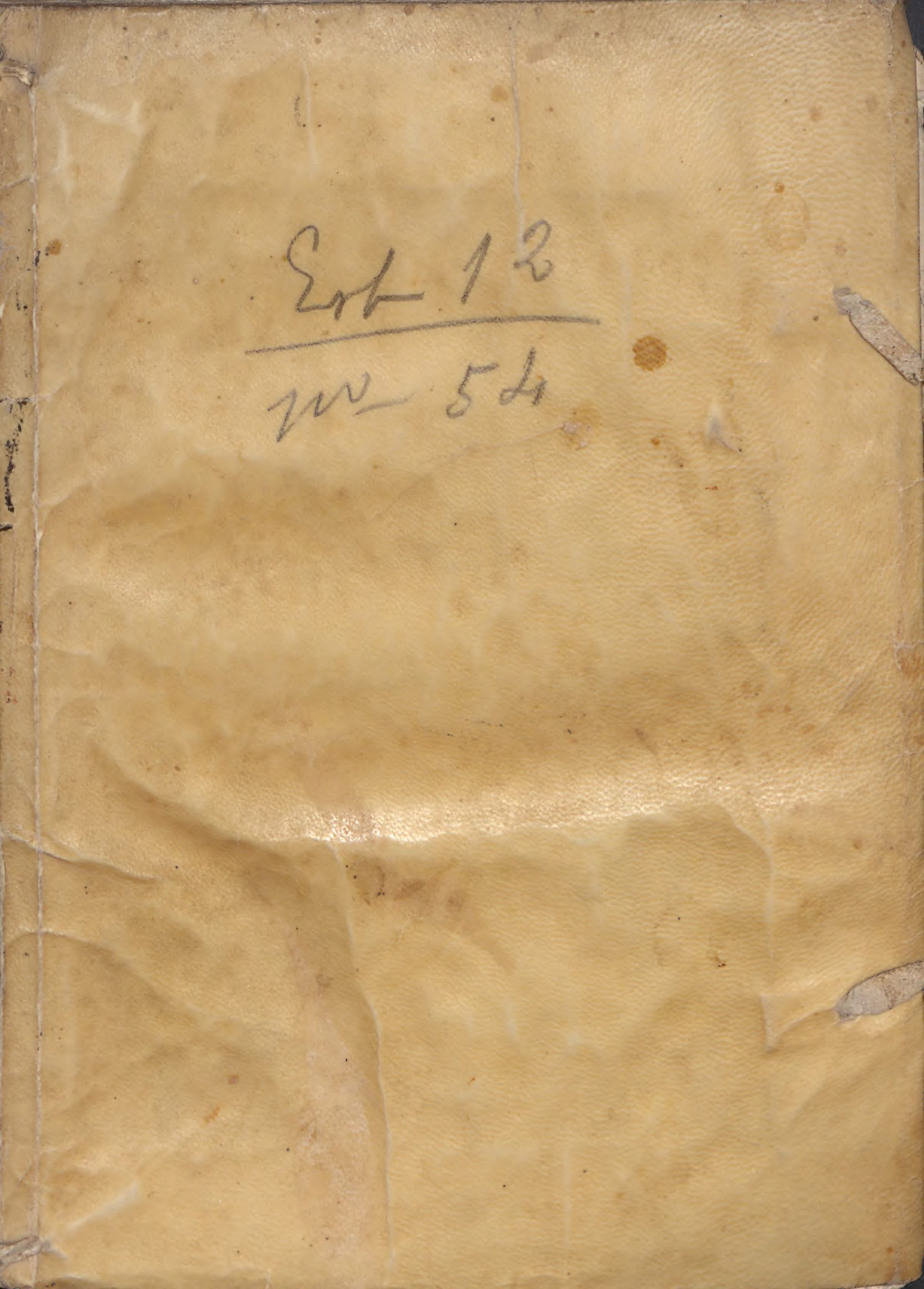
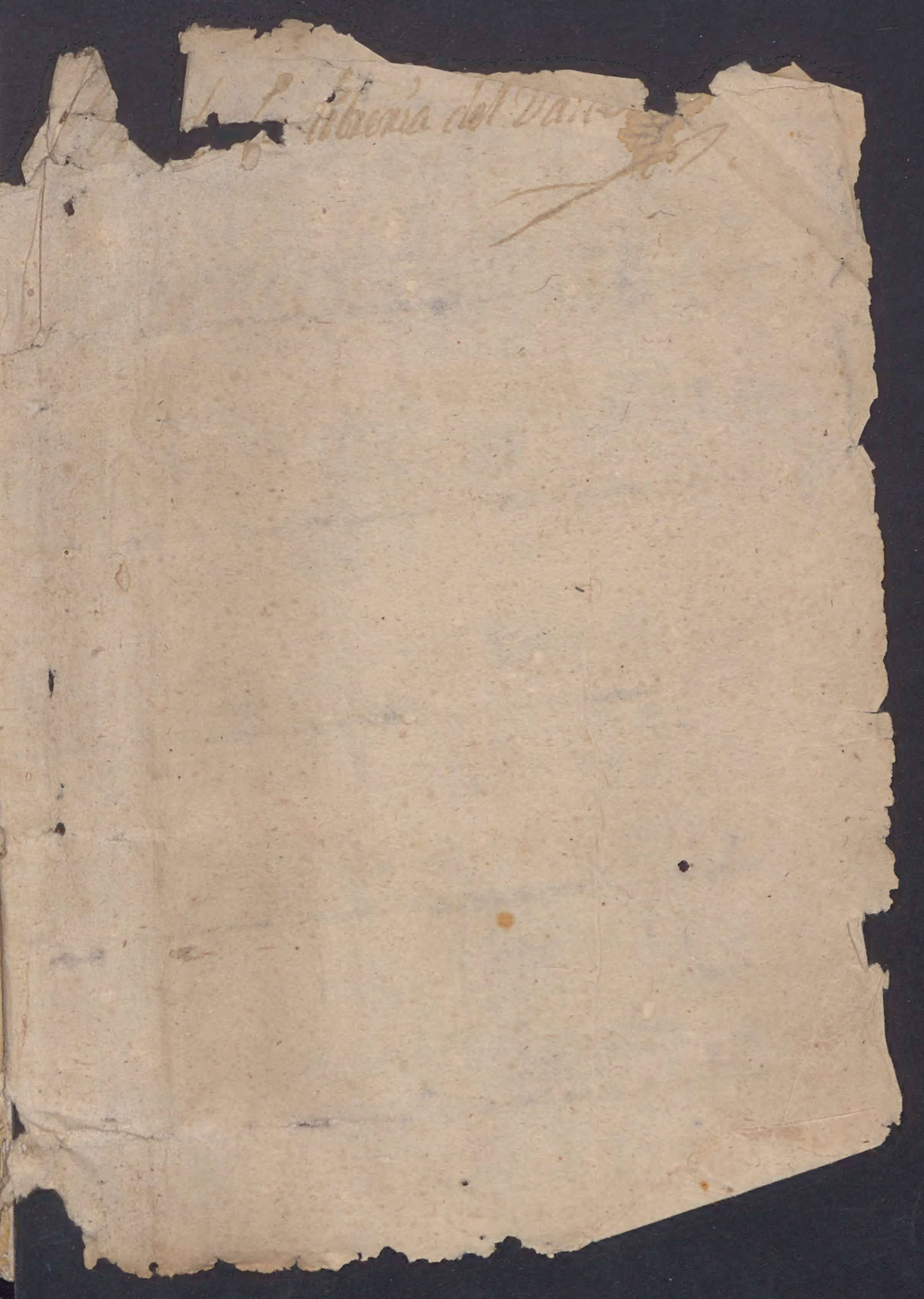

Erb 12
nr 54

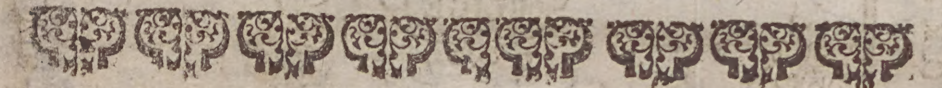

del

DE VN MOMENTO ESTA PENDIENTE.



DE ETERNA GLORIA, O TORMENTO,

Adhuc quadraginta dies & Niniue subvertetur. Jonæ 3.
S. Aug. in Psal. 60. *Puto impletum esse quod Propheta prædixerat. Respice quæ fuit Ninive, & vide quæ eversa est: eversa est in malo, ædificata est in bono.*



QVARESMA

DE SERMONES DOCTRINALES, DUPLICADOS, PARA todos los Domingos, Miercoles, y Viernes, y algunas otras Ferias, con remissiones copiosas al Despertador Christiano de Sermones enteros para los mismos dias.

TOMO I.

QUE DEDICA AL ILLmo. Y EXmo. SEñOR EL SEñOR Don Fr. Juan Tomas de Rocaberti, por la gracia de Dios, y de la Santa Sede Apostolica Arçobispo de Valencia, del Consejo de su Magestad, Prelado Domestico, Assistente de N. M. S. P. Inocencio XI. Virrey, y Capitan General (que ha sido) de dicha Ciudad, y Reyno de Valencia, &c.

SV AVTOR

EL DOCTOR D. JOSEPH DE BARZIA Y ZAMBRANA, natural de la Ciudad de Malaga, Canonigo de la Insigne Iglesia Colegial del Sacro Monte de Granada, Catedratico de Sagrada Escritura de sus Escuelas, Visitador de este Arçobispado, y electo Canonigo de la Santa Iglesia de Toledo primada de las Españas.

CON PRIVILEGIO.

Impresso en Granada, en la Imprenta del mismo Autor, por Francisco Guillen, y Antonio Lopez Hidalgo. Año de 1685.

TABLA DE LOS SERMONES QUE CONTIENE ESTE TOMO Primero de Quaresma.

Al fin de cada segundo Sermon se hallarán remissiones copiosas al Despertador Christiano, aplicando à la misma Feria muchos Sermones enteros de los cinco Tomos. Y al fin del Libro, dos Tablas, ô Indices, vno de los lugares de Sagrada Escritura que se explican, y otro de las cosas notables que se tocan.

AL ILLmo. Y EXmo. SEñOR EL SEñOR DON FRAY JUAN Tomas de Rocaberti, por la gracia de Dios, y de la Santa Sede Apostolica Arçobispo de Valencia, del Consejo de su Magestad, Prelado domestico, Assistente de N.M.S.P. Inocencio XI. Virrey, y Capitan General (que ha sido) de dicha Ciudad, y Reyno de Valencia, &c.

ILL.MO Y EX.MO S.R

QUIEN viere à la yedra trepar por las almenas mas altas de vn Castillo, coronando su cumbre de la primavera de sus hojas, pensarà que es adulacion oficiosa, y obsequio cortesano, que tributa esta humilde planta à la grandeza de el edificio; pero en essa cortes apariencia se embuelve el interes mas codicioso de su aumento; pues no pudiera crecer su pompa, ni gozar de la publica luz à no tener tan valiente arrimo. Celebrado emblema sin duda de los doctos, ó de los estudiosos por lo menos. *Doctarum hederæ præmia frontium*, dixo entre muchos el Lyrico Poeta Romano; y yo à quien sino la ciencia, el desseo ciertamente me cuenta en esse numero, hallando en el Castillo de V.Ex. (blason ilustre de su antiquissima Casa, como de la dignidad, á que le elevaron sus grandes meritos) tan ilustre, y sagrado apoyo dexè correr las ojas de esse pequeño libro, para que en las almenas de las manos heroicas de V. Ex. elevadas sobre si mismas lograssen mas que la sombra de tan excelente patrocinio, la luz, à que aspiran para rayar con los reflexos del desengaño en los ciegos ojos de los pecadores dormidos. *Horat. li. 1. ode. 1.*

Y si la yedra por ambiciosa, ò por lisongera se vale de las imagenes para crecer, como dixo el satirico Persio. *Imagines lambunt hederæ sequaces.* Sea por lo que tienen de nobles, sea por lo que las acredita de divinas, exemplo tiene valiente mi humildad para colocar en las aras de V.Ex. este desaliñado parto de mis cortos estudios, quando halla tanta nobleza que aplaudir, como virtud, que venerar en la persona de V.Ex. â quien respeta la misma embidia. como imagen viua de la mas heroica virtud, y de la nobleza mas verdadera, en cuya antiquissima, y nobilissima Ascendencia se embaraza la admiracion á cada passo, sin saber donde suspenderse mas, ô en las Coronas de tantos Reyes, y Emperadores, que la ilustran, ó en las Mitras de tantos *Pers. satyra 1.*

Obiſpos,que la ennoblecen,ò en las eſpadas de tantos Capitanes,que la acreditan,ó en las virtudes de tantos Santos,que la coronan. O que bien pudiera decir aqui el diſcreto Sidonio,lo que en otra ocaſion! *Si natalibus ſervanda reuerentia eſt;quia & hos non omittendos Euangeliſta monſtrauit (nam Lucas laudationem Ioannis aggreſſus præſtantiſsimum computavit , quòd Sacerdotali de ſtirpe veniebat; & nobilitatem vitæ prædicaturus, prius tamen extulit familiæ dignitatem) parentes ipſius aut Cathedris , aut tribunalibus præſederunt. Illuſtris in vtramque converſatione proſapia , aut Epiſcopis floruit, aut Præfectis. Ita ſemper huiuſce maioribus aut humanum,aut divinum dictare ius vſui fuit. Si vero perſonam ſuam tractatu conſilioſiore penſemus , invenimus illam obtinere iſthic inter ſpectabiles Principes locum.* Cuenta la gran familia de Rocaberti,de cuyo auguſto tronco es V.Ex. feliciſſima rama,41. Reyes coronados,nueve Principes tã conocidos por ſus iluſtres hechos,como los nueve de la fama;haſe enlazado en nueve matrimonios Reales con los Emperadores de Alemania, y Reyes de Francia,de quien deſciende. Debenle ſu mayor nobleza las mas eſclarecidas caſas de Eſpaña, como ſon la de Cabrera, Claramonte,Requeſens Meralpeix, Entenza Caſtro, Ixar, Moncada,Cardona, Foix,Narbona, y otras innumerables.

Sidon.li.7. epiſt.9.

Pero à mi ver, no ſe ſi es la mayor prerogatiua de la Caſa de V.Ex. la q̃ no ſe refiere de otra ninguna. Pues Vernoldo Rocaberti,Cauallero nobiliſſimo del Reyno de Cataluña, y aſcendiente iluſtre de V.Ex. movido de la fama de los prodigios, y admirables exemplos de Chriſto Señor Nueſtro, y de Maria Santiſſima ſu Madre, ſin atender á las conveniencias de ſu caſa, y perſona ſe fue à Jeruſalem à venerar con ſus ojos lo que ya le avian propueſto á la veneracion ſus oidos. Y añaden graviſſimos Autores,que Chriſto convirtiò à eſte Heroe con aquella admirable parabola del grano de trigo, cuya predicacion le traxo à Eſpaña diſcipulo fervoroſo de Chriſto , y predicador de ſus divinas virtudes,como de las de ſu Santiſſima Madre.

Lib.6. Arb. Geneal. Marquil. hiſt.Catal. Muñoz theatr.to.3 lib.8. Liberat. Gerund. & Haubert.ad ann.Chriſt. 36.

Es eſta pequeña gloria de tan Auguſta Caſa? Por ventura no diremos q̃ deſde aqui empezó ſu mas noble dicha? Pues ſi los Magos empezaron á ſer dichoſos deſde que viſitaron à Jeſus, y à Maria,como ſintiò San Ambroſio: *Qui enim Chriſtum viderant , Chriſtum intellexerant meliores vtique, quam venerant, revertuntur.* Por qué no creeremos,que toda la grandeza,y felicidad de la Caſa de V.Ex. tuvo ſu principio de aquella peregrinacion,y viſita religioſa de eſte heroico aſcendiente ſuyo? Nó ſe admire ya nadie,que de tan ſanta,y piadoſa raiz ayan ſalido ramos tan floridos en ſantidad,y Religion. *Si radix ſancta,& rami*,que pudiera auer dicho de tan iluſtre arbol el Apoſtol. Flores ſuyas ſon por vna,y otra linea mas de ſeſenta Santos canonizados de la Igleſia,colocados en los Altares, y venerados en los Templos , en cuyo ſagrado Coro reſpeta la Chriſtiana piedad Obiſpos muchos,Confeſſores,

S.Ambr.li. 2.cap.2.

Ad Rom. 11. 16.

res no pocos, Emperadores, y Reyes algunos, Virgines mas que algunas, y tres Martires gloriosissimos, que derramando su noble sangre por el Rey de la Gloria, dexaron lustroso tinte para las purpuras de sus generosos successores.

Y si el arbol, desde que prende la raiz en la tierra se va ensayando para el fruto hermoso, conque ha de coronarse despues, y á este fin desabrocha el tronco, tiende las varas, descoge las hojas, abre las flores; no serà lisonja, ni atrevimiento, que yo diga, que el arbol nobilissimo de la Casa soberana de Rocaberti en casi dos siglos passados, desde que se descubriò su glorioso tronco â los aplausos de la fama à hecho los ensayes ilustres de tan heroicos varones, ramos, hojas, y flores suyas, para que nuestro siglo gozasse en la gran persona de V.Ex. la perfeccion, y el fruto de tanta nobleza, y de tan venerable santidad.

Nam quamquam antiquæ gentis superant tibi laudes
Non tua maiorum concessa est gloria fama,
Nec quæris, quód quaque index sub imagine dicat,
Sed generis Priscos contendis vincere honores,
Quam tibi maiores maius decus ipse futurus. *Tibull. li 4 Panegyric. ad Mesalũ.*

Pues puede dudarse si es mayor V.Ex. por la nobleza de su Casa, ô su Casa por las virtudes de V.Ex. à cuya relacion quisiera, que me estorvara menos su Religiosa modestia, que la grandeza, y numero de ellas. *Nec nimis considerabo* (con el Panegirista Plinio) *quód aures tuæ pati possint, quam quod virtutibus debeatur.* Lo que dixere mas serà para enseñar à los demás con el exemplo de V.Ex. lo que procuro persuadir con essos Sermones, que le consagro, que para halagar sus oìdos con adulacion vana. Empezó à lucir en V. Ex. desde niño la virtud, que aora raya en el aumento de su mas alta perfeccion. El amor de esta le borró de la memoria las lineas de vanidad, que suele imprimir en los animos de los hombres, aun antes de la razon, la nobleza; y assi despreciado el fausto, las delicias, y lo que es mas, las esperanças, hizo V.Ex. sacrificio de su libertad, y de su alma á Dios en las aras de la Illustrissima Religion del gran Patriarca S. Domingo, en cuya escuela aprendió todas aquellas virtudes, que le hizieron legitimo hijo de tan gran Padre. Honró las altas prendas de V.Ex. su Religion con las Catedras de Filosofia, y Teologia de la Vniversidad de Valencia, de donde passaua su zelo à los pulpitos, para enseñar como fervoroso Missionero, y como Religioso ajustado con el exemplo, y con la voz el camino de la vida eterna. Mas porque no se estrechassen tantas luzes á la pequeña esfera de vna Ciudad, fiò la Religion á V.Ex. el govierno de vna Provincia, y Dios despues el de toda la Religion, inspirando â los hijos de tan Sagrada Familia, que le eligiessen General, al que ya el Vicario de Christo avia elegido Presidente del Capitulo, *Plin. Panegyr. ad Traxanum.*

lo,empeño,que siempre se ha fiado â los ombros de vn Cardenal. Mas què mucho si suplia en V.Ex. el excesso de los merecimientos la falta del Capelo? Del Generalato de su Religion trasladô el Rey nuestro señor á V. Ex. à la dignidad de Arçobispo de Valencia,donde bien ha dado á entender con quanta razon se gloria su excelentissima Casa de aquel soberano renõbre,que corona sus titulos: *Por la gracia de Dios*. Digalo su Apostolico zelo de la salvacion de sus obejas.

Aquella suavidad severa,de que se vale para curar las llagas de su rebaño, â que à correspondido tan notable reformacion de las costumbres,que parece se ha renouado el espiritu de la Primitiua Iglesia en toda su Diocesi. Aquella solicitud,con que vela sobre la enseñança de la juvẽtud,y especialmente de los Eclesiasticos,â cuyo fin à dirigido este Ilustre Colegio,plaza de armas de donde salgan diestros Capitanes,que peleen contra los vicios en los Curatos,y en las Missiones, à que se muestra V. Ex. tan aficionado, como quien conoce su inexplicable fruto,que se dedica por si mismo â tan sagrado ministerio todas las Quaresmas,resucitando como Leon Evangelico con los bramidos de su predicacion, à sus hijos espirituales de la muerte de la culpa,en que imita el zelo de V.Ex. à su grande antecessor S.Tomas de Villanueua,no menos que en las innumerables limosnas,con que empeña sus rentas por desempeñar su caridad. Quien viere el porte de V.Ex. assi en su palacio,como en su persona,no dirá que es Arçobispo de Valencia;sino Religioso muy pobre,como del gran Theodosio ascendiente de V.Ex. dixo Socrates. *Palatium sic disposuit, vt haud alienum esset â monasterio*. Elogio,que antes avia predicado del Rey David S.Juan Chrisostomo: *In purpura,& diademate monachorum vitam transigebat.* Pues su vida mas es de Religioso,que de Principe,ocultando debaxo de la purpura Pontificia el Abito mas estrecho de la Religion,excluyendo el alivio del lino en el vestido, y en el lecho,ajustandose los dias de Adviento à la abstinencia rigorosa, que professan los hijos mas observantes de N. P. S. Domingo. Virtudes son estas â quien quadran los nombres de Juan, y de Tomas; aquel por la penitencia, predicacion,y ayuno,este por las limosnas,en que ya dixe imitaua V.Ex. à S.Tomas de Villanueua, y por el zelo,con que ha defendido la Immunidad Eclesiastica,que hallò perdida,quando vino á este Arçobispado,y aora la ha restituido à su antiguo esplendor, porque le aclame el mundo otro S.Tomas Cantuariense. Con estas eminentes prendas se ha merecido V.Ex. que su Mageestad Catolica le hiziesse Virrey de este Reyno de Valencia,à cuya prudencia,y discretissimo govierno se debe la paz, quietud, y gusto de todos sus vassallos,que en V.Ex. miravan mas vn Padre,que vn Governador. *Sed ne impudenter verecundiam tuam laudibus nimijs vltró primamus* (dirâ por mi el discreto Sidonio) *praeconia tua justius de se,quam tibi scribimus*. Y assi me

Socrat. in vit. Theod.

S. Chris. hom. 3. in Gen.

Sidon. li. 9. epist. 14.

gemi-

remito al silencio, que guarda mas de lo que ha dicho mi voz; porque es materia mas de vna historia larga, que de vna carta breue, qual es la que yo escriuo. Y esta escusa se la debo al mismo Sidonio en semejante caso. *Ego non historiam, sed epistolam efficere curaui.* *Sidon. li. 1. epist. 2.*

Solo suplico á V.Ex. se sirva de recebir este pequeño don, sin despreciarle por pequeño, que no siempre se les sacrificaron â las deidades hermosas, ó ricas victimas, tal vez se agradó su Magestad de vn pequeño grano de incienso. Que bien Tibullo!

Tibull li. 4. Panegyr. ad Messallã.

Parvàque cœlestes pacauit mica, nec illis
Semper in aurato taurus cadit hostia cornus.
Hic quoque sit gratus parvus labor.

Pues con que en la primera plana de este libro se lea el nombre grande de V.Ex. tiene sobrada causa para el gusto, y para el prouecho de los que le leyeren. Y yo siempre que le encuentre entre mis borrones, hallarè quien me acuerde las obligaciones, que debo à V.Ex. y quien me execute á corresponder á ellas, rogando à N. Señor prospere â V.Ex. largos años para bien de su Iglesia, y consuelo de todos los buenos, que le dessean à V.Ex. los aumentos espirituales, y temporales, que merecen sus altas prendas, &c.

ILL.mo Y EX.mo SEñOR.

B. L. M. DE V.Ex.

Su mas reconocido Capellan, y Siervo

Doct. D. Ioseph de Barçia y Zambrana.

APRO-

APROBACION DEL REVERENDISSIMO PADRE MAESTRO MANVEL de Filguera de los Clerigos Menores.

M. P. S.

POR mandado de V.A. he leido con todo cuidado vn Libro intitulado, *Quaresma de Sermones doctrinales*, que á compuesto el Doctor D. Joseph de Barçia y Zambrana, Canonigo de la Insigne Colegial Iglesia del Sacro Monte de Granada, y Catedratico de Escritura en sus Escuelas. Y hablando con toda ingenuidad, he reparado en este Libro lo q̃ en otros del mismo assumpto no se ve facilmente; porque decir en mucho volumen algo, es de todos; decir en mucho mucho, es de pocos; pero en poco decirlo todo, es de vn ingenio Fenix: *Mellis gutta idem sapit quod totus favus*, dixo S.
Homil. 52. Maximo. En vna sola linea, que tiraua Apeles expressaua la valentia de su pincel, y el Autor de este Libro en pocas clausulas ostenta la singularidad de su pluma, haziendole norte de Oradores Evangelicos, idea de santissimas costumbres, y tesoro de la mejor eloquencia; argumento de extraordinarias noticias, pues no faltando á las puntualidades del Sagrado Texto, llena del todo el elevado empleo de la predicacion. Con las humildes persuasiones de la moralidad vne las mas altas maximas de la politica; y entre los cultos numeros de la eloquencia, ofrece facil inteligencia su claridad, admirando con los discursos Evangelicos, aprouechando con las ponderaciones morales, instruyendo con las observaciones politicas, y persuadiendo con doctrinas muy selectas, induciendo con ellas à seguir lo solido de la virtud cō palabras tan suaves, que escuchandolas con gusto el sentido, refunden en el alma gran aprouechamiento, como ponderò en David San Agustin: *Vt dum*
In Psal. 1. in prolog. *suavitate carminis mulcetur auditus, divini sermonis pariter vtilitas inferatur.* Hallo fuera de lo dicho en este Libro, que en las obras de gracia executa lo que observó Plinio de la providencia en las obras de la naturaleza, que para hazer sin horror apetecibles las medicinas, disfrazò su amargura prudentemente en las flores: *Pinxit remedia in floribus, visuque ipso animos invitavit,*
Li. 22. c. 6 *etiam delicijs auxilia permiscens*: Ingeriendo sazonadamente las reprehensiones acedas à nuestro estragado apetito con los bellos matizes de la Retorica. Es este Libro, como todos los demàs, que con tanto aplauso ha impresso su Autor, dulçe violencia de los entendimientos, pues late en sus periodos vn espiritu tan vehemente, que se puede decir del lo que dei tres vezes Tulio

lio afirmô Vincencio Lirinense,que â los que con la viueza de las senten-cias no lleua,con la energia de las ponderaciones arrastra,y á los que con la eficacia de las razones no obliga,con la eloquencia del estilo precissa, y cõ el peso de sus argumentos convence ; siendo cada assumpto vn atractivo à la virtud,cada palabra vna victoria contra los vicios,y cada prueua vn triũ-fo de los placeres humanos: *Tanta nescio qua rationum densitate eius oratio cõ-serta est,vt ad consensum sui,quos suadere non potest,impellat; cuius quot pené ver-ba,tot sententiæ; quot sensus tot victoriæ.* Esto he tenido por motivo para leer con gran gusto este libro,y aun algunas cosas de èl, tres vezes: *Ter pulchrũ, quod ter lectum placet*, dixo el Griego, porque su doctrina,conceptos, esti-lo, y erudicion me han enseñado mucho, y conciliado la estimacion, que todos hazen de las obras del Orador presente; Maestro grande en lo Esco-lastico, Moral,Escriturario, y en lo que mas importa, que es lo espiritual, Doctor de las almas, que con su doctrina, y exemplo, ha dado tantas á Dios, convirtiendo â su Magestad, y debido cumplimiento de su ley à tantos pecadores, que en lo retirado de mi celda *exivit sonus eorum.* Con que juzgo que V.A. puede dar la licencia, que pide, y como tan solicito en todas las cosas del servicio de Dios,mandarselo estrechamente. Madrid, y Março 30. de 1685. To.1.c.24.

Manuel de Filguera,
de los Clerigos Menores.

CEN-

CENSVRA, Y APROBACION DEL M. R. P. Fr. DIEGO DE SCALANTE Ponce de Leon, del Orden de los Minimos, Lector Iubilado, Calificador del Santo Oficio, Vicario General, y Visitador que ha sido de las Provincias de Castilla, Sevilla, y de esta de Granada, y dos vezes Provincial en ella, conventual en este Convento de N. Señora de la Victoria de dicha Ciudad, &c.

POR mandado del señor Doctor D. Francisco Ruiz Noble, Canonigo Doctoral de la Santa Iglesia Metropolitana de esta Ciudad de Granada, Provisor, Juez, y Vicario General de este Arçobispado, &c. He visto, y leido con toda atencion, y devocion la *Quaresma de Sermones doctrinales*, que intenta dar à la estampa el Doctor D. Joseph de Barçia y Zambrana, Canonigo de la Santa Iglesia Colegial Insigne del Sacro Monte de dicha Ciudad de Granada, y Catedratico de Sagrada Teologia expositiva de sus Escuelas; y no le hallo cosa alguna digna de censura, si grandes vtilidades para mi, y para todo el Pueblo Christiano: por lo qual pudiera darme todo à decir debidos elogios del Autor, à no conocer tan de cerca la mortificacion que à su grande humildad le causan; y mas quando sus Sermones, escritos, y exemplar vida predican, y vozean su grande espiritu, y santas virtudes que exercita en quanto escriue, y predica. Doy à Dios N.S. muchas gracias de que le aya dado tan grande espiritu, y que continuamente se execute en sus continuos escritos, y Sermones con tanto fruto de las almas, cō vn estilo tan claro, y Apostolico, que el mas ignorante no púeda alegar que no entendiô la Doctrina Evangelica, para escusarse en no averla executado: como lo haràn muchos el dia del Juizio en muchos Predicadores que han oido, y no entendido la Doctrina Evangelica que predican con estilo culto, critico, brillante, y picante; debiendo preciarse el Escritor, y Predicador Evangelico de predicar, y herir los coraçones de sus oyentes, y no agradar, y lisongear sus orejas, como dize S. Geronimo: *Vt non clamor populi, sed gemitus suscitetur.* Porque lo culto, y critico que algunos Predicadores vsan en sus sermones en estos tiempos, es vna grandissima guerra oculta, y encubierta del demonio contra la palabra de Dios, porque aunque esta sea *penetrabilior omni gladio ancipiti*, que no hiera los coraçones, si embote sus filos, y puntas, y enclaue la artilleria del Cielo, para que no tenga su divino efecto, si solo alague las orejas de los oyentes.

Hieron. epist. ad Heliodor

O quanto se lamentan los Santos Padres de esta oculta guerra del demonio por medio de Predicadores Evangelicos, que para tratar materias tan graues como son las de nuestra Fé, y Santo Evangelio, las quieran dar â entender con geroglificos, y fabulas de Poetas, con estilo culto, y critico, que apenas las entienden aun los muy entendidos! A la qual eloquencia llama S. Geronimo: *Iam enim* (dize el Santo) *in Ecclesia ista quaeruntur amissaque Aposto-*

Hierō. prœ. li 3. in ep. ad Galat.

toli-

tolicorum simplicitate, ac puritate verborum, quasi ad theatrum, & ad auditoria conuenitur, vt plausus circunstantium suscitentur, vt oratio rectorica artis fucata mendacio, quasi quædam meretricula procedat in publicum non tã eruditura populos quã fauorem populi quæsitura: Y S. Gregorio Nazianzeno se quexa de lo mismo, condenando esta manera de hablar trasladada de las cosas profanas à las Sagradas, y de la comedia al Pulpito, para que no sea solo representante el del teatro si tambien el Predicador del Evangelio en el Pulpito: *Genus quoddam politices efectum à foro ad sancta translatum, a theatris ad abdita sacra, vt si audacius loqui liceat, duæ iam sane sint, hoc discrimine inter se distinctæ, quód illa, scilicet, profana, omnibus pateat, hæc quibusdam; illa videatur, hæc honore floreat; illa denique theatrica, hæc spiritualis nominetur.* Y S. Juan Chrisostomo, se muestra muy enojado con los oyentes que gustan de estos picantes, y brillantes, diziendo que esto tiene perdido la Iglesia de Dios: *Subvertit Ecclesias, quod auditores velint audire sermonem, non qui compungat, sed qui oblectet; & tinnulo spiritu* (esto es propriamente brillar) *& verborum compositione, tanquam zytharedis, & cantoribus operam darent, & prauo populi studio prædicatores obsequantur*: A los quales Predicadores cultos, criticos, brillantes, y picantes, se les puede tener mucha lastima, porq̃ á la hora de su muerte el demonio les ha de hazer mayor guerra en aver adulterado la palabra de Dios, y su Santo Evangelio, que en la grauedad de otras muchas culpas que ayan cometido. Assi lo siento, y tambien que se debe imprimir este dicho Libro, y Quaresma de Sermones doctrinales para vtilidad de el Pueblo Christiano, como lo han sido sus antecedentes. De este Convento de N.S. de la Victoria de la Ciudad de Granada en 4. dias del mes de Julio de 1684.

Greg. Naz. orat. de S. Athanas.

Chrys. ho. 30. in Act. Apost.

Fray Diego de Scalante Ponze de Leon.

LICENCIA DEL ORDINARIO.

NOS el Doct. D. Francisco Ruiz Noble, Canonigo Doctoral de la Santa Iglesia Metropolitana de Granada, Provisor, y Vicario General de este Arçobispado, por el Illustrissimo Señor D. Fr. Alonso Bernardo de los Rios y Guzman mi señor, Arçobispo de Granada, del Consejo de su Magestad, &c. Por lo que á Nos toca damos licencia para q̃ se pueda imprimir vn Libro intitulado: QUARESMA DE SERMONES DOCTRINALES, &c. Tomo Primero, compuesto por el Doctor D. Joseph de Barçia y Zambrana, Canonigo, y Cathedratico de Sagrada Escritura de dicho Sacro Mon-

Monte, atento á la Aprobacion del M.R.P.Fr.Diego de Scalante â quieñ lo cometimos, y constar por ella no contiene cosa alguna contra la Santa Fé Catolica, y buenas costumbres, antes si muy digno de que se dè â la estampa. Dada en Granada â 5. de Julio de 1684. años.

Doctor Don Francisco Ruiz Noble.

Por mandado del señor Provisor.

Christoual de Leon. N.

SUMA DEL PRIVILEGIO.

TIene Privilegio el Doct. D. Joseph de Barçia y Zambrana, Canonigo del Sacro Monte de la Ciudad de Granada, y electo de la de Toledo, para poder imprimir la *Quaresma de Sermones Doctrinales*, para que ninguno la pueda imprimir sin su licencia, pena de incurrir en las que cõtiene dicho Privilegio. Dada en Madrid â siete dias del mes de Abril de mil y seiscientos y ochenta y cinco años. Despachado en el Oficio de Gabriel de Aresti, Escrivano de Camara de su Magestad.

FEE DE ERRATAS.

PAg.5. col.1. lin.4. fin, lee sin. Pag.8. col.2. lin.17. enseñaros, lee, enseñaros. Pag.19. col.2. lin.33. Pag.20. col 1. lin.6. Thesaurizare. Thesaurizate. Pag.8. col.1. lin.38. siembre, siempre. Pag.32. col.2. lin.13. leeraros, leeraslos. Pag.48. col.1. lin.11. por a penitencia, por la penitencia. Pag.71. col.2. lin.18. per læta, per lata. Pag.87. col.1. lin.38 dade, dado. Pag.92. lin.36. siscales, fiscales. Pag.37. col.1. lin.1. hablan, hallan. Pag 46. col.2 lin.23. Catolio, Catolico. Pag.131. col.1. lin 30. liberabit, liberauit. Pag.187. lin.28. & autem, est autem. Pag.188. lin.18. entreta, entre tanta. Pag.199. col.2. lin 27. hasta el sin, hasta el fin. Pag.201. col.1. lin.2. fineza, fineza. Pag.225. lin.31. s.24. s.34. Pag 249 col.2. lin.31. al centro, del centro. Pag.251. col.2. lin 36. ofecia, ofrecia. Pag.253. col.1. lin. 19. aun uo, aun no. Pag.260. col.1. lin.3. confideracion, consideracion. Pag. 262.

262. lin.5.fino,sino.Pag.263. lin.3.llgaron,llegaron. Pag.272. intus dic, intus dic. Pag 274.col.2.lin.3.alma,al alma.Pag.290.col.1.li.37.Regnū, Regum. Pag.291.c.1.l.12.abradores,labradores.Pag.292.lin.29. de discipulos,de discipulo.Pag.302.c.2.l.22.que ya no pueda,que ya que no pueda.Pag 304.c.1.l.1.otto,otro.Pag.311. co.2.li.30. peregrinationes,peregrinationis.P 315.c 2.l.32.por verla,por verle.P.338.lin.22.arguir,arguye. P.345.c.2.l.35.senfit, sensit Pag.346.c.2.l.35.y ia,y la P.354.c.2. l.29.loquiminis,loquimini.P.357.c.2.l.19.Sacedotes,Sacerdotes,ibidem. co.2.l.9 en las,con las P.363.c.1.l.39. de alma,del alma. Pag.366.col 2. l.12.de alma,del alma ibid.lin.18.auid,la vid.ibid.li.19.etras,letras.P.377 c.2.lin.32.quitat,quitar.P.379.c.1 lin.4.agricolis,de agricolis.P.381.c.2 lin.14.corum,eorum.P.389.c.1.lin.36.adversus non,adversus nos.P.393. c.1 l 27.æquos,equos.P.396.c.1.li.12. os,los.Pag.192.col.2.lin.23.perpretatur, perpetratur.

Este Libro que contiene veinte Sermones para diferentes dias de la Quaresma,del Doctor D.Joseph Barçia,advirtiendo estas erratas concuerda con su original. Y lo firmé en Madrid á 4. de Mayo de 1685.

Don Martin de Ascarza
Corrector General por su Magestad.

SUMA DE LA TASSA.

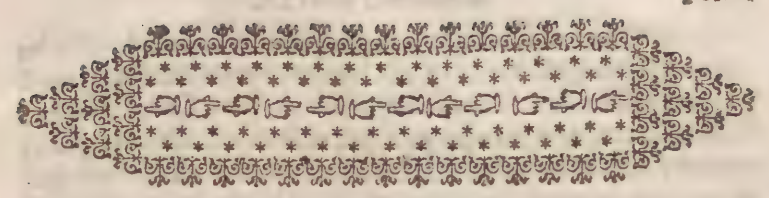
TAssaron los Señores del Consejo Real de Castilla â seis marauedis cada pliego de este Libro de la Quaresma de Sermones Doctrinales, como mas largamente consta de la fee, que de ello diò Gabriel de Aresti, Escrivano de su Magestad, en Madrid â siete de Mayo de mil seiscientos y ochenta y cinco años.

PRO-

DOY ya (benigno Lector) â la publica luz mi prometida Quaresma; detenida cō tantas remoras de achaques, y embarazos, que no entendi saliera aun quando sale; y aunque es assi que lo mas que pudiera detenerla es ver lo innumerable que à salido de este assumpto: puedo decir lo que Quinto Simmaco á Ausonio, que la culpa que huviere, la tiene tu benignidad, con la que has excedido en la aprouacion de mis opusculos: *Ita benigné nostra comprobas, vt libeat non tacere.* Demàs, que encargando el Divino Espiritu, que obremos cada qual lo que pudiere: *Quodcunque potest manus tua facere, instanter operare:* pudiendo yo escrevir algo para la comun vtilidad, me advierte el Abad Ansberto, que no dexàra de ser culpable el omitirlo: *Ecce etenim potest manus stylo proferre, quod potest lingua verba formare: & quis erit à culpa innocens, nisi fecerit hoc, quod vt facere possit, desuper datum est?* Mueueme sin esto mi vtilidad interior, porque (como decia S. Ambrosio) el q̃ estudia para otros, por el mismo caso estudia para si, y aprende en lo mismo que enseña, que es el mas perfecto modo de aprender: *Intentionem & diligentiam circa scripturas divinas opto assequi, vt docendi studio possim discere.* No digo lo particular que te ofrezco en esta Quaresma, porque demàs que puede engañarme el enemigo domestico de mi amor proprio, como el mismo S. Ambrosio dixo: *Vnumquenque fallunt sua scripta:* No ay quien mas bien lo diga que el libro mismo. En él hallarás dos Sermones cūplidos para cada vna de las principales ferias, sin otros que señala el indice, el vno con la salutacion de la letra del Evangelio parafraseada, como algunos la vsan; y el otro como introduccion discurrida, que suele ser mas facil de aprehender, para que elijas el estilo que mas fuere de tu agrado. En los assumptos que simbolizan con los del Despertador Christiano cito al margen el lugar dōde hallarás en alguno de los cinco tomos otras prueuas que pueden ser mas de tu gusto: y no solo prueuas para los assumptos, sino llamo tambien al fin de cada segundo Sermon otros muchos formados enteros del Despertador, que con facilidad, y no sin vtilidad se pueden hazer proprios de Quaresma, como lo verás si lees con atencion las Remissiones. Dividi en dos tomos esta Quaresma, porque no saliesse demasiado crecido el volumen. Ruegote correspondas mi buen desseo de servirte encomendandome â N. S. â quien suplico lo que S. Agustin en ocasion semejante, que perdone su Magestad mis yerros, y que tu los perdones te pido, conociendo mi buena voluntad: *Quæcunque in hisce libris dixi de tuo* (habla con Dios S. Agustin) *agnoscas tu, agnoscant & tui: si quæ de meo, ignoscant & tui; quibus vt minus valui, prodesse saltem volui.* Vale.

Simmach. epist. 1. ad Auson.
Eccle. 9. n. 10.
Ansbert. ep. ad steph pap.
Clem. Alex li. 1. strom.
Senec. epist 109.
Prov. 11. & ibi Parafr. Chald.
Amb. lib. 1. offic. cap. 11
Aug. li. 15. de trin. fine

SER-



SERMON PRIMERO

DEL MIERCOLES PRIMERO DE QUARESMA DE LA CENIZA.

En la Santa Iglesia Cathedral de Jaen año de 1666.

Memento homo, quia pulvis es, & in pulverem reverteris. Ex Eccles. Cœrem. Gen. 3.
Thesaurizate vobis thesauros in Cœlo, &c. Ex Math. cap. 6.

SALUTACION.

COn bien misterioso aparato dá principio la Iglesia nuestra Madre á este tiempo santo de Quaresma. Entra citando los tres tiempos: el de la ley natural, el de la escrita, y el de la ley Evangelica, llamando la consideracion de sus hijos los Catolicos, con tres lugares de la Divina Escritura de aquellos tiempos. Cita el cap. 3. del Genesis en la Sagrada Ceremonia de la Ceniza, acordando al hombre que es polvo: *Pulvis es, & in pulverem reverteris.* Cita el cap. 2. de Joel en la Epistola, exortando á los Predicadores, que con las tubas Evangelicas convoquen el Pueblo en este tiempo santo: *Canite tuba in Sion, vocate cœtum, congregate populum.* Cita el cap. 6. de San Mateo en el Evangelio que oy canta, persuadiendo á los Fieles con las palabras de JESU CHRISTO N. S. á que, dexando de atesorar en la tierra, solo cuiden de poner en el Cielo N. 1. *Genes. 3.* *Ioel. 2.*

 Cielo

Cielo su tesoro: *Thesaurizate vobis thesauros in Cœlo.* Estas son las
Math. 6. vozes con que oy llama la Iglesia las atenciones Catolicas; pero á que fin? Como se avienen, ceniza, clamores, y tesoro, ó atesorar? Si pone la ceniza á los ojos para que el hombre advierta que es mortal: para que son los clamores á los oidos? Y ya que aya clamores para despertar la advertencia: qué ha de atesorar quien se acuerda que se muere?

N.2. Simil. Sucede aqui (Catolicos) lo que en el incendio de vna casa. Prendiò denoche la centella: subió á llama: creció á incendio, que alentado de el aire va reduciendo á cenizas todo el edificio. Ya el humo que sale por las ventanas es testigo veridico del fuego: el enmaderado con sus cruxidos da vozes al quemarse: las pabesas salen publicando el estrago. Y los moradores? En profundo sueño, sin que basten á despertarlos, el humo, los cruxidos, y pabesas. No ay remedio? Ea que si: campanas, clamores: fuego, fuego: agua, agua. Ya despiertan; pero qué despaboridos! Qué sin consejo, al ver que el fuego crece, y que la casa se hunde! Hombres: qué hazeis? Huid, si quereis salvar las vidas; pero reservad de essos oros, y joyas, poniendolos en parte segura, para tener con que sustentaros. No passa assi en el incendio de la casa? Pues atencion á Nuestra Madre la Iglesia.

N.3. Viue el alma del hombre con sus potencias en esta casa terre-
2.Cor.5. na de su cuerpo: *Terrestris domus nostra*, dixo el Apostol. Prendió en esta casa la centella de la muerte, en el instante mismo en que empezò la vida. Si, Christiano: lo mismo es empezar la vida
Gre.li.11. (dize San Gregorio) que empezar desde aquel punto á morir.
mor. c.27. Qué otra cosa están publicando los achaques, los dolores, la den-
&8.mor.6 tadura que se va cayendo? Cruxidos son del enmaderado que se quema. Qué es el aliento que sale de tu voca? Dirás que señal
Senec.li.3. de vida. No es (dize el Sabio) sino humo, que sale por las venta-
epist.24. nas publicando el fuego: *Fumus flatus est in naribus nostris.* Qué
Sap.2. son los latidos del pulso, sino baybenes del edificio que se abra-
Holcot. ibi. sa? El ayre mismo con que respiras está haziendo crecer la lla-
lect.15. ma con que mueres. Mira, mira (dize Dios, y oy repite la Igle-
Iansen.Lo- sia) mira la Ceniza del incendio: *Pulvis es*: polvo, ceniza eres.
rin.ibi.v.2 No dize, serás, sino ya eres: *Pulvis es*: porque ya es ceniza del
& 3. fuego de la muerte, todo lo que á passado de tu vida. Es assi que
Chrys. ho. aun viues; pero esso prueua que, demás de la ceniza que ya eres,
in Ps.38. prosigue el incendio hasta reducir á ceniza todo el edificio: *Et in*
Sap.2. *pulverem reverteris.* El Sabio: *Cinis erit corpus nostrum.*

Sien-

Siendo esto verdad tan indubitable como practica: Alma, potencias, moradores de esta casa: qué hazeis? Durmiendo en la cama del descuido, sin advertir el incendio? Descansando en el lecho asqueroso de la culpa, sin reparar en la ceniza? Ea, dize Dios, en el segundo texto que cita la Iglesia Nuestra Madre: Campanas del Templo Militante, Ministros Evangelicos: suene vuestra voz como campana, hiriendo la lengua á los dos lados del vno, y otro Testamento: suene como clarin sonoro, para despertar las almas: *Canite tuba in Sion.* Tocad á fuego: clamad. Qué? *Memento quia pulvis es*: hombre, mortal, acuerdate que eres polvo. No te digo lo que no sabes; sino te despierto para que lo adviertas: *Memento.* Alma dormida: que se quema tu casa, y no lo adviertes: *Memento.* Pecador descuidado: que tu casa se hunde, y es eterno tu peligro: *Memento.* Oye, oye los clamores de Dios por su Profeta: *Convertimini ad me in toto corde vestro, in ieiunio, & fletu, & planctu.* Buelvete á mi, tu que con la culpa me has buelto las espaldas: despierta, ya que no á las vozes de mi amor, á los clamores repetidos de tu riesgo. No ves el humo, y cenizas? Huye; que se quema tu casa: *Convertimini ad me.* Huye, y ni aun á comer te detengas: *In ieiunio.* Huye, haziendo passo por el fuego con el agua de las lagrimas: *Et in fletu, & in planctu.* N.4.

Durand. in ration. li. 1 cap 4.

Ioel. 2.

Raul. ser. 2 fer. 4. Ciner.

O despierte el Christiano á vozes tan claras de la experiencia, y escritura, para oir lo que le dize JESV CHRISTO en el Evangelio que oy canta la Iglesia Nuestra Madre! *Thesaurizate vobis thesauros in Cœlo.* Cuida (dize) de poner en el Cielo tu tesoro. Qué es esto? Lo que passa en la casa que se quema. Alli no reservan con las personas lo mas precioso que pueden? Pues, hijos mios, dize la Iglesia con vozes de JESV CHRISTO: el fuego crece: el edificio se hunde á toda prisa: vamos á reservar lo precioso, y ponerlo en parte segura: *Thesaurizate vobis thesauros in Cœlo.* Precioso es el ayuno que oy se os intima; no lo dexeis en manos de el amor proprio, no en el riesgo de opiniones anchas, no en la apariencia fingida de los Hipocritas: al Cielo, al Cielo, que su galardon os suavizará el trabaxo de el ayuno: *Thesaurizate vobis thesauros in Cœlo.* Precioso es el tesoro de vuestras buenas obras; quitadlas de entre las llamas del aplauso, reservando la intencion con que las hazeis, al mayor agrado de Dios; que ay ladrones de vanidad en el incendio, para robar el merito de las obras buenas: *Thesaurizate vobis thesauros in Cœlo.* Precioso es el tesoro de la hazienda; pero es precioso si lo reservais de las llamas, poniendolo N.5.

 en

Aug. ſ. 50. de temp. Chryſolog. ſer. 7. Fabr. conc. 5. fer. 4. Ciner.

en manos de los pobres, para que lo lleuen al Cielo, donde ſolo eſtá ſeguro: *Theſaurizate vobis theſauros in Cœlo.* Y ſi en el incendio lo primero que ſe procura reſervar es la vida: en el incendio de los cuerpos, ſea lo primero que ſe reſerve el alma: *Vt animam noſtram, & quidquid charum habemus* (dixo el P. Matias Fabro) *ſubtrahamus huic incendio, & in tuto reponamus.* Eſte es (Fieles) el fin de la Igleſia Santa en eſte aparato miſterioſo, con que dá principio á la Quareſma. O quiera Dios que logre en noſotros fin tan ſanto, y que tan bien nos eſtá! Pero aun deſcubro mas doctrina en la vnion de la Ceniza con el Evangelio. Solicitemos para el acierto, y el fruto que deſſeo la Divina Gracia, por medio de la poderoſa interceſſion de MARIA SANTISSIMA: AVE MARIA, &c.

Memento homo quia pulvis es, & in pulverem reverteris. Ex Eccleſ. Cœrem.

Cum ieiunatis nolite fieri ſicut hypocritæ triſtes. Math. 6.

§. I.

CVRACION QVE LA IGLESIA pretende del pecador.

N. 6. A Memorias de nueſtro polvo, y exortaciones al ayuno, y la limoſna, ſe reducen oy las diligencias todas de la Igleſia. Las memorias del polvo, en la ceremonia Sagrada de la Ceniza: *Memento quia pulvis es*; el ayuno, en el Evangelio: *Cum ieiunatis*; y tambien en el Evangelio la limoſna: *Theſaurizate vobis theſauros in Cœlo.* Pero baſtando para muchos Sermones qualquiera de eſtos aſſumptos: qual de ellos he de predicar, Igleſia Santa? Oigamos, que me reſponde en el lugar que oy cita de Joel: *Canite tuba in Sion, ſanctificate ieiunium, vocate cœtum.* Ioel. 2. Suene (dize) el clarin de la Divina Palabra, ſantificad el ayuno, llamad las atenciones del Auditorio. Aqui los Setenta: *Prædicate curationem.* 70. ibi. nu. 15. Predicad (Miniſtros Evangelicos) la curacion de las almas. En dia de Ceniza? Si, dize San Ambroſio; que aora es el tiempo de la curacion de las conciencias: *Tempus cœleſtis medicinæ.* Ambr. ſ. 27. Eſte es el dia (dize S. Aguſtin) en que eſpecialmente ſe recetan medicinas á las almas: *Dies ſalutaris, & animæ medicinalis.* Aug. ſ. 55. de temp. Y qué ſe receta? Vereis que encuentra el Medico pru-

prudente à vno de essos achacosos que empeoran con los remedios: todo les haze mal: ya caen, ya leuantan, sin tener dia de salud; què haze? Le ordena tres cosas principales entre otras. La primera es, que se vaya à los ayres de su tierra, porque puede serle contrario el terreno donde viue: la segunda, que guarde dieta, porque el mucho alimento fomenta los humores malos: la tercera, que en tiempo conveniente se sangre, para quitar las fuerças al enemigo.

N.7. Pues aora Fieles: halla la Iglesia Santa al pecador enfermo, que todo es caer, y levantar, sin lograr vn dia de salud en gracia de Dios, de pies à cabeça lleno de achaques peligrosos, como dezia Isaias: *A planta pedis vsque ad verticem non est in eo sanitas.* Procura todo el año aplicarle medicinas convenientes, para que sane; pero viendo que no solo es sin fruto, sino que empeora con los remedios, como lo dixo Jeremias: *Curavimus Babilonem, & non est sanata?* Espera à la primavera de este santo tiempo, que es el que dixo el Sabio es à proposito para ponerse en cura: *Tempus sanandi.* Pagnino: *Tempus medendi.* El Chaldeo: *Tempus idoneum ad curandum ægrotum*; y haze lo que el medico prudente. Lo primero, embia al pecador à los aires de su tierra, acordandole su polvo: *Memento quia pulvis es.* Lo segundo, le ordena la dieta vtilissima del ayuno: *Cum ieiunatis.* Lo tercero, le dispone de limosna, que es vna prouechosissima sangria: *Thesaurizate vobis thesauros in Cælo.* Ea pues: Ministros Evangelicos, dize la Iglesia: lo que aveis de predicar el Miercoles de Ceniza es esta curacion que pretendo del pecador: *Sanctificate ieiunium, prædicate curationem.* Decidle que se disponga à obedecer, si quiere sanar: porque aora es el tiempo conveniente para su salud eterna: *Tempus idoneum ad curandum ægrotum.*

Isai. 1. *Ierem. 51.* *Eccle. 3.* *Pagn. & Chald. ibi.*

§. II.

EMBIA LA IGLESIA A LOS *ayres de su tierra al pecador, para curarle.*

EMpezemos ya. Pecador, enfermo de culpas: quieres salud? *Quis est homo qui vult vitam?* Diràs que si. Tambien la quiere Dios: *Nolo mortem peccatoris.* O que de remedios te à aplicado! Què otra cosa son (si bien lo advirtes) tantos, y tan grandes beneficios de naturaleza, y gracia, como te ha hecho para obligarte? Tãtas promessas de vna eterna felicidad para atraerte? Tantas amenazas de eterna condenacion para reducirte? Y sin sanar

N.8. *Psal. 33.* *Ezech. 33.*

nar? Ea,dize la Iglesia: *Memento homo quia pulvis es*: Embiemos à los ayres de su tierra al pecador. Qual tierra? Preguntò en vna ocasion vn Religioso graue al V. Gregorio Lopez, aquel Varon Extatico de las Indias, que le dixesse de que tierra era? Y respondió con agudeza santa: *De la misma de V. Reverencia.* Es la que dixo S. Pablo el primer hermitaño à San Antonio Abad al pedirle que sepultasse su cuerpo, diziendo que bolviesse la tierra à su tierra: *Vt terra terram reddas.* Es la que dixo David, ya llamandole tierra del hombre: *Revertetur in terram suam*; ya llamandole su polvo: *In pulverem suum revertetur.* Es la region de la muerte, en donde (como decia el S. Job) tienen todos los viuientes su Casa Solariega: *Morti trades me, vbi constituta est domus omni viuenti.* Es el sepulcro, à quien llamô David Casa de los mortales: *Et sepulchra eorum domus illorum in æternum.*

Losa in eius vita, cap. I. — *Iero. in vit. Paul.* — *Psal. 145.* — *Psal. 103.* — *Iob. 30.* — *Ps. 48.*

N. 9. Ea pues: hombre, mortal, pecador, prodigo de los bienes de naturaleza, y gracia; tu que por auerte alejado de tu tierra: *In regionem longinquam*, has disipado tu celestial legitima: *Et ibi dissipauit substantiam suam*: buelve, buelve, à los ayres de tu tierra, si quieres no perecer: *Memento homo quia pulvis es.* Acuerdate de tu polvo; que es oficio de la memoria bolver à lo passado: *Memento.* Entra por essa region de la muerte: passea la casa de tu sepulcro: *Memento*; que està tu salud en bolver con la consideracion à la tierra de tu origen. Vereis (Fieles) esta verdad en el primer hombre. Despues de auerle criado, dize el Sagrado Texto, que le puso Dios en el Paraiso: *Tulit ergo Dominus Deus hominem, & posuit eum in paradiso voluptatis.* Segun esso, no fue criado en el Paraiso, Adam. Es assi, dize San Ambrosio; mas por què no? Formò Dios su cuerpo de la tierra del campo Damasceno (dize S. Bernardo) para que fuesse su patria la materia misma de su formacion: *Factus es é terra, vt ipsa tibi sit patria quæ materia fuit.* No lo entiendo. Denos luz la Glossa Interlineal. Por qué no formô Dios al hombre en el Paraiso? Porque sabia Dios (dize) que avia de pecar el hõbre: *Quia Deus præsciebat hominem peccaturum.* Pues qué, le castiga antes de pecar? Aguardad, que no fue tanto castigo seuero de la justicia, como prevencion saludable de la misericordia. Para qué? Para remedio de la enfermedad de su culpa. Sabia Dios que auia de pecar el hombre, y por esso le dà por patria, no al Paraiso, sino la tierra del campo Damasceno: para que tenga en pecado tierra pro pria

Luc. 15. — *Genes. 2.* — *Amb. lib. de parad. c. 4.* — *Bern. ser. de S. Martin.* — *Interl. in Genes. 2.*

pria donde ir, en que recobrar la salud. Concluya la Glosa Angelica: *Quia Deus præsciebat hominem peccaturum* (aora) *& inde pellendum ad hanc terram, vbi cõdidit eum.* No penseis (dize San Chrisostomo) q̃ el echar Dios à Adam del Paraiso fue rigor: *Magis prouidentiæ, quàm indignationis fuit illa eiectio;* no fue (dize el Docto Coreno) sino piadosa disposicion de embiarle à su tierra para sanar: *Mutatio aëris, aut ad propriam patriam regressus, tanquam ei salutaris prædicitur, in pulverem reverteris.*

Vbi supra.

Chrys. ho. 18. in Gen.

Core. clyp. pat. lib. 1. cap. 6.

N. 10. Veis ya (Catolicos) el remedio eficacissimo que oy viene ordenando la Iglesia Nuestra Madre? O quantos achacosos ay de sobervia, de codicia, de torpeza, de vengança, porque no aciertan à salir de la region del engaño! Vno se desvanece con su Executoria, otro con sus Titulos, aquel con sus puestos, este con sus letras, y habilidades: achacosos de sobervia. Ay quiẽ põga debaxo de los pies la Ley de Dios por conseguir vn vil interes? Diganlo tantas injusticias en el commercio, tantos juramentos falsos en el vender, y comprar. Achacosos de codicia. Ay quien se exponga à perder à Dios, por no perder vn deleyte? Testigos son tantos escandalos, que ya no respetan ni al Sagrado de los Templos. Achacosos de torpeza. Ay quiẽ ofrezca por incienso su voluntad al idolo del duelo, y falsa honra? Achacosos de vengança. Salgan oy de la region del engaño, y passen à los ayres de su tierra. Sobervio: à tu tierra, para curar la vanidad de tus pensamientos: *Memento homo:* Acuerdate hombre que eres hõbre, tierra, y ceniza como los demàs. Codicioso: à tu tierra; y en ella veràs que no bastando para tu codicia vn mundo, sobran siete pies de tierra para tu cuerpo: *Memento homo.* A tu tierra, luxurioso: en ella veràs en lo que paran los ascos de tus deleites: *Memento homo.* Vengatiuo: passa à tu tierra, y veràs reducido à polvo el idolo de tu duelo: *Memento homo.* Mortales todos: llegad à vuestra tierra; que mares de apetitos sabe reprimir la arena de esta ceniza: *Memento quia pulvis es.*

Que ay aguas verdaderas sobre los Cielos, es constante sentir de los Padres, Augustino, Hilario, Beda, y otros muchos. Fundase en que dize el Texto Sagrado que el Firmamento dividió las aguas inferiores de las superiores: *Et dividat aquas ab aquis.* Y se confirma con la memoria que hazen, David, y los tres mancebos del horno, de las aguas que ay sobre los Cielos: *Aquæ omnes quæ super Cœlos sunt.* Mas para qué puso Dios sobre los Cielos estas aguas? Dixo Pro-

N. 11.
Aug. v. de Ciu. c. vlt.
Hilar. in Ps. 135.
Bed. lib. de nat. rer.
Iustin. q. 93.
Genes. 1.
Psal. 148.
Daniel. 3.

Procop. in Gen. 1.

Procopio, que para que reverberasse à la tierra la luz del Sol, y la Luna. El V. Beda dize que para templar el calor del movimiento de los Astros.

Beda vbi supra.

San Justino, que para detener al Firmamento con todos los demàs Orbes, que no suban mas arriba: *Sunt ibi hæ aquæ ad deprimendum firmamentum, ne sursum feratur.*

Iustin. vbi supra.

Aqui reparo. Para freno de los Celestiales Orbes estàn las aguas? No fuera bastante el precepto de Dios para detenerlos, y contenerlos? Y ya que se aya de encomendar esse oficio: sea à vn Angel; pero à las aguas por qué? Oid al insigne Padre Cornelio. Crió Dios en el primero dia el Cielo Empireo para habitacion eterna de los Angeles, y hombres Bienaventurados: *In principio creauit Deus Cœlum, & terram*; pero los demàs Orbes fueron formados el segundo dia, con nombre, de Firmamento: *Fiat firmamentum in medio aquarum.* De qué materia? De las aguas, dizen San Clemente Romano, San Geronimo, San Cyrilo Jerosolimitano, Theodoreto, y otros. De suerte, que tuvieron los Cielos su principio de las aguas? Pues veis aí (dize el Doctissimo Alapide) por qué puso Dios las aguas sobre los Cielos: para que tuviessen siembre à la vista las aguas de su principio: *Vt matrix hæc Cœlorum creationis index extaret, quam supra se Cœli semper intuerentur.*

Genes. 1.
Cornel. ibi. v. 6.
Clem. li. 1. recogn.
Hiero. ad Ocean.
Cyril. Catech. 3.
Theodor. q. 11. in Gen.
Corn. in Genes. 1. v. 6.

Diga en hora buena S. Justino que estàn estas aguas para detener los Cielos, y contenerlos en sus limites; que ninguno otro medio tã eficaz, como poner sobre ellos la materia de su formacion: *Ad deprimendum firmamentum, ne sursum feratur.* Tengan los Cielos sobre si las aguas de su principio; que à su vista concertaràn, aunque inanimados, sus mouimientos.

O hombres, Cielos animados, y qué confusion es q̃ venga à enseñaros lo insensible! **N. 12.** Mirad oy que pone la Iglesia sobre vosotros el polvo de vuestra formacion: de qué, ô por qué os estimais? *Quid superbit terra & cinis?* *Eccli. 10.* Tu, que te imaginas primer mobil, queriendo arrastrar à tu gusto à todas las criaturas: mira si eres de otro polvo que los demás: *Memento homo.* Tu que te juzgas Cielo cristalino, envanecido con tus letras, ó hermosura: mira en este polvo de tu origen el paradero de tu vanidad: *Memento homo.* Tu, que te tienes por firmamento, juzgando fixas las estrellas de tus riquezas: este polvo te advierte su inconstancia: *Memento homo.* Tu, Cielo de Saturno, perezoso para la penitencia de tus culpas: esta ceniza te dize el breue termino que tienes para hazerla: *Memen-*

Ptolem. ap. Geminian. li. 1. c. 7.

to homo. Tu, Cielo de Jupiter, ambicioso de honra vana, y estimacion: aprende el desengaño que necessitas en el polvo de essos sepulcros: *Memento homo.* Tu, Cielo de Marte, vengatiuo: mira este polvo para reprimir tu passion: *Memento homo.* Tu, Cielo del Sol, que quieres ser solo al adquirir: este polvo te avisa que solo valen virtudes al espirar: *Memento homo.* Tu, Cielo de Venus, luxurioso, que assi viues como si no huviera infierno que temer: esta ceniza te predica oy, que essos que llamas deleites han de serte insufribles amarguras al morir: *Memento homo.* Tu, Cielo de Mercurio, ingeniero de engaños contra el proximo: mira en este polvo el fruto de tus engaños: *Memento homo.* Tu, Cielo primero de la Luna, que recibes la luz, como ella, en la superficie, sin dexar que lleguen los desengaños al coraçon: dà lugar de que passe á la memoria esta ceniza: *Memento homo.* Cielos todos de pecadores con movimientos desconcertados contra Dios: ya oy teneis á los ojos las aguas de vuestro origen: el polvo de vuestro principio: la ceniza de vuestra formacion: reprimid con esta ceniza el desconcierto de vuestros apetitos. Salid de la region del engaño, que os tiene en peligros de eterna muerte, y passad à vuestra tierra; que es lo primero que ordena oy la Iglesia para vuestra eterna salud: *Memento quia pulvis es, &c.*

§. III.

ORDENA LA IGLESIA AL pecador la dieta de el ayuno, para su salud.

YA en su tierra el enfermo: qué ha de hazer? Qué ha de hazer el pecador enfermo, quando ha llegado con la consideracion à su tierra? Allá Isaìas haze memoria de vnos que decian: *Comedamus, & bibamus: cras enim moriemur.* Puesto que hemos de morir mañana, tratemos de comer, y regalarnos oy. O necios! Les dize San Agustin. De la consideracion de la muerte sacais por fruto regalos? Malissima consequencia; no se han de inferir, sino ayunos: *Audi contrà â me: imó ieiunemus; cras enim moriemur.* Ayunemos oy, pues hemos de morir mañana. Qué dize David? *Cinerem tanquam panem manducabam:* Comia ceniza como pan. Lo entendeis? Dixo Genebrardo, que el sentimiēto de sus culpas era tal, que no recebia mas gusto en los platos de su mesa, que si comiera ceniza: *Sine gustu, & suauitate, perinde ac si comederet cinerem.* Otros, que comia pan sub-

N. 13.

Isai. 22.

Aug. in Ps. 70.

Psal. 101.

Genebr. ibi. Iansen. Lorin. ibi.

subcinericio, en que va junta la ceniza con el pan. Otros, que hazia poner ceniza en la mesa. Sabeis para qué? Para comer con templança. Aun los Gentiles Egipcios (como refiere Herodoto) solian poner á la vista en sus combites vn cadaver, cuya consideracion fuesse freno á sus apetitos. De aquel gran Rey Filadelpho (refiere S. Antonino) que el primer plato q̃ hazia servir á su mesa era la calavera de vn difunto. El otro Prelado insigne, Germano Altisidiorense (como se lee en su vida) hazia disponer de ceniza el primer plato. Qué era esto? Hazer lo que David: considerarse mortales, para guardar abstinencia: *Cinerem tanquam panem manducabam.* Este es (Fieles) el fin con que la Iglesia embia á los ayres de su tierra al pecador: para que poniendose en cura, guarde la dieta vtilissima del ayuno, que oy ordena el Evangelio: *Cum ieiunatis.* Veamos.

Herod. ap. Granat. hoc ser.

Antonin. 3. p. sum.

Vit. Germ. cap. 8.

Pepin. lect. 77. in Ps. pœnit.

Lorin. in Ps. 101.

Chrys. ho. 1 & 2. de pœnit. & ho. de Iona.

N. 14. Fue la Gula quien nos desterrô de las delicias del Paraiso; que fue lo que dixo David, llamando sepulcro abierto á las fauces de nuestros primeros Padres: *Sepulchrum patens est guttur eorum.* Habla de las fauces (dixo Philipo Lusitano) porque su pecado fue gula: *Adæ peccatum gutturis peccatum fuit, & gulæ*; y porque no solo les quitó la vida de la gracia, sino que passô á nosotros la enfermedad, llama à su pecado sepulcro abierto, cuyos vapores inficionaron nuestra naturaleza: *Quia non vos solùm, sed omnes occidit: ideò ait, sepulchrum esse apertum.* Qué remedio para curar este daño? El del ayuno (dize San Zenon) porque si fuimos desterrados del Paraiso por comer, seamos restituidos por ayunar: *Expulsi sumus, quia non ieiunauimus: ieiunemus, vt ad paradisum revertamur.* No fue este el misterio de la Serpiente del Desierto? Para curar à los Israelitas heridos de las serpientes venenosas, ordena Dios que haga Moyses vna serpiente de metal, que puesta en vn palo sea medio de salud à los que la miraren: *Fac serpentem æneum, & pone eum pro signo, &c.* Pero si (como prueua el Abulense) no tenia la Serpiente virtud para sanar, y era todo obra de la divina virtud: para qué es esta Serpiente? Para señal de la curacion? Para que pusieran algo de su parte? Para simbolo de JESV CHRISTO S. Nuestro? Para más, dize San Anastasio Synaita: para acordarles lo q̃ passó en el Paraiso, y su remedio. Qué passó en el Paraiso? Perderse el hombre por comer del Arbol à instancias de la Serpiẽte? Pues vea su remedio en otra serpiente, y otro arbol; pero con

Ps. 13.

Diez, conc. 4. de concept. n. 24.

Zen. ser. de ieiun.

Amb. lib. de Elia, c. 4.

Basil. ho. 2. de ieiun.

Athanas. li. de virgin.

Aug. serm. 65. de tẽp.

Num. 21.

Hebr. in pertica.

Cornel. ibi. v. 8.

Abul. ibi. q. 9.

con gran diferencia: porque si alli huvo vna Serpiente viua, y vn arbol ofreciendo fruto que comer: aqui está el remedio en vna serpiente muerta, y en vn palo seco, sin el menor fruto que poder gustar. Este ayuno es la medicina de aquella gula: *Ad reuocandum eis in memoriam* (escriuió San Anastasio) *ea quæ facta sunt in paradiso; diuersa exhibuit prodigia per serpentem, & lignum.*

Anast.li.10 in hexam. *Chrys.ho. 10.in Mat & ser.1.de ieiun.*

N.15. La importancia de esta dieta, aunque tiene tan grandes fiadores como Moyses, y Elias, que por su ayuno de quarenta dias merecieron assistir á la gloria del Thabor, como ponderó San Geronimo; aunque para su veneracion es bastante ver que, consagrandola en si mismo JESV CHRISTO N. S. hizo que, como el agua que corre toma el sabor de la tierra por donde passa, assi el ayuno sea ya no solo virtud de abstinencia, sino semejança divina: sus efectos muestran la vtilidad que tiene. Qué dize el Evangelio? *Et pater tuus qui videt in abscondito reddet tibi.* Ayunando con pureza de intencion, Dios tu padre te dará: qué? No lo determina: *Reddet tibi:* porque siendo vn todo, fuera agraviar al ayuno decir algo. Qué dará? Hugo de Prato Florido: luz al entendimiento para conocer la verdad: *Reddet tibi intelectus illuminationem.* Por esso ordenó Dios á Moyses, que fuesse á hablar á Faraon por la mañana: *Vade ad eum mané.* Pues à qué conduce la hora? Pretēdia Dios desengañarle (dize Dionysio Cartuxano) y por esso señala el tiempo en que aun se hallasse en ayunas: *Quatenus dum adhuc ieiunus & sobrius est, aptior sit ad considerandum.* Qué dará? El mismo Hugo lo dize: Su divina misericordia: *Reddet tibi Dei placationem.* Testigos son los Ninivitas, que ligeros con el ayuno, pudierō huir de Dios indignado, hasta el amparo de Dios misericordioso. San Chrisostomo: *Adhibuerunt enim ieiunium, & effugerunt.* Qué dará? Prosigue Hugo: Victoria de los apetitos de la carne: *Reddet tibi concupiscentiæ enervationem.* Claro está (dize San Ambrosio) que si Judith vá armada de el ayuno, ha de vencer á Holofernes: y no ay duda que saldrán libres los tres mancebos, de el horno de Babilonia; pues se abstuvieron de las comidas del Rey; que á aver comido (dize San Fulgencio) no vencieran tan facilmente las llamas, simbolo de los ardores de la carne: *Alioquin nunquam vincerent flammas, si vellent amare delicias.*

Math. 17. *Gero. li. 1. adv. Iovin.* *Simil.* *Hug. Prat. ser.2.fer.4 cin.* *Exod.8.* *Cartus.ibi.* *Hug. ibid.* *Ionæ 3.* *Chrys. ser. 1.de ieiun.* *Judith.13.* *Amb.lib.de Elia, c.7.* *Daniel. 1.* *Basil.ho.1. de ieiun.* *Fulgent. ser.7.*

Qué mas dará? Diga Hugo: Vna imitacion de Dios: *Reddet tibi divinam imitationem.* Por esso escusa à Pedro San Geronimo, N.16.

Hug. vbi supra.

nimo,

nimo, quando quiso hazer para Moyses, y Elias Tabernaculos semejātes al de Jesu Christo; que es bien le sean parecidos en la honra, pues le fueron semejantes en el ayuno: *Vt qui paria ieiuniorum spatia transcigissent, paribus demicilijs reciperentur.* Dará mas? Si, dize Hugo: la conservacion de la vida: *Reddet tibi vitæ conservationem*; que para el Copero de Faraon fue pronostico de vida (dixo el Obispo Aresio) la copa en la mano, simbolo de la templança; como fue anuncio infeliz de muerte al Panadero, el poner la comida sobre su cabeza. Aun mas dará, dize Hugo: vn lleno de todas las virtudes: *Reddet tibi omnium virtutum habitationē.* Bien lo assegura la Iglesia, quādo en el Prefacio dize que con el ayuno se destierran todos los vicios: *Qui corporali ieiunio vitia comprimis.* No dize que se reprime la gula, la sobervia, ô algun otro vicio en particular, sino todos: *Vitia comprimis*: porque â todos haze guerra; por estar acompañado de todas las virtudes. Queda mas que dar? La habitacion que haze el Espiritu Santo en quien ayuna: *Reddet tibi* (dize Hugo) *Spiritus Sancti mansionem.* Por esso dize S. Lucas que llenô el Divino Espiritu á los Apostoles: *Repleti sunt omnes Spiritu Sancto*: Porque preuenidos con el ayuno, ofrecieron decēte vacio para aquel lleno. Vltimamente (por que no acabára si prosiguiera) dará Dios al que ayuna (dize Hugo) vna segura guia para la Gloria: *Reddet tibi ad vitam æternā perductionem*; que si Elias camina alentado hasta la cumbre de el Oreb, no es quando los cuervos le traìan comida, y cena de pan, y carne; si quando el Angel le trae la parca comida de pan, y agua porque (como pōderaua San Basilio) la naue mas ligera camina mas: las alas sin tierra (dize San Chrisostomo) hazen volar al ave â su centro; y para ser cuerda de las divinas alabanças en aquel instrumento de la Gloria (dize la Boca de Oro) ha de estar enjuto el Christiano con el ayuno, que si está la cuerda humeda, no sirve.

Math. 17. Gero. li. 1. advers. Iovinian. Hug. vbi supra. Ares. lib. 2. empris. 4. n. 22. Genes. 40. Vbi supra. Eccl. in præfat. quadr. Ambr. li. de Elia, c. 8. Vbi supra. Act. 2. Bern. serm. de Ascens. Vbi supra. 3. Reg. 17. 3. Reg. 19. Similes. Basil. ho. 1. de ieiun. Chriso. ho. de Iona. Idem ho. de Resurr. Idem hom. 54. ad pop.

§. IV.

ESCVSAS PARA EL AYVNO, y sus respuestas.

EA, Catolico: esta es la dieta medicinal, y su importancia. Debes ayunar (dize San Juan Chrisostomo) si has pecado, porque pecaste. *Ieiuna, quia peccasti*; si estás sin conciēcia de pecado, ayuna para no pecar: *Ieiuna, ut non pecces*; si desseas que Dios te haga mercedes, ayuna para alcançarlas: *Ieiuna, vt accipias*; si las has consegui- N. 17.

Chrys. ser. 1. de ieiun.

ſeguido, ayuna para no perderlas: *Ieiuna, vt & permaneant quæ accepiſti.* En qué animo te hallas? Te pones en cura? ó Dios, que temo hablar en vano de eſte punto! Quien es el que al ver cerca de ſi al Miercoles de Ceniza no tiembla, como el

Tob. 6.

mozo Tobias al ver el pez, juzgando que el ayuno lo ha de tragar? *Domine, invadit me.* Quien es el que no buſca pareceres de Medicos, y opiniones anchas de Confeſſores, para librarſe de la obligacion del ayuno? *Domine, invadit me.* En el Juizio ſe examinará la verdad de los informes; pero aguarda: *Exentera hunc piſcem:* deſentraña eſte pez que tanto temes. Por

Amb. ſ. 39.

qué no ayunas? No puedo. Y por qué no puedes, ſi no lo prueuas? Donde cabe que empiezes la Quareſma, no por el ayuno, ſino por las eſcuſas para ayunar? Repara en que no te manda el Evangelio que ayunes, ſino lo ſupone: *Cum ieiunas:*

Simil.
Ant. Pad. hoc ſer.

porque quando tu caſa ſe quema, no aguardas á que te manden echar agua; que la miſma neceſſidad te dà vozes, para que apagues el fuego. Pues ſi ardes en fuego de apetitos: como deſatiendes la neceſſidad de apagarlos con el ayuno? *Soy flaco,* dizes. Por eſſo miſmo debes ayunar: porque ſi tanto ſiẽtes eſte pequeño trabaxo, como ſufrirás vn infierno para ſiẽpre? *Temo debilitarme.* Y quien te ha dicho que ſe inſtituyô eſte ayuno para aumẽtar las fuerças del cuerpo? No fue ſino para enflaquecerlo, y rendir por hambre el caſtillo del coraçon. Luego es abſurdo hazer de el miſmo fin, eſcuſa? *Me harâ mal.* Mejor es (dize San Geronimo) que te duela el eſtomago, que el alma: *Melius eſt tibi ſtomachũ dolere, quàm mentem;* â más, que (como decia San Bernardo) es ſobrada diligencia, que llames oy al Cirujano para curar la herida, que temes la ſemana que viene: *Delicata nimis medicina, prius alligari, quàm vulnerari.* No podré proſeguir. Empieza, y te creeremos: que con la experiencia del empezar, quedarâ tu neceſſidad ſin nota de ſoſpechoſa.

Aug. li. 30. contr. Fauſt. cap. 5. Amb. lib. 2. de pœnit. c. 10. & ſer. 25. D. Th. 2. 2. q. 147. art. 7. Leo. ſer. 6. de quadr. Iero. epiſt. 9. Simil.

Miſterioſa ley al 20. de el Deuteronomio. Mandaua Dios que quando ſalieſſe el Pueblo â la cãpaña contra algunos enemigos: inſtando ya el tiempo de la batalla, los exhortaſſe el Sacerdote â acometer ſin temor. *Appropinquante iam prælio, ſtabit Sacerdos ante aciem; &c.* No ſolo eſto; ſino que los Capitanes, cada vno por ſu compañia, intimaſe de parte de Dios, que el que dexô caſa labrada ſin auerla habitado, el que aviendo plantado viña aun no avia comido ſu fruto, el que ſe huvieſſe deſpoſado, y no hu- N.18.

Deut. 20.
Caiet. Cornel. ibi.

vieſſe

viesse cohabitado con su muger: que estos, y los muy medrosos se bolviessen: *Vadat, & revertatur in domum suam.* No reparais? Quando se intimaua esta ley? Antes de salir de la Ciudad el Exercito? No, dize el Abulense En el camino? Tampoco: *Non fiebat ista discesio à Castris, in civitatibus, vel in itinere.* Pues quando? Ya, ya para darse la batalla, dize el Texto: *Appropinquante iam prælio.* Ay caso mas estraño? Pues si se hã de bolver, para qué es dexarlos salir? Para qué tanto caminar, y trabaxar, cargados de armas, é incommodidades, si tienen causa para faltar de la guerra? Que grandemente Philipo Lusitano! Porque no queria Dios que ellos fuessen Juezes de su causa, para su escusa. Es assi que tienen causa para faltar; pero quiere Dios que salgan, caminen, trabaxen, y pongan de su parte, hasta que les manden bolver. *Volebat Deus* (las palabras de Philipo) *& si illi inconvenientia habebant, vt aliquid ex se facerent, & promptam obedientiam præstarent; posteá veró eis præcipiebatur vt reverterentur.* Sea assi (Christiano) que tengas legitima escusa para faltar al ayuno; pero prueue su legitimidad la experiencia, no el amor propio: no la aprehension, sino la necessidad. Empieza; que si no pudieres, tienes Capitan en tu Confessor, que te mande bolver de la campaña: *Vadat, & revertatur.*

Abul. ibi. q. 1.

Lorin. ibi. v. 7.

Diez, 1. quadr. fer. 4. Ciner. n. 18.

Cyri. Alex. libr. 6. de ador. in Spir

Conc. Tolet. 8. can. 9.

No te acuerdas de lo q̃ passó à JESV CHRISTO N. S. en el Desierto? Despues de ayunar quarenta dias, tuvo hambre; y llegó el demonio á tentarle para que comiesse: *Postea esuriit: & accedens tentator.* Advierte que primero fue la hambre, que la tentacion. Esto si; pero que primero sea la tentacion, que la hambre? Pero que te armes con la Bula, no tanto para el tesoro de las Indulgencias, quanto para facilitar la dispensacion del ayuno? Pero que sin empezar, y aun sin las causas legitimas de trabaxo grande, de edad cansada, de achaque, ó necessidad verdadera, todo sea escusarse de ayunar? O Fieles! Guardauan assi la Quaresma los antiguos Catolicos? Era tan grande el rigor con que la guardauan, q̃ no comian hasta muy tarde, despues de assistir á los Divinos Oficios, y tener larga oracion: tanto, que (como dize San Chrisostomo) el que no podia ayunar no se atrevia à salir de su casa, de corrido; y el mismo Santo se pone de proposito â consolar á los que no podian seguir â los otros en el rigor. Ocasion huvo (como refiere Nizeforo) que faltando mantenimientos de Quaresma en Constantinopla, y mandando

N. 19.

Math. 4.

Aug. li. de mor. Eccles. cap. 5.

Ieron. in epitaph. Paul.

Chrys. ho. 10. in Genes.

Aug. se. 62 de temp.

Nizeph. li. 17. hist. c. 32.

do por esso el Emperador Justiniano que se vendiesse carne: demàs de que ninguno la comprô, se fueron al Emperador, y dixeron, que antes querian morir, que faltar à la observancia Quaresmal. O confusion de los Christianos de aora! Qué hareis quando os los ponga Dios delante en el Juizio? Qué respondereis quando os muestre, no solo el ayuno de aquellos Christianos, sino el de muchos Gentiles? San Geronimo refiere algunos: el de los Persas, que se sustentauan con pan, y sal: el de los Sacerdotes Egipcios, que comian pan rara vez, no comiã aves, leche, ni hueuos, porque decian que estos eran carne liquida, y la leche sangre de otro color: el de los Eleusinos, que ni comian pezes: el de los Gymnosophistas, que passauan con solas frutas de arboles: el de los Cretenses, que no admitian cosa puesta al fuego. O Santo Dios! Esto hazen vnos Gentiles sin Fé: y el Christiano, el que professó vida de Cruz, no ayunarà con tantos alivios como oy se puede ayunar?

Ieron. li. 2. advers. Iovin.
Xenoph. vit Cyri.
Cheram. ap. Ieron.

N.20. Qué quereis os diga, Catolicos? Ya no me admiro de que aunque venga vna Quaresma, y otra, se estén en su fuerça los achaques de las culpas. Como puede ser menos, si no se les aplica el remedio que les ordena la Iglesia? Ay torpezas? Ay profanidades? Ay blasfemias, y juramentos? Ay odios, vengançàs, y crueldades? Ay injusticias, mentiras, engaños? Ojalá pudiera decir que nó; pero los ay, y aunque venga la Quaresma los abrá, si nó admiten los enfermos la medicina. Oigamos al grande Apostol. Para exortar â los de Galacia à viuir segun el espiritu: *Spiritu ambulate*: les propone la batalla cõtinua que ay entre el espiritu, y la carne, ò apetito: *Caro enim concupiscit adversus spiritum: spiritus autem adversus carnem.* Sabed (les dize) que estos dos cõbatientes están en cõtinua guerra: *Hæc enim sibi invicem adversantur.* Donde se dá esta batalla? En el campo de el coraçon del hombre. Como se dá? Ocioso es decirlo (dize Cayetano) quando lo está voceando la experiencia; pero San Agustin la pinta en si mismo. Dessea el espiritu desarraigarse del mundo; pero la carne pretende echar mas hondas raizes. Suspira el espiritu por el ayuno, y vigilia; pero ansia la carne por la comida, y el sueño. O guerra tan continua como dudosa! Què hemos de hazer? *Spiritu ambulate.* Alvedrios humanos, dize el Apostol: caminad con el espiritu. Lo entendeis? Ea, mira (Catolico) à dos que salen â vn desafio: siguelos hasta ver en q̃ para. Ya llegan al sitio señalado:

V. Despert. ser. 11. n. 2
Galat. 5.
Cornel. ibi.
Caiet. ibi. n. 17.
Aug. li. 8. confer. c. 11
Casian. collat. 4. c. 11
Kemp. li. 3 de imitat. Chris. c. 59
Simil.

do:

do: ya miden las eſpadas; ya ſe arrojan puntas el vno al otro: quien vence? Ninguno; que ambos ſon dieſtros. Ponte con tu eſpada al lado del vno: quiẽ vence aora? Claro eſtà (dize S. Baſilio) que vencerà aquel de cuya parte te pones: *Qui alteri parti fert ſuppetias, facit vt altera vincatur.* Aora entenderàs al Apoſtol. Pueſto (dize) que ves, y experimentas la guerra de el eſpiritu, y la carne: no te pongas de parte de la carne, ſino de parte del eſpiritu: *Spiritu ambulate*: de eſſa ſuerte conſeguirá el eſpiritu la victoria; pero quãdo vencerà, ſi te pones de parte de la carne? *Ita* (dize S. Baſilio) *qui carni ſe adiungit, expugnat ſpiritum.* No miras por eſſos ſuelos mil deſſeos de tu ſalvacion? Innumerables propoſitos de no pecar? No ves à tu eſpiritu herido de muerte? Por qué es, ſino porque aplicas tus conatos á ayudar, y dar armas â la carne? Si en lugar de enflaquecerla, no dexas de regalarla: quando la veràs vencida? Quãdo tendrás ſalud, ſi huyes de tu remedio? Dieta, Catolicos: Ayuno, Chriſtianos: Fieles, abſtinencia; que eſta es la medicina que oy aplica la Igleſia Nueſtra Madre: *Cum ieiunatis.*

Baſil. ho. 1. de ieiun.

* * *

§. V.

COMO HA DE SER EL ayuno, y qual es el principal que ordena la Igleſia.

YA ayunamos, me direis. Sea aſſi; pero ſepamos como ayunais. A ſeis reduxo Paludano todas las intenciones de el ayuno en eſte verſo: *Abſtinet æger, egens, cupidus, gula, ſymea, virtus.* Ayuna el enfermo, porque no puede comer: ayuna el pobre, porque no tiene: ayuna el avariento, por no gaſtar: ayuna el goloſo, para mas comer: ayuna el hipocrita, por el aplauſo: y ayuna el virtuoſo por el merito. Ved en qual claſe de eſtas ſe ha de poner vueſtro ayuno. Es ayunar entregarſe à la converſacion, juego, diverſiones, para no ſentirlo? Es ayunar poner el dia de ayuno mas cuidado en el comer? Es ayunar tanta invencion de comidas, guiſados, ſainetes, quando (como dize S. Baſilio, y San Ambroſio) llamaron los antiguos à la Quareſma, deſcanſo de cocineros? eſſo (dize Auguſtino) no es guardar abſtinencia, ſino mudar, y aun aumentar el regalo: *Non enim hoc eſt ſuſcipere abſtinentiam; ſed mutare luxuriam.* Serà, quando mucho, lo que baſte para no quebrar el precep

N. 21.

Palu. enarr. 1. in die ciner.

D. Th. 2. 2. q. 147. art. 6. ad 2.

Baſil. ho. 1. de ieiun.

Amb. li. de Elia, c. 8.

Aug. ſ. 73. ex diverſ.

to; pero no para el fin que Dios N.S. pretende con el ayuno.

Num. 22. Aora ſe entenderà vna fraſe de que vſa la Eſcritura Santa, hablando de aquel ayuno que hizo David, para la ſalud de aquel niño que tuvo en Bethſabee: dize que cō ayuno ayunó: *Ieiunavit David ieiunio.* Qué lenguage es eſte? Diràn los Literales que es hebraiſmo, como: *Deſiderio deſideraui*; pero eſſo no le quita lo miſterioſo. Ayunar con ayuno? Si, dize el Abulenſe: porque hizo David vn ayuno grande, y auſtero: *Ideſt fecit ieiunium magnum, vel auſterum.* Ayunando ayunó? Si, dize el V. Obiſpo de Barbaſtro: para que ſe conozca q̄ ay quien ayune comiendo: *Quidam enim potius ieiunant comeſtione.* En vna palabra: ayunô David ayunando, porque ayunô ſintiendo la mortificacion del ayuno: *Ieiunavit ieiunio.* O Fieles! David ayuna ayunando para la ſalud de vn niño: y quereis, para la ſalud de vueſtras almas, vn ayuno con regalo? No es eſſo lo que Dios quiere. Por eſſo ordenó que el Altar, que avian de hazer en el monte Hebal los Iſraelitas, fueſſe de piedras toſcas, aſperas, y ſin labor: *Ædificabis ibi altare..de lapidibus, quos ferrum non tetigit, & de ſaxis informibus & impolitis.* Seria por el rieſgo de la idolatria? Baſte eſſo para la letra; pero en eſtas piedras entiende Galfrido las obſervancias del ayuno: *Ex lapidibus aſperioribus, videlicet obſervantijs in fame & ſiti.* Pues qué haze que ſe labren? No lo veis? El que labra vna piedra le quita lo aſpero que de ſu naturaleza tiene; y no quiere Dios que ſe quite al ayuno la aſpereça: *De ſaxis informibus & impolitis.* El que labra la piedra le và quitando pedazos para ſuavizarla. Qué otra coſa ſucede con el ayuno? Vn pedazo le quita la parvedad de por la mañana: otro, la abundancia, y regalo de la comida: otro, la licencia de tomar algo para beber à la tarde: otro, lo largo de la colacion à la noche; con que queda vn ayuno muy labrado, lleno de ſuavidad, y ſin aſpereza. Y ay quien en eſtas piedras ofrezca à Dios ſu coraçon? No, Fieles, no es eſſe el ayuno que Dios quiere, y receta la Igleſia, para curar vueſtras almas. Eſſe es ayuno hipocrita, que quiere parecer lo que no es, reprouado en el Euangelio: *Sicut Hypocritæ.*

2. Reg. 12.
Luc. 22.
Abul. in 2. Reg. 12. q. 14.
Lanuc. tr. Evang. nu. 205.
Deut. 27. Lorin. ibi.
Galfr. ap. Tilm. ibi.
Simil.

Numr. 23. Pero demos que ſea el ayuno virtuoſo, que ſe ayune ayunando, y dexandole toda ſu aſpereza; y qué importarà para la ſalud del alma (dize S. Aguſtin) no ocupar el cuerpo con manjares, ſi ſe llena el alma de culpas? *Quid prodeſt vacuare corpus ab eſcis, & animam replere peccatis?* Qué aprouecharà la palidez del roſtro, ſi ſe abraſa con

Aug. tr. 17. in Ioan.

oidos el coraçon? Qué el abstenerse del vino, si se dexa embriagar con la passion de vengança? Què ha de curar la abstinencia de la carne, si la lēgua no se abstiene de comer las honras agenas? Quê ha de sanar la aspereza del ayuno, si no cessa el desseo lascivo de deleites? O que ayuno toda la Quaresma! Tambien ayuna 40. dias el Buitre, dize San Epifanio: *Quadraginta enim diebus cibo abstinet*; pero es ave reprobada de Dios en el Levitico: *Milvum ac vulturē iuxta genus suum:* porque, aunque ayuna con tanto rigor vna Quaresma, no dexa el apetito de la carne: imagen propria de los deshonestos, dize San Geminiano: *Carnales homines sunt vulturibus similes.* Ayunas toda la Quaresma? No se computa la vtilidad del mercader (dize S. Chrisostomo) por el mucho mar que ha navegado; sino por las muchas riquezas que ha adquirido: si estàs pobre de gracia, poco importa la navegacion de 40. dias de ayuno. De qué vtilidad puede ser (dize S. Gregorio Niseno) vna carroza bien dispuesta, si el que la ha de governar perdió el juizio? Despeñarà al que và dentro. De quê puede servir el fundamēto de la casa, si no se edifica sobre esse fundamento? No defēderà de las inclemēcias. Bella carroza es el ayuno para ir al Cielo: es solido fundamento de la virtud; pero si lleva la carroza vn alma sin juizio porque està en pecado: si nó labra sobre el ayuno obras meritorias por estar sin gracia: como se librarà de las inclemencias de la indignacion Divina, y del precipicio del infierno para siēpre? Serà vn ayuno que baste para no pecar (y para otros fines buenos à que sirvē las obras en pecado) mas no para merecer salud eterna. *Ergo* (concluye San Agustin) *sic ieiunemus â cibus, vt multó magis ieiunemus à vitijs.* De tal suerte se ha de abstener de los manjares el cuerpo, que mucho mas se abstenga de los pecados el alma.

Basil. ser. 1. de ieiun. — *Maxim. ser de Nativit.* — *Chrys. ho. 16. ad pop.* — *Epiph. in Phisiol. c. 7* — *Levit. 11.* — *Gemin. li. 3 cap. 13.* — *Simil.* — *Chrys. ho. 16. ad pop.* — *Similes.* — *Nisen. orat. de paup. amand.* — *Aug. ser. 64. de tēp. & tr. 17. in Ioan.* — *Maxim. ho. 3. de ieiun. quadr.*

Este es (Fieles) el ayuno que encarga JESV CHRISTO N. Señor en el Evangelio: *Cum ieiunas, faciem tuam lava.* Dize que se labe el rostro el que ayuna: porque se ha de labar de las culpas el rostro del alma, que es la conciencia, para que sea como debe ser el ayuno: *Facies enim anima est conscientia*, que dixo S. Bernardo. Este es (dize S. Basilio) el verdadero, y principal ayuno q̄ pretēde la Iglesia nuestra Madre: *Verū enim ieiunium est, ab omnibus vitijs esse alienum.* Este (dize S. Agustin) es el ayuno perfecto, el ayuno grande, el ayuno general: *Ieiunium magnū & generale est, abstinere ab iniquitatibus.* Este es el ayuno (dize S. Leon) de que ninguno se escusa, por enfermo, anciano, ó trabajado que estê: *Quæ devotio nō omit-*

Greg. h. 16 in Evang. — *Ant. Pad. hoc ser. N. 24.* — *Ber. ser. 1. in cp. ieiun.* — *Basil. ho. 1. & 2. de ieiun.* — *Aug. tr. 17 in Ioan.* — *Leo. ser. 6. de Quadr.* — *Ant. Pad. hoc ser.*

omittit agros, non secernit in validos. O alma, y que acertado principio de Quaresma, con vna buena confessiō que te labe de tus culpas! Para significar esto, se baptizó primero JESV CHRISTO N. S. y passó despues á ayunar los 40. dias. Por esso clama oy la Iglesia cō vozes de Joel: *Sāctificate ieiunium*: hijos mios: santificad el ayuno. Como es esto? Pues el ayuno no es sāto? Quiere dezir, que aunq̄ por si no lo fuera, obreis de suerte q̄ lo santifiqueis cō vuestras obras sātas. Santifica el ayuno (dize S. Maximo) el que se aparta de todo lo que no es santo, para ayunar: el que se niega à los vicios: el q̄ sale de pecados: el q̄ guarda los Mandamiētos; que el q̄ se està en las culpas podrà ayunar, mas no santificar el ayuno. Sea (dize el Apostol) el sacrificio de vuestros cuerpos ostia viva: *Vt exhibeatis corpora vestra hostiā viventem.* Apostol Santo: como puede ser? Si para ser victima ha de morir, como ha de estar viva, siēdo victima? Antes (dize Hector Pinto) es menester para que sea viva que muera: que muera á la culpa, para vivir à la gracia: *Hostiam viventem: vt sit mortua peccato, viva autē gratia.* Almas: la vida os vá en poneros en cura esta Quaresma: dieta, y dieta de culpas para vivir: *Cum ieiunas, faciem tuam lava.*

Hug. prat. flor. ser. 2. fer. 4. cin.

Math. 4.

Ioel. 2.

Greg. hom. 16. in Evā. Rup. in Ioel 2. Ber. ser. 4. de Quadra. Max. ser. 1 de ieiun.

Rom. 12.

Pint. in Ezech. 40.

§. 6.

ORDENA LA IGLESIA AL pecador sangria de limosna para que sane.

LLego yà á lo tercero q̄ ordena al Christiano enfermo la Iglesia. Le ha embiado à los aires de su tierra â q̄ se cure: *Memento quia pulvis es*; y no solo le manda la dieta q̄ hemos visto, sino le dispone sāgria De qué? Suponese la de la honra q̄ se debe restituir: la de la haziēda mal ganada hecha ya con el tiēpo carne, y sangre; más pretende. Es el origen de la ruina toda del hombre, el mismo que el de la estatua soñada de Nabucho: tener en la cabeça el oro, y en los pies la tierra; y assi quādo desea su restauracion, le pone la tierra en la cabeça, para q̄ el hombre ponga el oro á sus pies. Acuerdate, hijo (dize la Iglesia) de lo muy en breve q̄ has de estar en la sepultura; y pondrâs debaxo de los pies todos los tesoros del mūdo: *Pulvis es, & in pulverem reverteris.* Aqui se vé la misteriosa vnion del Evāgelio, y la ceremonia. Dize JESV CHRISTO S. N. que no pongas en la tierra tu tesoro: *Nolite thesaurizate vobis thesauros in terra*; la Iglesia dize que eres tierra, y has de convertirte en tierra: *Pulvis es & in pulverem reverteris.* Qué es esto? Es la glossa de de aquel texto esta ceremonia. Es dezirte, que pues no debes atesorar en la tierra, no debes ate-

Daniel. 2.
1. tim. 6. n. 10.

atesorar en ti mismo, que eres tierra. Es avisarte, q̃ no admitas en tu coraçõ afectos à estos caducos bienes, q̃ tan presto has de dexar en la sepultura: *Nolite thesaurizate: Pulvis es.* O q̃ bien sabe curar el achaque de la codicia, quien vá muchas vezes con la memoria á la tierra de su sepulcro!

Num. 26. Es esta la sangria q̃ la Iglesia ordena oy, el desprecio de lo tẽporal? Mas es, dize S. Leon: dispone al Christiano con la dieta del ayuno, para la sangria de la limosna; q̃ vno sin otro no cura perfectamente: *Tunc ad curationem animæ proficit medicina ieiunij, cùm abstinentia ieiunantis esuriem reficit indigentis.* Ayuno sin limosna (dize el mismo Sãto) más pertenece al vicio de la avaricia, q̃ á la virtud de la abstinencia: porque (como ponderó S. Chrysologo) es engrossar el caudal con lo que se quita al estomago. Sabeis (Fieles) q̃ es la limosna respeto del ayuno? Lo q̃ el riego para el campo, (dize el Chrysologo) porq̃ sin limosna se seca: Lo q̃ para la tierra el Verano, porq̃ sin la caridad no fructifica: Lo q̃ para el dia el Sol, porq̃ sin la piedad no resplandece. Digámoslo de vna vez: Lo q̃ el alma para el cuerpo, porq̃ el ayuno sin la limosna no viue: *Quod est anima corpori, ieiunio largitas hoc habetur.* Mas para q̃ hablo solo del ayuno? A todas las virtudes viuifica, y sustenta la caridad? Aquellas siete luzes que ardian en el candelero del antiguo Tabernaculo: *Facies, & lucernas septem,* eran simbolo de las virtudes Christianas, dize Hesichio: *Lucernæ, virtutes.* Y con que se sustentavan? Cõ cera? No, sino con azeite, dize el Sagrado texto: *Oleum quoque ad luminaria concinnanda.* Seria porque la cera fue hospicio de la miel, y no admitia Dios miel en sus Sacrificios? Dezialo el Abulense; pero no fue (dize Hesichio) sino por que si son luzes las virtudes, se advierta que á todas las sustenta el oleo de la limosna: *His lucernis oleum eleemosyna est: quia, & ieiunium, & virginitas, & oratio, & omnis actio bona, per misericordiam dilectionis pauperum custodiuntur inextinguibiles.* Presto se apagarán las virtudes al que no tiene misericordia con que sustentarlas.

Leo. ser. 3. de ieiun. Pentec. Chrys. ho. de præp. adv. Leo. ser. 2. de ieiun. commens. Chrys. ser. 8. & 43. Similes. Chrys. s. 8.

Exod. 25. Hesich. ibi. Leuit. 2. Abul. in exo. 25. q. 6. vbi supra. Cesar. ho. 32. Math. 25. vide canis. de eleemos.

Num. 27. Pero no nos divirtamos en las alabanças de esta virtud, que será nunca acabar; estrechemos al Evangelio la consideracion: *Thesaurizate vobis thesauros in Cœlo:* Atesorad en el Cielo, dize JESV CHRISTO. Y qué es atesorar en el Cielo? El mismo Señor lo expone: Dar limosna: *Da pauperibus, & habebis thesaurum in Cœlo.* Pues si el dar la limosna es expender, como puede ser atesorar? Este es el pũto de oy. Oid al grãde Augustino, Si te halláras (dize) cõ cantidad

Math. 19. Aug. s. 50. de temp. Simil.

dad de trigo en pieza humeda, y viendolo vn amigo tuyo, te advirtiesse el peligro de su corrupcion: qué harias? Llamar hombres que lo suban á quarto alto. O que se lo lleuan! Es assi, dirás; pero es á ponerlo en parte segura. Pues esso es lo que te dize JESV CHRISTO Señor N. Es assi que se llevan los pobres la limosna; pero es á poner tu tesoro en seguridad. Pues aora: si creyeras à tu amigo, para poner el trigo en lo alto: porqué no creerás à JESV CHRISTO (dize San Agustin) para poner en el
Aug. serm. 50. de tēp. Cielo tu tesoro? *Audires amicum, &c; Et non audies Christum monentem, vt thesaurum tuum leves de terra ad Cœlum?* Ea, desengañese la cortedad humana, y vea que el dar á los pobres es atesorar.

N. 28. No adviertes lo que dize este Señor? *Thesaurizate vobis*: Atesorad para vosotros: porque solo es para vosotros lo q̃ dais.
Chris. l. ser. 22. El Chrisologo: *Manere tibi tua voluit, non perire: iussit te transferre, non perdere.* El que atesora en la tierra, atesora para sus hijos, para sus parientes, y las mas
Psal. 38. vezes (como dixo Dauid) para quien no sabe: *Thesaurizat, & ignorat cui congregavit ea*; pero
Chris. ibi. qué tiene él de todo lo que atesora? Digalo el Rico del Evangelio. Hallóse con mucho trigo, y suspiraua lleno de fatigas: *Quid faciam: quia non habeo quo*
Luc. 12. *congregem fructus meos?* Qué haré (dize) que no tengo dōde recoger mis frutos? Escuchale S. Ambrosio; y nota con agudeza la verdad que dize: qué haré, que no tengo? *Non habeo.* Pues tienes tāta cosecha, y no tienes? Claro está: porq̃ no la tenia para si: *Non capiebant horrea annonam, & ille se egere credebat.* Sucede le lo que allà dixo el Poeta de las aves, de las obejas, de las avejas, y bueyes, para acabar aquel medio verso celebrado: *Sic vos non vobis.* Trabajan las aves en formar sus nidos, en sacar, y alimentar sus polluelos; mas para quien? Para el otro no conocido q̃ se los come: *Sic vos nō vobis nidificatis aves.* Qué no cuesta de afā á la obejuela, para criar todo el año su vellon? Pero viene el otro, y esquila á la obejuela, con que no le sirve su afan: *Sic vos nō vobis vellera fertis oves.* Quien no admira la solicitud cō q̃ la aveja discurre por cāpos, y jardines para acaudalar su miel? Pero viene el otro, y se lleva todo el caudal adquirido con tanta solicitud: *Sic vos non vobis mellificatis apes.* Quāto suda el buey con el arado para labrar la tierrá? Pero suda para el otro que se lleva el grano, y le dexa solo la paja: *Sic vos non vobis fertis aratra boves.* O avarientos! No es esto lo que os sucede? *Sic vos non vobis.* Trabajais, afanais; discurris, sudais; mas para quiē? *Non vobis:* No para vosotros; si para quien menos pensais: *Et ignorat cui*

Amb. li. 3. offic. cap. 6.

Similes.

Virgil. vt. in eius vita.

 con-

cougregauit ea. Empezad à ateſorar con la limoſna; que ſolo eſſo es ateſorar para voſotros: *Theſaurizate vobis.*

§. VII.

MAS RECIBE QVE DA, EL que dà limoſna.

N.29. NO debeis de ſaber para q̃ puſo Dios los pobres en el mundo: vno, y otro, el rico, y el pobre, ſon hechuras de ſu providencia: *Dominus pauperem facit & ditat*; y el vno no puede paſſar ſin el otro, dize San Aguſtin: *Dives & pauper, duo ſunt ſibi neceſſaria.* Pues de qué ſirve el pobre al rico? De lo que al olmo la vid, dize Ceſario, como el rico al pobre de lo que à la vid el olmo. No aveis viſto alguna vez vn olmo que ſe viene abaxo de fruto? Como es poſſible, ſi eſſe es vn arbol eſteril? Con fruto el olmo? Si, Fieles. Nació junto á él la vid humilde: empezó à rodar por la tierra, quando el olmo le ofreciô ſus ramas como brazos para que ſubiera. Subió la vid agradecida: empezô á colmarſe de frutos; pero tan en las ramas del olmo, que aun no diſtingue la viſta ſi ſon frutos del olmo, ó ſi lo ſon de la vid: *Vlmus infructuoſ.* (dixo S. Chriſoſtomo) *dat humorem viti, vt vitis pro ſe & pro vlmo proferat fructum.* Veis aì de qué ſirve el pobre al rico: de pagarle el ſocorro que le dà, no menos que en llenarle de frutos de vida eterna. Es eſto ateſorar para ſi? *Theſaurizate vobis.*

1. Reg. 2. — *Aug. ſ. 25. de ver. dom.* — *Simil.* — *Cæſar. ho. 24.* — *Chryſ. ho. 12. imperf.*

Más: Sabes de qué ſirven los pobres? Quando te mudas de vna caſa á otra, no ſueles embiar la ropa delante? No buſcas portadores que la lleuen? Pues eſſe es el oficio de los pobres, dize San Aguſtin: ſer portadores, que te lleuan la hazienda al Cielo, donde tratas de mudarte: *Quid ſunt pauperes, quibus damus, niſi laturarij noſtri, per quos in cælum de terra migramus? Ad Cælum portat quod das.* San Chriſologo lo miſmo: *Sint vectores pauperes.* Aun màs: Sabes lo que hazen los pobres? De vna vez lo dixo Salomon, hablando del limoſnero: *Manum ſuam aperuit inopi, & palmas ſuas extendit ad pauperem.* Abriô (dize) ſu mano para el meneſteroſo, y eſtendió al pobre ſus manos. Es decir que diô á dos manos limoſna? Mas dize: De el dar limoſna con la vna mano, ſe ſiguió eſtender al pobre ambas manos. Es para que ſe vea que tiene que recebir doblado de lo que dió? Poco és eſto: *Palmas ſuas extendit ad pauperem:* Eſtendiô ſus manos al pobre. Para qué? El que cayô en el atolladero no eſtiende las manos para que le ſaquen? Pues el pobre ſaca al que le dà limoſna del atolladero de las culpas. Mas

N.30. *Simil.* — *Aug. ſ. 50. de temp.* — *Prou. 31.* — *Similes.*

Màs es. El que se està ahogando no estiende las manos, para que le libren? Pues el pobre libra al que le socorre de ahogos de la conciencia. Aun es mas: El que se rinde al que le captiua no estiende las manos para que se las aten? Pues el que dà limosna consigue alientos para rendirse à la gracia. Aun mas queda: Quando dos han reñido, no estienden las manos para las amistades? Pues el limosnero estiende las manos al padrino que es el pobre para las amistades con Dios: *Et palmas suas extendit ad pauperem.* Es esto atesorar para si? Ya no me admiro que juzgue Abraham q̃ le hazian gracia los peregrinos que recebia: *Si inveni gratiam in oculis tuis, ne transeas servum tuum:* porq̃ entendia muy bien, era mas lo que recebia, que lo que daba. Ya no estraño lo que dixo San Agustin, que el embiar Dios à Elias à que le socorriesse la viuda, mas fue para el bien de la viuda, que para el socorro del Profeta: porque (como dixo San Chrisostomo) el instituir Dios la limosna fue mas por el que la dà, que por el que la recibe: *Non tam propter pauperes eleemosynam Deus, quam propter ipsos impendentes instituit.* Ved si es esto atesorar para si: *Thesaurizate vobis.*

Genes. 18.
Nuza. tr. 2 evang. 3. p. n. 531.
3. Reg. 17.
Aug. s. 26. de ver. dom & ho. 18.
Chry. h. 36 ad pop.

N. 31. Pero aun no he dicho lo que desseo en el estender las manos; No veis (Fieles) como las
Simil.

estiende el enfermo? Para qué? Hallase con abundancia de sangre viciada que lo destruye: y estiende el brazo al sangrador para que le alivie. Hombre que te sacan la sangre. Es verdad, dize; pero me dan la salud: y vale menos la sangre que doy, que la salud que recibo. Esto es lo que dize Salomon: *Palmas suas extendit ad pauperem.* Lo mismo es dar limosna que estẽder los braços para la sangria. Te parece, Christiano (dize S. Ambrosio) que es mucho lo q̃ das? Repara bien, y hallarás ser mas, y de mas precio lo que recibes. Vestiste al desnudo? Tu recebiste el vestido de la Justicia: *Si nudum vestias, te ipsum induis iustitiam.* Hospedaste en tu casa al Peregrino? Tu serás recebido en el eterno Palacio: *Si suscipias egentem, ille tibi acquiret æterna tabernacula.* Diste de comer al pobre? Sembraste la paja de lo temporal, y cogeras en lo espiritual, y eterno, grano sin paja: *Corporalia seminas, & recipies spiritualia.* Aunque le dieras la sangre, es mas estimable la salud espiritual q̃ recibes. Con esto se concilian dos textos al parecer encontrados. Dize Dios por el Eclesiastico assi: *Ne dederis alij possessionem tuam.* Mira, hombre, que no des á otro tu hazienda. Dize JESV CHRISTO en su consejo Evangelico, que venda toda su hazienda, y la dé á los pobres:

Prou. 31.
Chry. h. 36 ad pop.
Ambr. li. 1. offic. c. 11.
Basil. ho. 6. in ditesc.
Ambr. s. 81
Eccli. 33.

Math. 19. *Vende omnia quæ habes, & da pauperibus.* No veis la contradiciõ? Como no se puede componer dar, y no dar? Diremos que el no dár se entiende á otro *Ne dederis alij*; y el caritatiuo mira al pobre como á si mismo? Mas facil composicion hallô Hugo Cardenal. Advertid (dize) que en vna parte prohibe el dar; mas no prohibe el vender: *Ne dederis alij*. En la otra supone el vẽder, al tiempo mismo que acõseja el dar: *Vende, & da.* Pues aora: El no dar se opone al vender? De ninguna suerte. Pues quede en toda su fuerça el texto que prohibe el dar, para que se vea que el dar la limosna al pobre, no es dar, sino vender, y vender por subidissimo precio. Diga la eminencia de Hugo: *Dare alijs possessionem suam prohibet, non tamen vendere; qui enim propter Christum omnia dat pauperibus, nihil dat, sed carissimé vendit: obolum dat pro regno Cœlorum.* Hug. Card. in Eccli. 33

N. 33. Ay codicioso, que no apetezca estas Indias? *Thesaurizate vobis.* Quien no vende tierra â precio de diamantes? Christiano, dize San Pedro Chrysologo: vende tierra al pobre, y te pagarâ con el Cielo: *Da pauperi terram, vt accipias Cœlum.* Chrisol. ser 8. Vendele vn pedazo de cobre, y te pagarâ con vna corona eterna: *Da nummum, vt accipias regnum.* Vendele essas migajas, y te pagará en la eternidad con vn todo: *Da micam, vt accipias totum!* Si, Catolico enfermo: esta es la sangria de tu salud: qué esperas que no te sangras? No ves quãtos sangradores tiene Dios? No te pica tanta necessidad como ves? Estiende esse brazo, antes que se te corrompa la sangre, con riesgo de eterna muerte. Tienes muchos hijos? Por esso mismo, dize S. Cypriano: porque tienes mas que ayuden la corrupcion: *Plures sunt, pro quibus Dominum depreceris.* Cypr. de oper. & eleemos. Y por qué no contarás entre tus hijos á JESV CHRISTO en el pobre? dize San Agustin: *Christus est indignus de tuo aliquid tecum tollere?* Aug. s. 76. de temp. & in Ps. 48. No tienes que dar? Dá vn poco de pan, dize S. Chrisostomo. Chris. h. 9. de pœnit. No tienes pan? Dá vna moneda. No la tienes? Dá vn vaso de agua fria, que fria la señalô el Euangelio, Math. 10. para que (como notó San Leon) no aya escusa con que no ay para calentarla. Leo. ser. 6. de quadr. Ni aun agua tienes? Dá vn poco de cõpassion, que basta al que mas no puede la buena voluntad, dize San Agustin: *Sola tibi potest bona voluntas sufficere*; Aug. s. 227. de temp. pero pregunta à tu conciencia (dize el Santo) si dizes verdad, quando dizes que no tienes. Si ay para la vanidad, para la diversion, para la gala, para las alhajas de estado, para el vicio: será verdad? Vid. Desp. ser. 73. à n. 18. laté. O Eclesiasticos! O ricos! O todos! Sangria, Fieles: que puede pender de vuestra sangria vuestra sa-

lud;

lud: *Thesaurizate vobis.*

N.33. Vltimamente: no se nos olvide el pobre principal, á quien se ha de hazer la limosna. Sabes quien? Catolico. Tu mismo: tu propria alma, dize S. Augustin: *Si inteligis, à te incipe*: porque siendo cruel contigo, como te puedes tener por misericordioso? *Quomodo enim es misericors alteri, si crudelis sis tibi?* Por esso dize el Espiritu Santo, que tengas misericordia de tu alma: *Miserere animæ tuæ placens Deo.* Mirala bien, y la verás pobre, desnuda, hambrienta: verás vn entendimiento pobre de noticias de Dios, y de la Doctrina Christiana: verás vna memoria pobre, sin recuerdos de los beneficios que debe, de los pecados que ha cometido, y de las penas que le esperan: verás vna voluntad pobre, sin el caudal que la enriquece de amor de Dios, y del proximo, y aun pobre sin el dolor de su falta: *Fac prius eleemosynam: da illi panem.* Socorre à tu pobre alma, que perece, no solo por pobre, sino por enferma. Oye, oye los clamores con que te pide curacion. Ya oy la Iglesia te la dispone, embiandote á los ayres de tu tierra: ordenandote dietas, y sangrias: no dilates el ponerte en cura: no aguardes á quando quizà no puedas. Resuelvete ya: admite esta medicina, con que te limpies de los humores pecantes de tus culpas, para conseguir la salud eterna de la Gloria, &c.

Vid. Desper. ser. 65. nu. 25.

Aug. s. 30. de ver. dom

Basil. ho. 7. in ditesc.

Eccli. 30.

Aug. vbi supra.



SER-

SERMON SEGVNDO

DE EL MIERCOLES PRIMERO DE QUARESMA, DE LA CENIZA.

Al Santo Tribunal de la Inquisicion en la Iglesia de el Angel de Granada año de 1684.

Memento homo quia pulvis es, & in pulverem reverteris. Ecclesf. ex cap. 3. Genes.

Tu autem cum ieiunas, unge caput tuum, & faciem tuam lava. Math. cap. 6.

SALUTACION.

N. I. Tiempo es ya de que el pecador cautiuo de sus culpas, como el Israelita cautiuo en Babilonia,

Aug. s. 56. de temp. suspenda los instrumentos todos de la alegria, y se ponga muy de assiento á llorar su misera-

Psal. 136. ble voluntaria esclavitud: *Super flumina Babilonis illic sedimus & flevimus.* Tiempo es ya de que el Christiano, que se vendió por esclauo

Isai. 50. del demonio, como decia Isaias: *In iniquitatibus vestris venditi estis*, buelva á la possession de su libertad (mejor que el Israelita en

Levit. 25. el año del Jubileo) en este tiempo santo de Quaresma, recobrando con la penitencia, todo lo que renunció por la culpa: *Anno iubilæi*

Aug. li. cōtr Adim. cap. 23. *redient omnes ad possessiones suas.* Tiempo es ya de que el Catolico, que dessea viuir vna eternidad, recoja en el Agosto de la Quaresma mas bien que la hormiga provida, abundantes frutos para sus-

Prov. 6. tento del alma en lo restante del año, y del año que ha de durar para siempre; que á este fin llamô San Agustin à la Quaresma, Agos-

Agosto del alma, y tiempo de su vendimia: *Sicut tempore messium, vel vindemiarum.* Llegô (almas) el tiempo, en que viene la Iglesia Nuestra Madre convocando á todos sus hijos à la guerra contra los vicios, y culpas; que por esso llama à la Quaresma San Bernardo, tiempo de la Milicia Christiana: *Ingredimur tempus militiæ Christianæ.* Y si para convocar los Reales de Israel tocauan vna trompeta de plata los Sacerdotes, llamando para la campaña à todas las Tribus: oy suena la del Profeta Joel en voca de los Predicadores, para convocar â los Fieles á campaña contra los vicios: *Canite tuba in Sion.* Llama á los varones, á las mugeres, al anciano, al mozo, á todos: *Congregate populum, coadunate senes, congregate parvulos.* En otros tiempos (como ponderó San Bernardo) no dexan las armas de las manos los domesticos de Dios, que son las almas espirituales, y religiosas; pero oy convoca á todos la Iglesia, porque quiere JESVCHRISTO nuestro Capitan dar la batalla de poder á poder contra el demonio: *Nunc enim generali quodam totius orbis exercitu contra diabolum salvator congreditur.*

Aug. s. 56. & 55. de temp. *Emis. ho. 1 initi. quadr.* *Chiso. s. 13* *Ber. s. 1. in cap. ieiun.* *Num. 10.* *Abul ibi. q. 23. & 24.* *Ioel. 2.* *Ber. s. 7. de quadr.*

N. 2. Mas por qué (desseareis saber) se señalan quarenta dias para esta guerra? O Fieles, que es numero misterioso! Fue instituido por JESVCHRISTO S. N. que lo consagró en si mismo, ayunando quarenta dias, segun la ley, y los Profetas, significados en Moyses, y Elias, que ayunaron esse tiempo; instruyó en este ayuno á los Apostoles, y como tradicion Apostolica á corrido hasta nosotros en la Iglesia. Es assi sentir comun de los Padres, S. Geronimo, San Agustin, San Ambrosio, San Chrisostomo, San Basilio, S. Ireneo, San Isidoro, y otros muchissimos. *Hunc quadragenarium numerum* (dixo San Ambrosio) *non esse ab hominibus constitutum, sed divinitus consecratum.* Y S. Pedro Chrysologo: *Quód quadragessimam ieiunamus, non est humana inventio, authoritas est divina.* Ved si es digno de veneracion este numero; pero digamos algo de sus misterios. Dirémos que eligió su Magestad el numero de quarenta, para significar la guerra que toda la vida tenemos los Christianos contra los demonios, como la de los Israelitas contra los Filisteos en el Valle del Terebinto: *Stabat quadraginta diebus?* Assi San Agustin, y San Isidoro. Diremos que, por quanto hemos de celebrar la Sagrada Passion, Muerte, y Resurreccion de JESV CHRISTO S. N. si para otras Festividades se señala vn dia de ayuno: para tan sobremanera grande solemnidad se requiere la disposicion de quarenta dias? Assi San Agustin, San Leon, y Santo Tomas; que por esso señalò la Iglesia la Quaresma antes de la solemnidad de la Pasqua, para que fuesse vigilia de tan grande Fiesta.

Iero. li. 2. cont. Iovin. *Au. ep. 119 ad Ianu. in Ps. 110. tr 17. in Ioan.* *Amb. s. 25. 36. 38.* *Chrys. h. 1. in Gen. & h. 1. ad pop.* *Basil. hom. de ieiun.* *Ir. li. 1. c. 1* *Isid. li. 1. de effic. c. 36.* *Chrys. s. 11* *Herre. orig del effic. li. 2. cap. 26.*

(N. 3.) Pero aun tiene mas misterio. Preguntad (Fieles) á los Filosofos, qué tiempo dara la formacion del cuerpo de vna criatura en el vientre de su madre, antes de infundirle Dios el alma, y tener vida? Os dirá Aristoteles, y mas

1. Reg. 17. *Aug. tr. 17 in Ioan. & s. 197. de temp. Isid. li. 1. de offic. c. 36. Aug. s. 7. de divers. Leo. ser. 4. de quadr. D. Tho. 2. 2. q. 147. art. 5. & lect, 8. in Ioan. 11. Arist. li. 7. hist. animal.*

mas bien S. Cyrilo Alexandrino, que el varon tarda en formarse quarenta dias, y la muger ochenta. Pues, como dessea tener la Iglesia, no almas afeminadas, sino varones en la virtud, y halla al pecador sin la vida de la gracia que se le comunicó en el Baptismo: le recibe de nuevo en su cuidado, para formarle varon en estos quarenta dias de ayuno; que fue lo que dezia el Apostol: *Filioli mei, quos iterum parturio, donec formetur Christus in vobis.* Mas: Era costumbre entre los Egipcios, en las exequias de los sujetos insignes que morian, gastar quarenta dias en embalsamar los cuerpos muertos, como consta (demás de Herodoto, y Diodoro) de que el antiguo Joseph lo hizo assi en la muerte de Jacob su padre: *Præcepit, vt aromatibus condirent patrem suum: quibus iussa explentibus, transierunt quadraginta dies.* Siendo, pues, la penitencia (como dize San Agustin) exequias, y sepulcro del pecado, gasta la Iglesia estos quarenta dias en aplicarle la mirra de la penitencia para que no solo muera, sino que no infeste con su corrupcion, y quede sepultado para siempre.

Aun mas: Consta de las Divinas letras, que aunque se edificô en siete años el magnifico Templo de Salomon, y despues se reedificô en 15. en tiempo de Zorobabel; pero en tiempo de Herodes Ascalonita duró su restauracion quarenta, y pocos mas años: *Quadraginta, & sex annis ædificatum est Templum hoc.* Pues, siendo el oficio de la penitencia (como dixo San Anselmo) reedificar el Templo de la conciencia que destruió la culpa: tenemos dia por año en estos dias (dize San Antonio de Padua) para restaurar el Templo de la conciencia, en que habite por gracia Jesu Christo Señor N. *Sic Templum conscientiæ quadraginta diebus ædificari debeat, diem pro anno computando.* Demâs de esto: Quien no sabe que llevô Dios al Pueblo de Israel quarenta años por el Desierto, en que ayunos de mantenimientos de tierra, se sustentavan con el Manna, que era manjar de el Cielo, para llegar á la tierra de promission? Pues veis aì otro misterio de nuestros quarenta dias (dizen, San Ambrosio, San Isidoro, Casiano, y otros) porque en ellos debemos caminar con el ayuno al Cielo, sustentando nuestras almas con el Manna de la doctrina, y frequencia de Sacramentos: *Observemus hunc numerum* (dixo Sam Ambrosio) *vt spiritualium Sacramentorum Manna reficiat.*

Ni escuso dezir, que en estos quarenta dias haze el Christiano vn reconocimiento á Dios de la vida que recibe de su Mageстad: porque si debemos pagar à Dios el diezmo de todo lo que nos á dado, reparese (dize San Gregorio) que desde el Domingo primero de Quaresma hasta el dia de Pascua ay quarenta y dos dias, de los quales quitando los seis Domingos que no se ayunan, quedan solos 36. Pues aora: no son 365. los dias del año?

Cyril. li. 8. & 15. de adorat. Abul. in levit. 12. q. 9. & 21. Galat. 4. Greg. 31. mor. 21. Herod. li. 2 Diodor. li. 2. cap. 5. Genes. 50. Aguſt. tr. 120. in Ioa. & lib. de cura mort.

(N.4.) *3. Reg. 6. 2. esdr. 4. Cornel. in Ioan. 2. v. 20. Ioan. 2. Ansel. ho. 4. in Matht. Ant. Pad. serm. fer. 4 ciner. Exod. 16. num. 33.*

(Num. 5) *Amb. li. 4. in luc. & jer. 23. & 34. Isid. lib. 1. offic. c. 36.*

Casian. collat. 21. c. 28. 29. Cornel. in Exod. 24. v. 18. Chrysol. serm. 166. Exod. 22, leuit. 27. Num. 18. Deut. 14. Isidor. lib. 1. offic. c. 36. Rab. in. li. 2. de instit Cleric. c. 34. Greg. ho. 16. in Evang. D. Th. 22. q. 147. art. 5. Chrys. serm. 1. de ieiun. Daniel. 10. Rab. vbi supra.

año? Luego serân 36. el diezmo, en que demos à Dios vn dia que ayunamos, por cada diez de los que viuimos: *Quasi anni nostri decimas deo damus*. Por esso (dize San Chrisostomo) se significô nuestro ayuno en los 36. dias que ayunô Daniel; mas como este numero de 36. no llena el de los quarenta que ayunó Jesu Christo Señor Nuestro, por esso (dize Rabano Mauro) se tomaron de esta semana quatro dias, para cumplir el misterioso numero de quarenta. Y este fue el misterio de ayunar Moyses (como advirtió Oleastro) tres Quaresmas, vna para recebir las tablas de la Ley; otra quando despues de auerlas quebrado, subiô á pedir por el Pueblo; y otra quando bolvió à pedir, al quererlos Dios destruir por su incredulidad, y desconfiança: porque si la vida toda de Moyses fue de 120. años, ó tres quarentenas de años, era conveniente que â cada quarentena de años correspondiesse vna quarentena de ayunos. Si ya no es que digamos con San Ambrosio, y S. Pedro Chrysologo, que este numero nos assegura los tesoros de la Divina piedad: porque si para destruir Dios al Mundo mayor por sus pecados, llovió continuos 40. dias quando el diluvio; otros 40. dias (dize S. Agustin) llueve Dios aora gracias, y favores, para purificar al hombre mundo menor con vn diluvio de misericordias: *Sicut tunc quadraginta diebus pluit ad purgandum mundum, ita, & nunc quadraginta diebus miseretur ad hominem purificandum*. O venerables misterios de la Quaresma!

Oleast. in deut. 9. Amb. li. 4. in Luc. Hilar. can. 3. in Math. Ioseph. li. 4 antiq. cap. vlt. Masius in Iosue. 1. Cornel. in deut. 34. v. 5. Gen. 7. Amb. serm. 34.

Finalmente: Ved (Fieles) â Elias, quando huyendo de la crueldad de Jezabel, se quedô dormido â la sombra de vn Junipero. Alli le visita vn Angel de Dios: y que haze? Lo primero, le toca porque despierte: *Tetigit eum*. Lo segundo, le pone á la cabeçera vn pan subcinericio, y vn vaso de agua: *Ad caput suum subcinericius panis, & vas aquæ*. Lo tercero, le alienta à caminar: *Grandis tibi restat via*. Qué es esto? Assegurarle de las traiciones de Jezabel. Lo consiguio el Profeta? Claro està: con caminar ayunando quarenta dias. O aciertos de nuestra Madre la Iglesia! Pretende librar al Christiano de las tentaciones de su carne, â quien (como advirtió Origines) simboliza Jezabel. Qué haze para esto? Lo que el Angel. Este no tocó al Profeta para que despertâra? *Tetegit eum*. Aqui toca en la cabeça con la mano al Christiano para despertar su memoria: *Memento homo*. Alli no le pone delante pan con Ceniza, y vaso de agua? Aqui pone la Iglesia delante la Ceniza, y ofrece el agua de la penitencia: *Pulvis es*. Alli no exorta el Angel al Profeta para que camine 40. dias?

Num. 6. Hilar. can. 3. in Math. Chrysol. s. 166. Aug. serm. 69. de tẽp. 3. Reg. 19. Orig. ho. 1. in Math. 36

Aqui

Aqui la Iglesia intima al Christiano para la victoria de su carne quarenta dias de ayuno: *Tu autem cum ieiunas.* O que campo se descubria en estos tres puntos á nuestra consideracion! Pero dexadme estrecharla á sola la Ceniza. Pidamos para el acierto la gracia. AVE MARIA,&c.

Memento homo quia pulvis es,&c. Eccles.ex Gen.3.
Cum ieiunas, faciem tuam lava. Math.6.

§. I.

PORQVE PONE LA IGLESIA Ceniza, quando dize al hombre que es polvo?

Num. 7. ENtremos desde luego à buscar solucion à vna no pequeña dificultad en la Sagrada ceremonia de este dia. Vemos (Fieles) que la Iglesia pone al Christiano Ceniza en la cabeça; oimos que le dize haga memoria que es polvo: *Memento quia pulvis es.* A qué hemos de atender: â lo que oimos, ô à lo que vemos? Si ha de dezir al hombre que es polvo, para qué le pone Ceniza? Si le ha de poner Ceniza, para qué le dize que es polvo? No estraño, que demâs de las vozes para el oido, aya señas para los ojos tambien: porque para el pecador sordo es bien aya señas que le prediquen, y para el ciego vozes que le desengañen; mas porqué no serà vn mismo polvo el que hable á los ojos, y à los oidos? Sea polvo el que se ponga en las cabeças de los Fieles, para que oy no solo predique el Sacerdote en el Altar, y el pulpito, sino que al verse los vnos á los otros con el polvo en la cabeça, cada vno predique â todos, y todos á cada vno el sermon importantissimo de la muerte; pero Ceniza, porqué? Fundo la dificultad.

Porque si pretende la Iglesia llamar las atenciones de los Fieles con esta ceremonia à las doctrinas de su desengaño: el polvo basta; que assi lo hizo Jeremias, quando dixo: *Terra, terra, terra, audi sermonem Domini.* Tierra, tierra, tierra, oye la palabra de Dios. Hombre (explica Raulino) que bienes de la tierra: hombre, que llevas tierra: hombre cuyo paradero es tierra: porque eres tierra al nacer, tierra al viuir, y tierra al morir: oye la palabra de Dios. Luego basta el polvo á la vista, para llamar las atenciones. Si dessea la Iglesia recoger los animos de sus hijos, divertidos con Num. 8.

Ierem. 22.

Raul. serm. 22. *in quadr.*

con el tumulto belicoso de sus passiones viciadas: echeles polvo; pues (como cantó el Mantuano) quando mas empeñadas en sus campañas las avejas, esparciendoles polvo, se sossiegan, y recogen: *Atque hæc certamina tanta, pulveris exigui iactu compressa quiescent.* Si el intento de la Iglesia es que el pecador se rinda á su Dios: *Convertimini ad me*; diga San Lino lo que hazen los luchadores. Salen vngidos à la palestra; pero el que puede arroja algun polvo à su contrario para derribarle, teniẽdo con el polvo de donde asirle: *Pulverem adversarijs conantur adspergere, vt apprehendere valeant.* Y me acuerdo aora de la traza con que Sertorio rindiò à los Charazitanos. Habitavan estos (dize Plutarco) las cuevas de vn monte fragosissimo inexpugnable; pero viẽdo Sertorio que el ayre lleuava algun polvo azia las cuevas, hizo que sus soldados removiessen mucha tierra, cabando toda la noche en el sitio. A la mañana, quando se levantô viento que corria hazia las cuevas de los Barbaros, mandó que la Cavalleria entrase con impetu por el polvo, que la Infanteria lo levantase con palas. Qué sucediô? Que fue tal la bateria del polvo, que sin poderla sufrir se entregaron á Sertorio los Charazitanos: *Quidquid insurgebat pulveris* (dize Plutarco) *ventus arripiens in Barbarorum habitacula deferebat.* Y concluye: *Itaque vix duos dies tolerantes, tertia sese Sertorio dediderunt.* Ponga, pues, la Iglesia polvo al pecador, puesto que es tan eficaz para rendir á quien se resiste; pero Ceniza?

Virg. lib. 4. Georg.

Ioel. 2.

Liu. in Ascet.

Plut. in vit. Sertor.

Mas: No desea la Iglesia fundar à sus hijos en humildad, para levantar sobre ella el edificio grande de las virtudes Christianas? A esse fin se encamina esta ceremonia. Pues aun allá los Egipcios Pontifices (como refiere Salviano) solian lleuar delante vn vaso lleno de tierra, que acordandoles el fin de su grandeza, los humillasse. Porqué no nos pone la Iglesia delante el polvo de nuestro fin, quando desea que nos conservemos humildes? Demàs de esto: si el acordar con las vozes al Christiano que su carne es polvo, es auisarle la necessidad que tiene de la penitencia: si es intimarle la obligaciõ que tiene de cultivar essa tierra con el arado del ayuno, para sembrarla con la limosna, y que lleve frutos de buenas obras, como ponderó S. Leon, y San Chrysologo: porqué, como le dize la Iglesia que es tierra: *Pulvis es*, no se la ofrece â la vista para cultivarla? *Terra enim carnis nostra* (dize San Leon) *nisi assiduis fuerit subacta culturis, citò de segni otio spinas tribulos qué producet.* Si quiere que el hombre

Num. 9.

Salu. li. 4. de prouid. Herrer. l. 2 Orig. offic. diu. ca. 27.

Leo. ser. 4. de ieiun. Pentec. Chrys. ser. 164.

ani-

anide su coraçon en el Cielo,y vemos que la golondrina para formar su nido humedeciendo sus alas, las aplica à la tierra, con que lo fabrica:ofrezca tierra al hombre para que forme su nido con la memoria de su muerte ; pero Ceniza, á que fin?

Num. 10. Ea,baste(Fieles)de dificultar;que obra la Iglesia governada por el Espiritu Santo.Ceniza pone quando dize al hombre que es polvo, con gran misterio. Diremos que pone Ceniza para humillar la humana soberbia!Tambiē humillâra el polvo.Es assi;pero la Ceniza mas.No ay quien no conozca que es tierra;pero oî dezir á vn sobervio que ay tierra de montes,y tierra de valles:tierra de Altares,y tierra de essos suelos. No podrâ dezir esso en la Ceniza:porque en el incendio del monte, ya se vé no ay como distinguir la Ceniza del cedro mas levantado,de la del tomillo más humilde. Pues, sobervio, dize la Iglesia:mirate no solo tierra,sino Ceniza: *Quid superbit terra,& cinis?* Mirate igual Ceniza con el mâs pobre; que al tocar en la estatua soñada de la vanidad la piedra de la muerte,no ay distinguir la Ceniza del oro, de la del hierro, y el barro : *Contrita sunt pariter.* O leccion importantissima! Pero màs enseña la Iglesia. Diremos que el poner Ceniza es para que advierta el hombre que el origen de sus miserias es la culpa? Allà refiere Plinio,que lo q̄ se escriviô con leche en vn papel (à lo que por no saberse leer, llamaron los antiguos,letras ciegas)se leerâ con facilidad,si rociaren esse papel con Ceniza: *Si cinis aspergatur, apparere literas.* Hombre,dize la Iglesia:Nó conoces la raiz de los daños que padeces? Llega á tomar la Ceniza, y leeras os feos caracteres que escrivió la malicia en tu coraçon para tu daño:lee,pecador,la cedula con que renunciando la amistad de Dios,te entregaste por esclavo del demonio:Lee la Escritura de tu condenacion, en que te obligaste â eternas penas : Lee que te hallas en estado de condenacion por la presente justicia;que la Ceniza te descubre lo que escreviste : *Si Cinis aspergatur,apparere literas.* Por esto(como advirtiô el docto Silveyra)No solo dize la Iglesia, acuerdate que eres polvo, sino el porqué : *Memento quia* : para que advierta el pecador la causa de su polvo en su pecado: *Memento quia,idest , quare:vt ita homo reducat in memoriam peccatum,* Es esto lo que dize la Ceniza?

Similes.

Ecli.10.

Daniel. 2.

Plin.l. 26. cap.8

Huert. ibi.

Silveir.l.4 in Evang. c.16.n.35

Holcot.lect 15.in sap.

Mas desseo.Diremos que la pone la Iglesia para remedio de los apetitos de el hombre? Porque (como dize Ammonio Marcelino)si huvo quien in- Num. 11.

Ammon.li. 25.

ven-

ventasse veneno tal, que cõ solo tocar la carne humana, la encendia en viuas llamas de fuego: huvo tambien quien hallasse remedio para apagar essa llama en la ceniza. Hombre, dize la Iglesia: tu que con el veneno de los apetitos te abrasas en llamas de codicia, y de luxuria: toma Ceniza, para apagar essas llamas. Si no es que digamos que es dar al Christiano en la Ceniza armas contra las tentaciones de el demonio. Es bien singular la noticia de San Alberto Magno, que moraliza Holcot. Dize que para impedir que el Cuervo que puso el nido en vn arbol saque sus hijos à luz, es medio eficaz poner entre la corteza, y el tronco vnas cenizas de vidro: por que no los sacarà mientras estuvieren en el arbol las cenizas: *Quandiu ibi cinis durabit, corvus nunquam pullificabit.* Mira la Iglesia Santa la solicitud con que el demonio cuervo infernal procura anidar en el arbol del Christiano: la malicia con que pone en el los huevos de las sugestiones, para que salgan pecados hijos suyos por el consentimiento. Qué haze Nuestra Madre? Ya lo veis: pone oy en el arbol Cenizas del vidro de nuestra fragilidad, que considerada frustrarà los intentos del demonio: *Quandiu cinis durabit, corvus nunquam pullificabit.*

Holcot. lect 15. in sap. 2.
Tab. conc. 5 fer. 4. ciner
Alb. M. lib. de vegetab.

N.12. O Ceniza misteriosa! Para què te pone la Iglesia? Es en reglas de agricultura vtilissimo medio para fertilizar los campos, y sus arboles, rociarlos con ceniza: *Satis profuit cineris vsus,* dixo Columela; y el Mantuano: *Effœtos cinerem immundum iactare per agros.* Por esso, dixo Plinio, son muy fertiles los cãpos de Sicilia cercanos al monte Etna, por la cercania de sus cenizas; y él mismo assegura la vtilidad que recibe de la ceniza la oliva para lleuar fruto: *Oleas gaudere maximè cinere.* Lo mismo dize Paladio de las palmas: *Oportet iuxta eius radices non solùm salem mittere, sed etiam cineres.* Pues, como dessea la Iglesia que sus hijos sean oliuas fructiferas, segun cantó David: *Filij tui sicut novellæ olivarum,* para q̃ lleuen abundante fruto de penitencia, y buenas obras, les pone en las raizes, ò en la cabeza, la ceniza. Y si esta (como dixo S. Isidoro) haze que el fuego á que se aplica se conserve, tanto que, siendo las cenizas de junipero, ô enebro, son poderosas para conservar vn año entero sin que se apaguen las brasas: para explicar la Iglesia el desseo de que dure en los Fieles el fuego de la deuocion, que pretende encender en sus coraçones esta Quaresma, les ofrece para que lo conserven, Cenizas, y Cenizas,

Colum. li. 2 de re rust. c. 15.
Virg. li. 1. Georgic.
Plin. li. 17 c. 9. & lib. 18. c. 17.
Ps. 127.
Isid. li. 17. ethim. c. 7.
Holcot. lect 15. in sap.
Berch. li. 6. reduct. c. 9.

C que

que son de los ramos benditos de oliva, con que recebimos el año passado en el Domingo de Ramos á JESV CHRISTO, para que el desengaño, la deuocion, y los fervores no se acaben, sino duren como fuego conservado con cenizas, de vn año para otro.

§. II.

MVESTRA LA CENIZA LA relaxacion de los mas Christianos de aora.

N. 13. OS parece (Fieles) que he dicho todo lo que pretende la Iglesia Santa, quando oy nos pone, no polvo, sino ceniza en la cabeza? Oid, que ay mas que cōsiderar, dize el doctissimo Osorio: *Considerati one dignum est, non alium pulverem nobis imponi, quàm cinerem.* Qué es Ceniza? Dirá Berchorio con la experiencia, que es aquello que queda despues de quemada alguna cosa: *Cinis est illud, quod remanet à re combusta post combustionem.* Lo que fue fuego, es ceniza. Pues pone la Iglesia Ceniza, para que se vea lo que fueron, y lo que son los hijos de la Iglesia. Què fue la Iglesia en sus principios? Ya lo profetizô Abdias: *Et erit domus Iacob ignis, & domus Ioseph flamma.* Serà (dize) la Iglesia, la casa de Jacob vn fuego, y serâ vna llama la casa de Joseph. Este es aquel fuego que dixo JESV CHRISTO N.S. avia venido á encender en este mundo: *Ignem veni mittere in terram*; y por esso vino despues en forma de fuego el Espiritu Santo sobre los Apostoles: *Linguæ tanquam ignis.* Qué fueron aquellos primeros Fieles de la primitiua Iglesia? Digalo Ezechiel, que los vió en figura de quatro misteriosos animales: *Aspectus eorum quasi carbonum ignis ardentium, & quasi aspectus lampadarum.* Eran (dize) como vnos carbones encendidos, y como vnas llamas de fuego. Eran carbones encendidos, (dize Hector Pinto) porque ardian en el amor de Dios; y eran llamas de fuego, porque no solo ardian en el amor de Dios, sino alumbrauan en el amor del proximo con la luz del buen exemplo: *Debemus ardere charitate, & illuminare moribus & exemplo.* No es esta la vision de San Juan en su Apocalipsi? Viò á JESV CHRISTO N.S. en medio de siete candeleros de oro con sus luzes: *In medio septem candelabrorum aureorum similem filio hominis*: porque estaua en aquellos principios su Magestad como vn centro amoroso de tantas lineas de fuego, quantos Fieles poblauan la circunferencia de la Iglesia: *In medio candelabrorum.*

N. 14. O quien viera aquellos principios! Viera aquel incendio de

Ioan. Osor. fer. 4. ciner. — *Berch. verb Cinis.* — *Abdiæ. 1.* — *Lyra, Arias Vatabl. Cornel, ibi.* — *Luc. 12.* — *Act. 2.* — *Ezech. 1.* — *Pint. ibi.* — *Apocal. 1.* — *Cornel. in Aggei c. 2.*

de amor, con que tenian todos vn coraçon, y vna alma: *Multitudinis credentium erat cor vnũ, & anima vna.* Viera el ardor cõ que todos renunciauan sus possessiones, para viuir desasidos de las cosas temporales: *Erant illis omnia communia.* Viera hechos ascuas â los Fieles con la frequencia de los Sacramentos, porque todos comulgauan todos los dias: Viera: què ardiente zelo de la honra de Dios en los Superiores! En los subditos, qué obediencia tan rendida! Qué santidad, y pureza en los Sacerdotes! En los seglares, qué respeto á los Sacerdotes, y à todo lo Sagrado! Viera generalmente: què Religion! Qué justicia! Què verdad! Qué limosnas! Què penitencias! Quê ayunos! Quê oracion! Quê modestia! Què honestidad en trages, en obras, y palabras! Veis el fuego? Veis la llama? Veis los candeleros con luzes? O Iglesia Santa, y qual te miraste entonces, adornada con la perfeccion de tus hijos! *Domus Iacob ignis, & domus Ioseph flamma.*

Act. 4.

N. 15. Esto fue entonces; y aora? El Profeta Aggeo lo pregunta: *Quis in vobis est derelictus, qui vidit domum istam in gloria sua prima?* A quedado (dize) quien viesse esta casa de la Iglesia en su primera gloria? *Et quid vos videtis hanc nunc?* Si visteis aquella: què os parece de la que aora veis? *Nunquid non ita est quasi non sit in oculis vestris?* No es verdad que es como si no fuera, en comparacion de la que fue antiguamente? Habla aqui el Profeta (dize el P. Cornelio) comparando el Templo del tiẽpo de Zorobabel con el primero que edificô Salomon: el primero: quê magnifico! El segundo: què limitado! Aquel: què sumptuoso, de piedras muy pulidas! Este: q̃ pobrissimo, de piedras toscas! Pero diga Esdras lo que sucediô al reedificar este Templo. *Plurimi flebant voce magna: & multi vociferantes in lætitia.* Muchos (dize) se alegrauan; pero eran muchissimos los que llorauan sin cõsuelo. No reparais? A vn tiempo mismo afectos tan encõtrados? Israelitas, los q̃ os alegrais, bien hazeis: porque es materia de gozo, ver que tenga Dios Tẽplo en que sea su Magestad adorado; pero, Israelitas, los que llorais: por què llorais? No es motiuo á la alegria ver ya restauradas las ruinas q̃ causô la furia de los Chaldeos? Enjugad essas lagrimas. Más llorã: *Flebant voce magna.* Por què? O que tienẽ mucho por que llorar! Leed el Texto. Quienes son los que lloran? *Qui viderant templum prius.* Estos son los que vieron, los que se acordauan qual fue este Templo en tiempo de Salomon; y mirando lo q̃ va de Templo à Templo, lloran sin poder re-

Aggei. 2.

Cornel. ibi. v. 4.

1. Esdr. 3.

reprimirse cō el dolor. Llorad, llorad; que teneis razon de llorar: *Cum cognovissent* (dixo el Venerable Padre Gaspar Sanchez) *quale futurum esset templum, quod illi præclaræ atque augustæ moli succedebat, cohibere non poterant lachrymas.* O Iglesia Santa, Templo de el mejor Salomon! O perfeccion antigua de este Templo! *Sanch. ibi.*

N.16. Quien (Fieles) podrà reprimir las lagrimas, si considera lo que va de Templo à Templo, y de perfeccion â perfeccion? No es para llorar ver tanto, y tan general olvido de Dios? No saca lagrimas el ver la ignorancia tan grande de la Doctrina Christiana, y sus misterios? No es digno de continuo llanto ver anhelar ambiciosos por las honras vanas del mundo á los que professaron despreciarle? Quien no llora al oir tanta blasfemia, tanto juramento, con aborrecible desprecio del Sacrosanto Nombre de Dios? Quien enjuga sus ojos al ver la falta de respeto al Templo Sagrado, hecho ya de muchos, teatro de la vanidad, y aun feria de la torpeza? Qué escandalos no se tocan? La luxuria està insolente: las venganças, sin temor: la codicia sin reparo: la profanidad sin escrupulo. Falta la fidelidad en los casados; la honestidad, en las mugeres: el temor de Dios en los mozos: el exemplo falta en los padres: en los hijos, el respeto: en los pobres, la humildad: en los ricos, la limosna: la prudencia en los ancianos: la bondad en los Artifices: en los tratantes, la verdad: y por la mayor parte falta la caridad en el mundo. Con lagrimas lo escrevia San Bernardo; y atencion, que no he romanceado todo lo que escriue: *Recessit custodia à Prælatis, devotio â religiosis, reverentia á subditis, consilium â senibus, lex à Sacerdotibus, iustitia â rectoribus, aquitas â iudicibus, concordia â civibus, veritas à mercatoribus, charitas â mundo.* *Ber. ap. Barlet. ser. de pauc. salv.*

N.17. Qué es esto, almas? Son estas las piedras de aquel Templo primero de Salomō? Es esto ser hijos de la Santa Iglesia? Qué es esto? Que si Salomō fabrica escudos de oro: ay vn Roboan q̃ los fabrique de cobre: *Pro quib' fecit rex Roboam scuta area*: ya es en los Fieles cobre lo q̃ era oro. Què es esto? Ya lo llora Jeremias: que los hijos ilustres de Sion, q̃ antes estauan cubiertos de oro finissimo, ya està hechos vasos de barro tosco: *Filij Sion incliti, amicti auro mūdo; quomodo facti sunt in vasa testea?* Ya lo q̃ era oro, es en los Catolicos barro. Quê es esto? Lo q̃ se vió en la captividad de Babilonia: q̃ si sepultan, y escōden los Israelitas en la tierra el fuego sagrado; al bolver despues à buscarle, no ha- *3. Reg. 10.* *3. Reg. 14.* *Thren. 4.*

hablan fuego,ſino agua grueſ-
2.*Machab.* 1. ſa: *Non invenerunt ignem,ſed aquã craſſam.* Yà lo que fue en los Catolicos fuego de amor de Dios,y del proximo,no es ſino agua grueſſa de culpas: porque ſepultaron el fuego en el amor de la tierra. Quê es eſto? Acabe
*Iſai.*33. Iſaias de dezirlo: *Et erunt populi quaſi de incẽdio cinis.* Serã los Pueblos como cenizas de vn incendio grande. Ya es en los Chriſtianos ceniza lo que antes fuego. Si ay quien pregunte, qué ſe hizo aquel fuego que vnia en ſu coraçon à todos los Fieles; le reſponderà el Profeta que yà ſe ha convertido en ceniza de diſcordias: *Quaſi de incendio cinis.* Donde eſtà aquel deſprecio de todo lo temporal? Ya es ceniza de codicia: *Quaſi de incendio cinis.* Qué ſe hizo el fuego de la devocion, la llama del buen exemplo, el ardor del zelo, la juſticia, la verdad, la penitencia? No parece ya el fuego, todo lo màs es ceniza, ceniza; ceniza de tibieza, de relaxacion, y eſtrago de coſtumbres: *Quaſi de incendio cinis.* Es verdad eſto, Chriſtianos? Ojalá no lo fuera; pero es verdad, aunque ay pocos que lo conſideren. Pues, *memento homo*, dize oy la Igleſia al ponernos la ceniza. Hombre, Chriſtiano: mira, conſidera eſta ceniza: Eſta ceniza fue fuego: Aquel antiguo fuego ha venido à eſta ceniza. Llorad, hijos, que aya faltado aquel fuego, y llorad los pecados que han reduzido aquel fuego à eſta ceniza: *Memento homo.*

§. III.

DESCVBRE LA IGLESIA EN la Ceniza el eſtado miſerable del pecador.

N.18. PEro aun no he dicho (Fieles) el motivo que más deſſeo, por qué nos pone eſta ceniza la Igleſia. Recoged à eſte punto vueſtras atenciones. Con quien habla oy la Igleſia nueſtra Madre? Direis que con el hombre: *Memento homo.* Reparad bien; que no habla con el hombre como hombre, ſino con el hombre como pecador. Como dize? *Memento homo*, acuerdate hombre. Pues advertid que ay en el hombre dos hombres. Es lenguage repetido del Apoſtol, que diſtingue hombre viejo, y hombre nuevo; y más à mi propoſito: hombre interior, y hombre exterior: *Licet is qui foris eſt noſter homo corrumpatur, &c.* Es hombre exterior el cuerpo que ſe vé, y es hombre interior el eſpiritu que no ſe vé; y lo advirtiô Origenes en el modo con que ſe refiere la creacion de el hombre. Dize el texto que formò Dios al hõbre del polvo de la tierra: *Formauit hominẽ de limo terræ;*

*Rom.*6.*n.*6
2.*Cor.*4.
*Gen.*2.

terra;y luego prosigue, que fue hecho el hombre con alma viua: *Et factus est homo in animam viuentem.* Veis como llama hõbre al cuerpo formado de la tierra,y hombre al alma criada à imagen de Dios? No nos detengamos:ay dos hombres en el hombre;pero con gran diferencia,que el exterior tiene el rostro que le dan, mas el interior tiene el rostro que él se toma. Vamos al punto. Luego para ser perfecto hombre ha de conformarse el interior, y el exterior.Es assi, dize Raulino: *Oportet verê hominem interius,& exterius esse hominem.* Por esso David llamô dos vezes hombre,al hombre virtuoso: *Homo, & homo natus est in ea*; y Ezechiel tambien: *Homo, homo de domo Israel.* El hombre hombre; para significar el hombre interior,y exterior,dize San Geronimo; *Homo, homo dicitur, vt interior,& exterior significetur:* para que se vea (dize San Chrisostomo) que solo el hombre virtuoso es hombre: *Tunc enim homo est, quando virtutem colit.* Pues el pecador no es hombre? Es hombre; pero no hombre hombre: Es hombre en lo exterior,no en lo interior: Es hõbre en lo natural,no en lo espiritual: En vna palabra, no es hombre hombre, sino hombre bruto, con tantos rostros de bruto en su interior, quantos pecados tiene,como cantô David: *Facies peccatorum sumitis.* Por esso Jeremias llamô cavallos á los deshonestos: *Equi amatores facti sunt*; David á los maldicientes, aspides: *Venenum aspidum sub labijs eorum*; Isaias á los Superiores omissos, perros mudos: *Canes muti, non valentes latrare*; y el Baptista llamô viuoras por la malicia á los pecadores: *Progenies viperarum.* Dize pues la Iglesia: *Memento homo*: acuerdate hombre. No te llamo Christiano,sino hombre: No te llamo hombre hombre, sino hombre,porque siendo por tus culpas en el interior muchos brutos,eres solo hombre en lo exterior *Memento homo.* Acuerdate hombre: considera qué?

Notad aora: *Memẽto quia pulvis es*: Cõsidera que eres polvo. Pues para qué le pone ceniza? Porque habla la Iglesia con el exterior,y el interior del pecador: Al exterior habla con las palabras; pero al interior habla con las acciones. Hombre exterior,dize,cõsidera q̃ eres polvo, que todo para en polvo, y que muy en breve has de reduzirte â polvo: *Memento homo quia pulvis es.* Esto dize la Iglesia con las palabras;pero con la accion dize mas. Oye,pecador,el silencio eloquente de esta ceniza, que habla con tu interior. Hombre bruto, pecador monstruo de malicia, compuesto de interior de bruto, y exterior de hombre: Esta ceniza te dize que

Origin. ibi. hom. 1. in Genes.
Orig. ho. 3. in Ezech.
Raul. ser. 1 in c. ieiun.
Psal. 86.
Lorin. ibi.
Ezech. 14.
Iero. ibi
Laur. v. homo.
Chris. hom. 23. in Genes.
Orig. hom. 3. in Ezech.
Psal. 81.
Iere. 5.
Psal. 13.
Isai. 56.
Math. 3.

que eres ceniza en el interior, aunque en lo exterior eres polvo. El Pictavienſe: *Quilibet peccator dicitur cinis.* Por eſſo, quando habla el Eſpiritu Santo del ſobervio, no ſolo le llama tierra, ſino ceniza: *Quid ſuperbit terra, & cinis?* Porque (como advirtió Raulino) aun antes de pecar, en lo exterior era tierra; pero por el pecado es ceniza en lo interior: *Terra primum, deinde cinis.* Eſto miſmo vemos en la Sabiduria, quando dize del pecador que ſu coraçon es ceniza, y ſu vida polvo, y lodo: *Cinis eſt cor eius, & luto vilior vita eius.* Su vida que toca al exterior, es polvo; pero ſu coraçon, que toca al interior, es ceniza: *In cinere* (dixo Holcot) *deſignatur ſuperbia.* Y el Santo Job, hablando en perſona del pecador, diſtinguiò tambien la ceniza del polvo: *Comparatus ſum luto, & aſsimilatus ſum fauillæ, & cineri.* Veis ya (Fieles) como el pecador, en quanto pecador es ceniza? Pues para moſtrarle oy la Igleſia ſu mal eſtado, le pone en la ceniza ſu imagen á los ojos, al dezir: *Memento homo.*

Berch. v. cinis. *Raul. ſer. 1 in c. ieiun.* *Sap. 15.* *Holcot. ibi. lect, 171.* *Iob. 29.* *Nuza. tr. 1 p. 1. n. 21.*

§. IV.

COMO EL PECADOR ES *Ceniza.*

BIEN: y como es ceniza el pecador? Veamos: es la Catolica Igleſia aquella fecunda viña, que dixo David plantó la dieſtra del Altiſſimo: *Quam plantauit dextera tua*, en que ſiendó vid JESU CHRISTO Señor Nueſtro: ſon los Juſtos los ſarmientos, que deben á eſta vid el ſer, la vida, y jugo para fructificar: *Ego ſum vitis, vos palmites.* Es la Igleſia el Palacio de Dios, en que ſi ay leña para el fuego, que ſon los pecadores; ſon los Juſtos, arboles, que pueblan el Jardin de los recreos de Dios en eſte Palacio, como lo dezia David: *Plantati in domo Domini, in atriis domus dei noſtri florebunt.* Es el Paraiſo de las Divinas delicias, mejor que el del principio del mundo para las delicias de Adam: *Plantauerat autem Dominus Deus Paradiſum voluptatis.* Es en eſte Paraiſo, Fuente que lo fecunda, JESU CHRISTO S. N. con el riego abundantiſſimo de ſu Sangre, que dividida en los quatro rios del Evangelio, y ſu doctrina, ó en los quatro rios del Credo, Mandamientos, Oraciones, y Sacramentos, que dimanan de eſta fuente, conſerva en el ſer de la gracia las plantas de la Igleſia. Eſcuſo al V. Beda con San Ambroſio. Son en eſte Paraiſo arboles los Juſtos (dize el Pictavienſe) que con tan Divino riego llevan ojas, flores, y frutos, de palabras, penſamientos, y obras ſantas, con vna muy agradable diverſidad: porque vnos llevan ſu fruto

Pſal. 79. *Aug. ſent. 364.* *Ioan. 15.* *Pſal. 91.* *Gen. 2.* *Bed. ibi.* *Greg. in cant. 4.* *Aug. 12. de gen. ad lit. cap. 34.* *Arnol. in Pſal. 35.* *Iero. in Iſai. 58.* *Greg. h. 20 in Ezech.* *Amb. li. de Parad. c. 3.* *Berch. l. 12 reduct. c. 1.*

Psal. 1. Marc. 8. fruto mas perfecto en el monte alto del estado Eclesiastico, y Religioso; otros, en el valle de los estados inferiores de la Iglesia. Vnos crecen hazia lo alto, por la contemplacion: otros à lo lato, por la caridad: otros, á lo alto, y lo ancho, hermanando la accion, y contemplacion. Vnos lleuan el fruto manifiesto sin peligro, porque tienen fortaleza para resistir al Sol de la vanidad; otros ocultan en la cascara, y ojas de la humildad su fruto, para que con la vanidad no peligre: y generalmente todos, aunque toman de la tierra lo que necessitan para conservar la vida, reparten de sus frutos á los hombres necessitados. O alma que estàs en gracia, y si te viesses!

N.21. O alma que estàs en pecado, y si bien te considerasses! Eras en el estado dichoso de la gracia, arbol de este Paraiso: viuo, con la vida de la gracia: hermoso, con la semejança de Dios: verde, con la esperança, y derecho à la eterna Gloria: firme, y arraigado, con el proposito, y resolucion de no pecar: vnido à la raiz, por la participacion de los tesoros de JESV CHRISTO: fecundo, por la virtud de la gracia para obras meritorias: dulçe, por la serenidad suauissima de la conciencia: vtil, porque lo eras â toda la Iglesia Vniuersal. Pero despues de cometer el pecado graue? Oye al Profeta Joel: *Ignis comedit speciosa deserti, & flamma succendit omnia ligna regionis.* Encendiose fuego (dize) que destruyó lo especioso del Desierto, y abrasó con sus llamas los arboles todos de la region. Encendióse fuego en el alma. Qué fuego? Hugo Cardenal: el fuego de la tentacion, y mal pensamiento: *Ignis malæ cogitationis, ignis tentationis.* El fuego de la concupiscencia, dize Holcot: *Ignis concupiscentiæ carnalis.* Quien lo encendiò? Aqui es el echar la culpa al demonio. O Christiano! Es verdad q̃ arroja el demonio la centella de la tẽtacion: es assi que, como Abimelech, intenta poner fuego en la torre de la Ciudad de Thebes, que es tu alma: *Ignem supponere nitebatur*; pero si el alma, como la muger de la torre, le deshiziera la cabeza, q̃ es el principio de la tentacion: ardiera el fuego? Ya se ve que no: *Confregit cerebrum eius.* Luego si arde, es por que no le resististe al principio. Qué digo resististe? Como no avia de prender el fuego, si tu mismo le ofreciste las yescas en que prendiera? Tu mismo lo encendiste, porque tu mismo no apartaste la polvora de tu flaqueza de la centella de su tentacion. Pero oigamos la razon que dâ el Profeta: *Quoniam exiccati sunt fontes aquarum,*

Ioel. 1.
Hug. C. ibi.
Holco. lect. 15. in sap.
Iudic. 9.
Steph. ap. Tilm. ibi.
Isid. Pelus. lib. 3. epist. 66.
Ioel. 1.

rum, ignis devoravit ſpecioſa deſerti. La cauſa de el incendio fue averſe ſecado las fuentes de las aguas. Eſta es (dize Hugo Cardenal) la cauſa de abraſarſe, y deſtruirſe en el arbol del alma las virtudes: faltarle las aguas de las lagrimas, para reſiſtir al fuego: *Quando fontes lachrymarum areſiunt, ignis tentationis virtutum ſpecioſa conſumit.* Diga David, por què aſſegura que el arbol de el varon juſto ſe conſerva ſin perder la menor hoja: *Et folium eius non defluet.* Faltanle acaſo centellas de tentaciones? No; pero no le faltan aguas, que impiden que prendan las centellas: *Quod plantatum eſt ſecus decurſus aquarum.* Si eſtàs (alma) ſin agua de mortificacion, y penitencia: ſin agua de frequencia de Sacramentos, y exercicios ſantos: como no ha de arder el fuego de los apetitos? *Quoniam exiccati ſunt fontes, ignis tentationis virtutum ſpecioſa conſumit.*

Hug.C.ibi.

Pſal. 1.

N. 22. Diga San Juan ſi arde el fuego: *Mundus totus in maligno poſitus eſt.* Arde el mundo en fuego malo. Eſſo es maligno, explica el Gluniacenſe: *In maligno, ideſt, in malo igne.* Lo miſmo el Cartujano: *Mala libidinis igne.* Mirad el mundo (dize San Antonio de Padua) y le hallareis hecho vn horno de Babilonia ardiendo en llamas de vicios: *Fornax autem ſuccenſa erat nimis.* Y ſabeis quien lo ſuſtenta? Quatro coſas ſeñala el Texto Sagrado: *Non ceſſabant ſuccendere fornacem naphtha, & ſtuppa, & pice, & malleolis.* No ceſſauan los que encendieron el horno de echar en él hueſſos, ô herrage de oliva, eſtopa, pez, y ſarmientos para conſervarlo. Eſta es la leña que ſuſtenta en el mundo el fuego de los vicios, dize San Antonio: los codicioſos, y avarientos echan en el horno herrage de oliva, porque les falta el aceyte de la caridad: *In naphtha avaritia, quæ caret oleo miſericordiæ.* Los vanos echan eſtopa; que tan preſto levanta llama como ſe deſvanece: *In ſtuppa vanagloria, quæ citò tranſit: in favillam.* Los luxurioſos echan pez, que dà mal olor, y mancha, porque la luxuria mancha al alma, corrompe la fama; y eſcandaliza con el mal olor de ſu exemplo: *In pice luxuria, quæ coinquinat animam, & corrumpit famam.* Los ſobervios echan en el horno ſarmientos ſecos, ſin amor de Dios, y del proximo, apartados de la humildad de la vid verdadera JESV CHRISTO: *In malleolis ſuperbia deſignatur: ſuperbi enim à vera vite, ideſt, Chriſto ſunt præciſi.* Veis (Fieles) la leña que arde? pues

1. Ioan. 5.

Raul. ſ. 1. in c. ieiun.

Dion. Cart. in 1. Ioa. 5.

Daniel. 3.

Ant. Pad. expoſ. miſt. in Dan. 3.

pues en qué ha de parar tanto
Sap.15. arder, sino en ceniza? *Memento homo. Cinis est cor eius*, que dixo el Sabio.

N.23. Ea pecador: levanta los ojos, y veràs lo que eres en el estado
Berch.v.Cinis. & li.6 reduct.c.9. Raul. s. 1. in c. ieiun. miserable de la culpa. Fuiste arbol viuo por la gracia en el Paraiso de la Iglesia; pero dexandote secar, ardiô el apetito, y has llegado à ser ceniza muerta: *Cinis est cor eius.* Fuiste arbol hermoso con la semejança de
Holcot.lect. 15. in sap. 2. Dios; pero ya ceniza fea, en quien imprime sus huellas el demonio: *Cinis est cor eius.* Fuiste arbol verde con la esperança, y derecho de la Gloria; pero ya ceniza seca, que por si sola no puede reverdecer para la Bienaventurança: *Cinis est cor eius.* Fuiste arbol firme con el proposito de no pecar; mirate ya inconstante ceniza, que te lleua qualquiera vientecillo de tentacion: *Cinis est cor eius.* Fuiste arbol vnido à JESVCHRISTO tu raiz; mirate ya despojo de las llamas, y ceniza desunida sin participar el jugo de su gracia: *Cinis est cor eius.* Fuiste arbol fecũdo para las obras meritorias; mirate ya ceniza esteril, incapaz en esse estado, de merecer: *Cinis est cor eius.* Fuiste arbol dulçe por la suavidad de la cõciencia; mirate amarga ceniza, con la insufrible amargura de sus remordimientos: *Cinis est cor eius.* Fuiste arbol vtil à tus proximos, con los que poblauas vn paraiso; pero ya, inutil ceniza, á proposito solo para conservar para siempre el fuego de el infierno: *Cinis est cor eius.* Todo lo que fue arbol ya es ceniza. O ceniza poco considerada!

Ved qué propria imagen en el incendio de Sodoma. Fuego, N.24.
y azufre que llovió de el Cielo fueron los executores de la Divina Justicia para su castigo: *Dominus pluit super Sodomam sulphur, & ignem.* Genes. 19.
Destruyeron no solo los hombres, sino la hermosura toda de sus campos: *Et cuncta terra virentia.* No solo esto, sino que lo reduxeron todo â cenizas, dize mi Padre S. Pedro: *Civitates Sodomorum, & Gomorrhaeorum in cinerem redigens*; 2. Petr. 2.
pero con vna singularidad advertida de Paulo Orosio, que siendo assi que en la exterior apariencia se muestra á la vista vna region como las demás; pero bien examinada, no es otra Oros. li.1.
que vna region de ceniza: *Apparet forma regionis, & invenitur regio cineris.* c.5. Aug.li.16. civit.c.3.
Lo mismo dizen, Solino, Tacito, Plinio, Strabon, Soli. c.37. 44.48.
Josepho, con otros; de suerte que (como tambien lo escriuen Tacit.li.5. histor.
Egesippo, Tertuliano, y San Agustin.) lleua arboles aquella Plin.lib.5. cap.16.
tierra cõ frutos como los nuestros; pero llegados á tocar se Strab.l.16
halla ser toda su hermosura, ceniza: *Poma eius* (dixo San Agustin) *interiorem favillam mendaci superficie maturitatis includunt.* Ioseph.li.1 debell.c.5. Aegis.li.4. excid.c.18

Ter-

Tert. apolo. c.40. Terrible estrago de la indignacion de vn Dios ofendido! Pero por qué ha de ser fuego el ministro de su justicia? Direis que fue la culpa, torpeza. Es assi; pero tambien fue torpeza la del tiempo de Noe, y la castigô Dios con el agua del dilubio. Por quê aqui se sirve del fuego, y la ceniza? Divinamente San Gregorio: porque aqui (dize) no solo quiso Dios el castigo; sino mostrar en èl los efectos de su culpa: *In ipsa qualitate vltionis notavit maculam criminis.* Quiso (dize mi Padre San Pedro) no solo dar á leer vn libro de escarmiento, sino ofrecer à la vista vna imagen de los pecadores: *Exemplum eorum, qui impié acturi sunt ponens.* Veamos como.

Aug. li.21. civit. cp. 5. & 8.
Perer. in Ge.19. disp 5. & 6.
Lorin. in 2. Petr. 2. v.6
Greg. li.14 mor. c.10.
Innoc. li.2. de cōtempt. mund. c.25
2. Petr. 2.

N.25. Era (Fieles) la tierra de Sodoma, por su hermosura, y fecundidad amenissima, vna copia de el Paraiso. Dizelo el Sagrado Texto: *Quæ vniversa irrigabatur.. sicut paradisus Domini.* Pero qué sucedio? Ya lo dezia Ezechiel: secóse este Paraiso con la sobervia, la gula, la abundancia, el ocio, y la falta de misericordia con los pobres: *Hæc fuit iniquitas Sodomæ, superbia, saturitas panis & abundantia, & otium ipsius, & manum egeno & pauperi non porrigebant.* Prendiô con esto el fuego de la luxuria, q̃ como de azufre echaua de si el mal olor del escandalo. Vease pues (dize Hugo Cardenal) la torpeza en el azufre: *Sulphur, fœtor luxuriæ;* en el ardor de el fuego el de la codicia: *Ignis, ardor cupiditatis;* en la esterilidad de la tierra, la de las almas: *Æterna sterilitas, vanitas superbiæ;* y en la ceniza, vna imagen de todo aquel estrago de la malicia de Sodoma: *In ipsa qualitate vltionis notavit maculam criminis.* Ya es ceniza lo que antes Paraiso, aunque quede la exterior apariencia de Paraiso: *Invenitur regio cineris.* O pecador! Seas rico, seas docto, seas noble, tengas dignidad, ô hermosura: què es todo esso si estás en mal estado? Apariencia exterior de mançanas de Sodoma; pero tu alma es vna region de ceniza: *Apparet forma regionis, sed invenitur regio cineris.* Comes, ries, vistes, te alegras segun el hombre exterior; pero el interior? Toca, toca con la consideracion tu conciēcia (te dize la Iglesia oy) y no hallaràs otra cosa que ceniza: *Invenitur regio cineris.* Alma ceniza: esto te dize oy la Iglesia con la ceniza: *Memento homo.*

Genes. 13.
Ezech. 16.
Hug. C. in Gen. 19.

§. V.

OFRECE LA IGLESIA EN LA *Ceniza el remedio que necessita el pecador.*

N.26. HAsta aqui (Catolicos) vimos los motiuos grādes, con que nos pone esta

esta ceniza la Iglesia; pero aun no los vimos todos. Vimos q̃ nos descubre los daños del pecado en la ceniza; pero aun ay mas: que nos ofrece en la ceniza remedio para essos daños. Es este vn primor de la Divina Bondad (dize el Cardenal Damiano) hazer de la llaga medicina, y de la culpa remedio de

Damian. ſ. 18. & 2. de ſ. vital. la culpa: *Quia nos de medicamento vulnus fecimus, fecit Deus de vulnere medicamentum; vt qui virtute percutimur, vitio curemur.* Bien lo dirá la casta Judith, quando se determina á ir sin armas para quitar la vida á Holofernes. Triunfô del Tirano? Si; mas fue con las armas mismas del Tirano:

Judith. 13. *Pugionem eius, qui ligatus pendebat exolvit.* Aquel puñal que en manos de

Brun. ſ. 5. Holofernes servia à la tirania, sirve à la justicia contra el mismo Holofernes en las manos de Judith. La espada misma que ciñó contra David el Gigante, es la que en manos de David sirve para cortar al Gigante la

1. Reg. 17. cabeza: *Tulit gladium eius... precidit que caput eius. Goliath gla-*

Basil. Sel. orat. 15. Ber. de Dav & Gol. *dio* (dixo S. Basilio de Seleucia) *gladij dominum dividit.* Si, Catolico: la espada misma de la culpa que servia contra el alma en manos de la malicia, puede servir contra la malicia en favor del alma, si se pone en las manos de la penitencia. Aora se descubre el secreto por que dispuso la Divina Providencia que se criasse Moyses en casa de Faraon. Ya se sabe que la hija de este lo recogiô del rio, à que le expusieron sus padres, y que lo adoptô por hijo: *Quem illa adoptavit in filium*; y aun juzga Filon que se fingió su madre natural: *Muliebri arte finxerat se gravidam, vt nutritius putaretur filius, non ascititius.* Valgame Dios! Si destina Dios á Moyses para la destruccion del Faraon tirano: no se criara mejor en vn desierto, que entre las delicias de vn Palacio, y Corte? Pero, ô aciertos de la Divina Providencia! Quiere Dios servirse de Faraon contra el mismo Faraon, y que crie, y alimente al Moyses mismo que le ha de destruir. O primores de la Divina Bondad! Que saque Dios del pecado lo que destruîa al pecado! Si, alma: la amargura misma que cria, y alimenta la culpa, es medio de que Dios se sirve para destruir la culpa: *Fecit Deus de vulnere medicamentum.* Exod. 2. Phil. lib. 1. de vit. Moyſ.

Ea, alientese el pecador, dize oy la Iglesia con esta eloquentissima ceremonia; que si por el pecado passó desde Paraiso à Ceniza, puede, si quiere, passar desde Ceniza à Paraiso. Si le pongo ceniza, para que en ella vea el miserable estado á que le reduxo la culpa: le pongo ceniza, para que aprenda en ella el modo con que se restituya á su primero, y dichosis- N. 27.

simo

ſimo eſtado. Me declararé con vn texto. Viô San Juan delante del trono deDios vn mar de vidro, que era ſemejante al
Apoc.4. chriſtal: *In conſpectu ſedis tanquam mare vitreum ſimile chriſtallo.* Deſpues vió eſte mar de
Apoc.15. vidro con fuego: *Vidi tanquam mare vitreum, miſtum igne.* Y al ver deſpues la Ciudad Santa de la Gloria, dize que era la Ciudad de oro, ſemejante al vidro:
Apoc.21. *Ipſa veró civitas aurum mundum, ſimile vitro mundo.* Valgate Dios por vidro miſterioſo! Mar de vidro? Llamaſe aſſi para ſignificar ſu tranquilidad, y quietud,
Horat. li.4 carm. od.2. como cantô el otro Poeta: *Vitreo daturus nomina ponto?* No, ſino para ſignificar la penitencia de el pecador, dize Hugo
Hug. C. in Apoc.4. Sylveir. in Apoc. 15. q.4. Rup. lib.9. in Apoc. Cardenal: *Anima pœnitens & compuncta pro peccatis ſignificatur.* Penitencia como el vidro? Es porque es la vidriera por donde entra el rayo de la gracia? Mejor que de vidro fuera de chriſtal. Es por la claridad que la confeſſion ha de tener? Mas claro es el chriſtal que el vidro; y mas firme que el vidro es el chriſtal, para ſignificar lo firme de la penitencia. Por qué la mueſtra Dios como vidro? Oid â Pedro Ber-
Simil. chorio: Formaſe el vidro (dize) de cierta ceniza que echa-
Berch. li.6 reduct. c.9. Ioan. Gem. li.2. c.2. da en la fragua, y horno, ſe convierte de ceniza en vidro: *Cinis per multam conflagrationem ignis formam ſuam commutat in naturam vitream.* Pues veis aî el miſterio de poner Dios á la viſta del pecador vn mar de vidro delante de ſu Trono, para decirle: pecador, eſte vidro fue ceniza: eſta claridad fue obſcuridad: fue fealdad eſta hermoſura; pero entrando al fuego del horno, paſsô de ceniza fea, é inutil á la hermoſura, y vtilidades de vidro. Ea pues. Si eres por tu culpa ceniza, entra al horno de la penitencia, y paſſarás de ceniza inutil, fea, y obſcura por el pecado, à ſer vn vidro vtiliſſimo, claro, y hermoſo por la gracia: *Cinis eſt peccator* (concluye el Pictavienſe) Ibidem.
qui quando igne pœnitentiæ conflagrat, tunc in vitrum, ideſt, in virum perfectum, virtutum claritate lucidum, commutatur.

N.28. Levanta, levanta los ojos (alma ceniza) y verâs que la Ciudad Santa de la Gloria ſe compone, no ſolo de oro finiſſimo, ſino de vidro muy claro:
Ipſa veró civitas aurum mundum, ſimile vitro mundo; â oro, y vidro ſe reduze (dize San Antonio de Padua) toda aquella poblacion lucidiſſima de los Juſtos: *In auro & vitro accipimus in ſuperna Patria Sanctorum ſocietatem:* porque ay Juſtos como el oro que ſiempre fue oro; pero ay tambien Juſtos como el vidro, que algun tiempo fue ceniza. Ay Juſtos, que ſiempre fueron Juſtos; y ay Juſtos que fueron algun tiempo peca- Apoc.21. Iob.28.n.17. Nuza.ho.31.n.22. Ant. Pad. exp.miſt.in Apoc.21.

cado-

cadores: pero si huvo fuego de malicia que los reduxo de Paraiso â ceniza, huvo fuego de penitencia que los reduxo de ceniza á vidro, para animar tu esperança, aunque te halles oy en estado miserable de ceniza. Entra en el fuego de la penitẽcia, para llegar á ser vidro de aquel Camarin eterno de la Gloria. O engrandecida sea la bondad de Dios, que se sirue de la ceniza para restaurar los daños de la ceniza!

N.29. Pero como ha de ser esta penitencia para remediar estos daños? Digalo David exemplar admirable de penitentes: *Cinerem tanquam panem manducabam, & potum meum cum fletu miscebam.* Sabed (dize) que yo comia la ceniza como el pan, y que mezclava con lagrimas mi bebida. De esta suerte ha de ser la penitencia, id notando, y practicando: Qué es comer la ceniza? El que come, ya veis, desmenuza con los dientes el mantenimiento, y le dâ vna, y otra buelta en la boca. Pues comer la ceniza (dize Grevéo) es desmenuzar, y dar vna, y otra buelta con la censideracion á los daños de la culpa: *Est mentis acumine, quasi quibusdam dentibus, per partes diuidere:* Vamos practicos. *Memento homo*, dize la Iglesia: rebuelve con la consideracion esta ceniza. Dà vna buelta: Qué es lo que hize? Yo mismo de mi voluntad quise apartarme de Dios? Yo me firmé esclavo de Satanás? Yo me entré por las puertas del infierno? O locura incomparable! Dá otra buelta à la ceniza: Qué he ganado, y qué he perdido? Yo por mi gusto quise perder la hermosura de la gracia? Yó arrojé el tesoro que auia ganado de merecimientos? Yo desperdicié el riego de la sangre de Jesv Christo? Yo troqué el Paraiso por la ceniza? O desatino aborrecible! Otra buelta: Qué quise perder á Dios! Qué me obligué á penas eternas! Qué podia estar á estas horas en el infierno! O trueque desatinado! Por vn deleite? O vileza! Por vn poco de humo di vna bofetada à mi Padre? O descarado atreuimiento! Es esto verdad, Catolio? Pues, *memento*: desmenuza esta ceniza: *Cinerem tanquam panem manducabam.*

Psal. 101.

Simil.

Grev. serm. 209.

Mas: Qué es comer la ceniza? No solo deshazerla (dize Innocencio) sino consumirla, y destruirla: Es consumir el pecado con el calor de la penitencia, despues de considerarle sus daños: *Manducari autem, si per pœnitentiam consumatur.* Y aun por esso dize David que añadia lagrimas por bebida, â la comida de la ceniza: para que passasse de la boca al estomago la comida, y passasse la culpa de la consideracion á la digestion: *Et potum meum cum fletu miscebam.* N.30.

Innoc. ap. Lorin. in Psal. 101. v. 10.

bam. Hombre, dize la Iglesia, pecador: pon delante de tu cōsideracion esta ceniza: *Memento.* Para qué? El otro comediante de Athenas desseoso de hazer al viuo vn papel de sentimiento, se lleuó consigo al teatro vn vaso con las cenizas de vn hijo suyo difunto (como refiere Aulo Gellio) para llorar con verdad à vista de la Ceniza. *Memento homo:* Sirva hombre la consideracion de tu ceniza, de llorar con verdad el verte reducido á ceniza: tu mismo te entraste el puñal por el pecho: tu tomaste la muerte con tus manos: *Memento homo:* consideralo, para llorar con verdad la muerte de tu alma: *Et potum meum cum fletu miscebam.*

Aul. Gell. li.7. noct.

N.31. Pero mas dize este llanto: es comer la ceniza (dize Casiodoro, y Paludano) consumir, no solo la culpa, sino las reliquias que quedan de la culpa: *Studebam consumere reliquias peccatorum.* Pues añadir bebida de lagrimas á la Ceniza, es limpiar todo lo que queda de las reliquias del pecado. Si, Catolico: no es penitencia perfecta la que no destruye con la culpa las reliquias, y dependencias de la culpa: *Studebam consumere reliquias peccatorum.* Aun mas dize David: que quando comia la ceniza mezclaua con la bebida sus lagrimas: *Et potum meum cum fletu miscebam.* Luego mezclaua las lagrimas con ceniza. Veis aì por qué eligió la Iglesia para oy el Euangelio que oy canta. Como dize? *Faciem tuam laua*: que labe el pecador el rostro de su conciencia con el agua de las lagrimas. Pues ofrecer la Iglesia ceniza, quando el Evangelio dize al pecador que se labe: qué es sino decirle que haga con esta ceniza, y agua vna lexia fuerte para sacar las manchas de la conciencia? *Faciem tuam laua.* Por esso juntaua David con la ceniza las lagrimas: para que entraran como lexia á labarle las manchas del coraçon: *Cum fletu miscebam.*

Casiod. in Psal. 101. Palu. ap. Pepin. lect. 77 in Ps. pœnit

Ber. s. 1. in cap. ieiun. Berch. v. Cinis. Haeften. Schol. cord. li. 2. lec. 14

Vltimamente: mezclaua sus lagrimas con la bebida. Luego se bebia las lagrimas que lloraua. O divina leccion de penitencia! Entran los rios al mar, decia Salomon, para bolver á salir: *Revertuntur, vt iterum fluant.* Aunque salen, no se agota el mar, porque se buelven à él. Veis aì las lagrimas de David. Salian de sus ojos arroyos de lagrimas para llorar sus culpas: *Exitus aquarum deduxerunt oculi mei*; pero se las bolvia à beber para bolverlas al pecho, de donde salieron sus lagrimas: *Potum meum cum fletu miscebam.* Qué era esto sino hazer vn mar inagotable de lagrimas para no cessar de llorar? *Vt iterum fluant.* O Catolico! Lagrimas que se quedan en las mexillas, como N.32.

Eccle. 1.

Psal. 118.

las

Thren.1. las de Jerusalem, que Jeremias dixo: *Et lachrymæ eius in maxillis eius*; lagrimas que no llegan à ser mar: lagrimas que se acaban: penitencia que se agota: es penitencia de poca seguridad al pecador. Llora, y bebe lo que lloras, para no cessar de llorar; que si has de llegar á ser vidro hermoso del Camarin de Dios por la penitencia, que haze en el horno, de la ceniza vidro: advierte que San Juan no viô vidro sin ver mar: viô vn mar de vidro: *Tãquam mare vitreum*; Apocal.4. para que se entienda que ha de ser mar que no se agote, tu penitencia: *Magna est velut mare contritio tua*. Thren.2. Ea, Ceniza de el pecador: al horno para ser vidro: Ea ojos: á llorar; que para estos fines nos pone oy la Iglesia la Ceniza. A llorar, para que se cumpla en nosotros lo que Isaias profetizô: *Vt ponerem lugentibus Sion, & darem eis coronam pro cinere*: Isai.61. para que nos dè Dios en lugar de la Ceniza la diadema de la gracia, y por la gracia la Corona de la Gloria: *Quam mihi, &c.*

REMISSIONES AL DESPERTADOR.

Demàs de los Sermones, 15. *de las miserias de la vida*, y 16. *de la muerte*, que pueden servir para esta Feria de Ceniza, con la salutacion de este Sermon 2. ofrezco à los principiantes las fabricas siguientes.

1 En Miercoles dà principio la Iglesia Santa á la Quaresma: por quê? No solo por lo que dixo Rabbano Mauro (hìc n.5.) para llenar con estos 4. dias el numero misterioso de 40. sino para que si entre los antiguos estaua á cargo de Mercurio mostrar los caminos, poniendo en ellos su estatua, como escriuiô Alciato, embl.8. *Mercurij est igitur tumulus, suspende viator serta Deo, rectum qui tibi monstrat iter*: pone la Iglesia este Miercoles para encaminar á los descaminados pecadores, señalando en la Ceniza el camino del desengaño: *Memento homo*. Ser.17. á n.6. dixo Roberto Holcot, lect. 61. in Sap. *Omnis via est difficilis si sit montuosa, si tumultuosa, si spinossa, si lutosa*. El sobervio va por camino montuoso: *Montuosam accipiunt superbi & ambitiosi*. Este Miercoles le dize, que por el polvo se camina con seguridad: *Memento*. Ser.17. â n.10. El vengatiuo va por camino tumultuoso: *Tumultuosam eligunt iracundi*. Este Miercoles le muestra en la Ceniza el camino: *Memento*. ibi. á n.19. El codicioso va por camino espinoso: *Spinosam eligunt cupidi & avari*. Este Miercoles lo desengaña, ibi. á n.21. El deshonesto và por camino cenagoso: *Lu-*

Lutosam eligunt luxuriosi. Este Miercoles les avisa, &c. ibi. à num. 26.

2 OTRO SERMON. A la memoria encamina la Iglesia la Ceniza? Si: *Memento.* Es la memoria cristal por donde se ve lo passado. Los pecadores hazen de este cristal antojos; pero la Iglesia le pone Ceniza para hazer espejo del cristal. Raul. tr. 1. de mort. cap. 12. *Faciamus nobis speculum de mortuis, in quo nos paremus.* Pon á esse cristal de tu memoria esta capa de ceniza, para detener las especies de tu vanidad, &c. El sobervio, y ambicioso miran por antojos de grados, su nobleza, letras, &c. *Memento.* Basil. hom. 3. *Qui immodico gaudio subsilis ob honores ab omni omnium gradu tibi exhibitos: attendete tibi ipsi.* Mirate en el espejo de essas sepulturas. Serm. 17. á nu. 10. El vengatiuo mira con antojos de larga vista, engrandeciendo, y dando â los agrauios el cuerpo que no tienen: *Memento.* Ibi. á num. 19. El codicioso mira con antojos conservatiuos, puesta su feliçidad en conservar, &c. *Memento.* Ibi. â num. 21. El deshonesto mira con antojos triangulares, que fingen amenidades, y hermosuras: *Memento.* Ibi. á num. 26. Mira la Ceniza, &c.

3 OTRO SERMON. *Pulvis es, & in pulverem reverteris.* De presente, y de futuro? Si. No ay cosa mas cierta que lo presente, ni cosa más incierta que lo futuro. Vsa del presente, para mostrar la certeza del morir; vsa del futuro, para mostrar la incertidumbre del lugar, modo, y quando de la muerte. Ser. 16.

4 OTRO SERMON. *Pulvis es, & in pulverem reverteris,* dize la Iglesia; y el Evangelio: *Faciem tuam lava.* Ant. Pad. in hac Fer. *Aquâ confeßionis pura.* P. Ioan. Osor. hac Fer. *Optimum sanè argumentum: pulvis es, quem ventus tollit, in pulverem citó redigendus; ergo ante quam succidaris, pœnitentiam age.* Ser. 6. 7. 8. 9.

5 OTRO SERMON. *Pulvis es.* Y el Evangelio: *Faciem tuam lava.* El rostro del alma, dize San Bernardo. Pretende apartar al Christiano de la culpa; y le acuerda el polvo de el cuerpo en la ceremonia: pero en el Evangelio la nobleza del Alma. Osor. hac Fer. *Vt agnoscens dignitatem suam, in peccati fœditatem non labatur.* Serm. 2.

6 OTRO SERMON. *Pulvis es.* Aora eres polvo; no aguardes â ser piedra por la costumbre de pecar. Ser. 11.

7 OTRO SERMON. *Thesaurizate vobis.* Obras virtuosas; pero ha de ser buena moneda. Legionens. Ser 1. hac Fer. *Videndum, de qua moneta thesaurus est congregandus.* Serm. 25. â n. 16.

8 OTRO SERMON. *Nolite thesaurizare vobis thesauros in terra.*

terra. El pecador que temerariamente confia en la misericordia de Dios atesora ira. Rom. 2. *Thesaurizas tibi iram in die ira.* Ser. 10. & 52.

9 OTRO SERMON. *Vbi ærugo, &c.* Riesgos de la vana honra, riqueza, y deleite. Ser. 14.

10 OTRO SERMON. *Nolite thesaurizare*; que todos los pecados saidrân en abriendose en el Juizio el Arca, &c. Serm. 19. & 22.

11 OTRO SERMON. Ceniza? Si. Las reliquias de los pecados que se han de consumir. Vease este Serm. 2. nu. 31. y el Serm. 43. Despert.



SER-

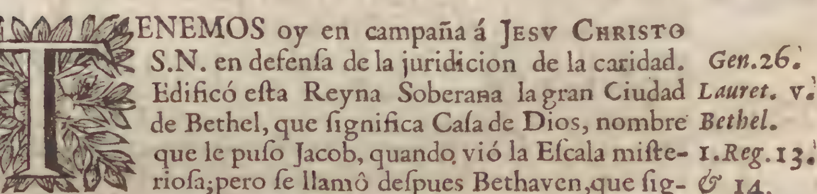
SERMON TERCERO

VIERNES DE ENEMIGOS

En San Andres de Jaen. Año de 1669.

Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros, &c. Math. cap. 5.

SALUTACION.

N. 1. 
TENEMOS oy en campaña á JESV CHRISTO S.N. en defensa de la juridicion de la caridad. *Gen. 26.* Edificó esta Reyna Soberana la gran Ciudad *Lauret. v.* de Bethel, que significa Casa de Dios, nombre *Bethel.* que le puso Jacob, quando vió la Escala miste- *1. Reg. 13.* riosa; pero se llamô despues Bethaven, que sig- *& 14.* nifica casa de Idolo, y casa de vanidad (dixo S. *Iero. in* Isidoro) porque el impio Jeroboan fabricó en ella Idolos para tri- *Osee. 4. &* butarles inutiles, vanas, é iniquas adoraciones: *Vocata est Bethaven,* *Mich. 1.* *idest, domus idoli, quæ antea vocabatur domus Dei.* Era el alma casa de *Isid. lib. 15* Dios, quando se mirava en ella la escala del amor con todos sus *ethim. c. 1.* grados de amor de Dios, y del proximo, de los amigos, y los enemigos; pero fabricando en ella el amor proprio los Idolos de la vengança, y el duelo, es ya, no Bethel casa de Dios, sino Bethaven casa de Idolo, desapareciendo del alma la escala del amor: *Vocata est Bethaven, idest, domus idoli.* Oy pues, llega hasta Bethaven la batal a, mas bien que en la antigua de los Israelitas: *Pugna pervenit* *1. Reg. 14.* *vsque ad Bethaven:* porque oy sale nuestro Redemptor á destruir los idolos de la vengança, y el duelo, para restituir á la extension de sus terminos â la caridad, rindiendo con su mansedumbre à los que inutilmente militan debaxo de las vanderas del odio: *Vsque* *Greg. li. 5.* *Bethaven pugna perducitur* (dixo San Gregorio el Grande) *quando in* *1. reg.* *illi 14.*

illi Sanctorum prædicatione capiuntur, qui vtilitatem habere nullam videbantur. Atencion á la amorosa bateria del Evangelio.

N.2. Oido aveis (dezia el Señor à sus Discipulos) essa tradicion an-
Iren. lib. 4. cap. 25. tigua, que publican como ley los Fariseos, de que se debe amar
al amigo, y aborrecer al enemigo; pero yo os mando qué, desa-
Orig. hom. 13. in Genes. tendiendo essa iniqua corruptela, ameis á los enemigos tambien.
Sabeis qué fue esto, Christianos? Echó la malicia veneno en la
fuente de la ley Divina; y viene JESV CHRISTO N.S. â purifi-
Alb. Mag. in Math. 5. carla del veneno. Falscô el amor proprio la moneda legitima del
amor, con que se compra la Bienaventurança, echandole el cobre
Cõc. cartag. cap. 93. del odio al enemigo; y JESV CHRISTO declara que ha de ser toda
de oro de amor â amigos, y enemigos, para que se admita como
Conc. Agat. can. 22. legitima moneda. Sembró Dios el grano purissimo del manda-
miento del amor en la tierrra de los coraçones; pero regado des-
Similes. pues con las aguas de la malicia, salió con el grano la paja de la
1. Cor. 15. tradicion de aborrecer al enemigo: y oy viene el Divino Labra-
Math. 3. dor à purificar su era, apartando el grano de la paja. Sucedió aqui
Genes. 26. (dize Origenes) lo que con los poços que limpió Isaac en la Pa-
lestina. Abriô los pozos el Patriarcha Abraham, de donde se saca-
van aguas purissimas para fecundar la tierra; pero cegandolos
despues los Palestinos, vino Isac, y les quitó la tierra con que los
Amb. lib. de Isac. cap. 4. cegaron, para restituir á su antigua claridad à sus aguas. Abrió
Dios el poço de su ley para fertilizar las almas, y que llevassen
Orig. hom. 13. in Gen. frutos de eterna vida; pero lo cegô la malicia, echandole tierra de
inteligencia terrena: porque diziendo Dios que aborreciessen la
Hug. vict. li. 2. alleg. in Ge. c. 10. culpa, y no la persona, entendieron que se auia de aborrecer la
persona, los Fariseos: y oy viene el mejor Isac quitando la tierra,
para que queden claras las aguas del amor del proximo.

N.3. Oy se vé el Arca de el Nuevo Testamento, mejor que la de
Genes. 8. Noe, triunfar del dilubio de tradiciones con que anegauan los
Fariseos el Mundo, exaltada sobre los montes de la Iglesia. Oy
el arbol del coraçon humano, que solo lleuava el fruto natural
del amor â los amigos, injerto en el Evangelio lleva el caritativo
Exod. 7. fruto del amor á los enemigos. Poco importa que la sabiduria
Rup. ibi. terrena, como las serpientes de los Magos de Faraon, se oponga â
la milagrosa vara de Moyses, simbolo del Evangelio; que ay vir-
tud en esta vara (dize Ruperto) para destruir toda la terrena sabi-
duria: *Devorauit virgas eorum.* Sepa el mundo que no se estrechan
â solos los amigos los terminos de la caridad; que llega su juri-
Aug. ser. 61 de temp. diccion hasta el amor de los enemigos: *Diligite inimicos vestros.*
No solo (dize nuestro Redemptor) os mando que los ameis; sino

que

que hagais bien á los qué,no haziendoos bien, paſſan â aborreceros: *Benefacite his qui oderunt vos.* Es el amor aquel fuego que mandava Dios ardieſſe perpetuamente en ſu Altar, y que para eſſo lo conſervaſſen cõ leña: porque ſin la leña de los beneficios no ſe conſerva el fuego del amor. Pedid(proſigue) por todos los que os perſiguen,y calumnian: *Orate pro perſequentibus, & calumniantibus vos.* Noteſe(dize San Antonio de Padua)que manda el amor del proximo, quanto á los afectos del coraçon, *diligite*; quando al ſocorro de las obras, *benefacite*; y quanto al agrado de las palabras: *Orate*; porque ſi puede ſer la ofenſa de coraçon, de obra, y de palabra: ſea la correſpondencia de palabra, de obra, y coraçon, para que las palabras mueſtren el afecto, que el coraçon eſconde, y prueven las obras (como dixo San Gregorio) que es verdadero el afecto.

Levit. 6. Orig. in Pſal. 38. ho. 1. Aug. ſ. 108 de temp. Ant. Pad. hac fer. Oſun. hac fer. Gre. ho. 30 in Evang.

N. 4. Eſte precepto executado(añade el Salvador) hará demoſtracion de que ſois hijos de vueſtro Padre Celeſtial, no degenerando de ſu piadoſiſſima condicion, que reparte igual las influencias, y lluvias cõ quien ſe las merece, como cõ quien ſe las ha deſmerecido. Es el Aguila caudaloſa, que haze prueva de ſus legitimos hijos, exponiendolos à que miren directamente al Sol de la caridad: Es el Paſtor Divino que mueſtra ſer eſte amor la marca, y ſeñal de ſus ovejas eſcogidas: Es el Capitan que ſeñala en la caridad la bandera que han de ſeguir los que dán el nombre en la milicia Chriſtiana: *In hoc cognoſcent quia diſcipuli mei eſtis, ſi dilectionem habueritis ad invicem.* Y es fortiſſimo el argumento con que lo perſuade. Porque ſi amais(dize)â los que os aman, y ſolo ſaludais à vueſtros hermanos: que más hazeis que los Publicanos, y Gentiles? Y ſi nó hazeis màs: qué premio eſperais por eſſo? Advertid (Fieles) que no quita el merito à la caridad con que ſe ama al amigo; que ſi tiene eſta por motivo à Dios, ay grauiſſimos Theologos que defienden ſer afecto más noble el amor del amigo por Dios, que el amar por Dios al enemigo; habla del afecto ſolo natural, que es comun â Chriſtianos, y Gentiles, indigno de coraçones de Chriſtianos: por eſſo no eſtoy bien con el aprecio que hazia la Samaritana del agua de ſu poço, porq̃ dize que bebian de ella, Jacob, y ſus ganados; y agua q̃ es comũ à racionales, y à brutos no merece el aprecio de los racionales. Eſte argumento convence que no ama al amigo por Dios, ſino por ſu complacencia, ó interes, el que no ama por Dios á ſu enemigo: que â ſer por Dios el amor â quien le haze bien, hallará ſer el miſmo Dios el que le manda querer al que le haze ma'.

Paſchaſ. li. 3. in Math. Deut. 32. Iero. in Iſai. 65. Amb. lib. de Salom. Aug. tr. 36. in Ioan. Ioan. 13. Hbryſ. ho. 71. ad pop. D. Th. 2. 2. q. 27. art. 7 Valẽt. diſp. 3. q. 5. p. 3. Cai. ib. ar 2 Ricar. ibi art. 1. q. 3 Palud. q. 2 Mẽd. virid li. 4. probl. 4. & n. 25. Ioan. 4.

Hasta aqui la letra del Evangelio en el punto del amor á los enemigos. Para predicar de punto que tiene por tan dificil la carne, y sangre, necessito de la Divina Gracia: solicitemosla por la intercession de laMadre del Amor hermoso MARIA SANTISSIMA, diziendo: AVE MARIA,&c.

Ego autem dico vobis: diligite inimicos vestros,&c. Ex Euang.lect. Math. cap.5.

§. I.

NO HA DE MIRARSE EL *que agrauió, ni el agrauio.*

N.5. TOdas las cosas de este mundo (dezia vno de los antiguos Filosofos) tienen dos assas de donde poder assirlas, la vna facil, y suaue, la otra dificil, y terrible. Alude aqui este Sabio à la comun experiencia de la vasija de dos assas puesta al fuego: que si se quiere tomar por el assa que han encendido las llamas, es negocio sobre dificil insufrible; pero si se toma por el assa contraria, donde no ha llegado el fuego, es tan facil como suave. Siendo pues cierta esta verdad en todas las cosas: donde mas se experimenta es en el punto de los agrauios, injurias, y sinrazones, que si se toman por el assa que quema, claro està que son cosa terrible; pero tomadas por el assa q̃ no quema, no son tan insufribles como la passion las pinta. Son como la vara de Moyses, que tomada de vn modo es vna serpiente que espanta; y tomada al revés, es vn baculo que sustenta: *Versa est in virgam.* Ningun agrauio tan de marca mayor como el que recibió el antiguo Joseph de sus hermanos mismos, quando le quisieron matar, le entraron en la cisterna, y por expediente de vna piedad bien cruel, le vendieron al Ismaelita; no obstante, los perdonô con summa benignidad, y (como ponderó muy bié San Ambrosio) esto fue antes que el Evangelio se promulgasse: *Iure ergo mirandus, qui hoc fecit ante Evangelium, vt læsus parceret, appetitus ignosceret.* Quien te hizo tan facil (ô mancebo prodigioso!) vna accion tan ponderada en el mundo por dificil? No busco mas razon q̃ la del Texto Sagrado. Viô (dize) á sus hermanos en Egipto, y conociendolos se acordô: de què? *Recordatus qué somniorum, quæ aliquando viderat.* Se acordó de los misteriosos sueños, en que

Epictet. cp. 49. manual

Simil.

Exod.4.

Ambr. li. de Ioseph, c.1.

Gen.42.

Oleast. ibi.

que Dios le avia mostrado su exaltacion. O Joseph sobre admirable! No se acordô de la injuria que le hizieron sus hermanos, sino de los fauores que le hizo Dios; no mirô á sus hermanos como â enemigos, sino como à instrumentos de la Divina Providencia; no se acordó del agravio, sino de la ocasion de su gloria. Pues si tomó el agravio por el assa que no quema, como no avia de serle facil el perdonarlo? Aun sin oir las vozes del Evangelio lo perdona: *Hoc fecit ante Evangelium, vt læsus parceret.*

N.6. Segun esto (Catolicos) todo el daño está en que toma el agraviado la ofensa por donde quema, mirando al que le ofendió como á enemigo, y mirando al agravio como agravio. *Simil.* Sucedele puntualmente lo que al Ciervo con el Aguila. Esta (como escriuen Plinio, y Berchorio) desseosa de cazar al Ciervo, se vale de esta ardidosa traza: llenase las alas de tierra, y poniendose sobre la cabeza de el Ciervo, le hiere con el pico: el Ciervo levanta los ojos para verla; y el Aguila entonces bate las alas, sacude sobre los ojos el polvo, con èl lo ciega, y le haze se precipite. O Ciervo imprudente! Por qué ciego te despeñas? Diràs que por que te hiriô el Aguila. No digas sino porque miraste â quien te hirió. Porque miraste,

Plin. li. 10 cap. 4. Berch. li. 7. reduct. c. 2. n. 25.

cegaste: porque cegaste, corriste sin mirar donde, hasta dar en tu precipicio. O Catolico, que te lamentas agraviado! Dime por què te precipitas en odios, en maldiciones, en desseos, amenazas, y propositos de vengarte? Diràs que porque estàs ofendido; pero advierte q̃ no es sino porque pones los ojos en el que te ofendió: pues por mirarle cegaste con la ira: *Ira turbat oculum*, dixo S. Agustin; y no ay que admirar que vn ciego se despeñe hasta perder la vida del alma. Veis (Fieles) como está el daño en poner los ojos en el que ofende? De la misma suerte daña ponerlos en el agravio.

Aug. in Ps. 54. Ber. lib. de mod. viu.

Quê bien lo dize el caso de San Pedro! Vió en vna ocasion à JESV CHRISTO S.N. que caminaua sobre las aguas como por el màs firme pavimento, y pide á su Magestad licencia, ô precepto para imitarle: *Si tu es, iube me venire ad te super aquas.* Mandale el Señor que venga; y Pedro sin mas dilacion se arroja al agua, para venir adonde estaua su Soberano Maestro: *Ambulabat super aquam, vt veniret ad Iesum.* Supongamos con San Agustin, que este caminar sobre las aguas es amar à los enemigos: porque el que los ama, pisa, y pone debaxo de los pies las olas de las passiones, las aguas de la persecucion, y las borrascas de los agravios, sin hun- N.7.

Math. 14.

Aug. in Ps. hundirse: *Ille enim calcat fluctus huius sæculi, qui diligit inimicos.* Pues camina sobre las aguas JESV CHRISTO Señor N. porque combatido de las furiosas olas de tanta afrenta, espinas, açotes, Cruz, nunca pudo hundirse su caridad; y manda á Pedro que camine: *Veni*; porque nos manda imitarle en el amor de los enemigos: *Diligite inimicos vestros.* Pero qué es esto? Pedro se hunde: *Et cúm cæpisset mergi.* Apostol Santo: no empezaste à hollar intrepido las olas? No te arrojaste à ellas con animo de obedecer? Como pierdes pie tan presto? Como te anegas? Diô la razon el Texto Sagrado: *Videns veró ventum validum, timuit.* Atendiò al viento, puso en las olas los ojos, y començóse á hundir: *Et cum cæpisset mergi.* O Pedro, y si no miraras al agua! Essa vista te hizo sozobrar; que à no atender à las olas, caminaras seguro sobre las furias de la tormenta en que peligras. Quê piensas (Christiano) es lo que te hunde en essa turbacion, y tristeza? La palabra que te dixo el otro? La ofensa que te hizo? Que no es esso; no es sino que atendiste al viento de la palabra, y â la ola de la ofensa: *Videns veró ventum validum.* Quita los ojos del viento, y de la ola; y caminará segura tu caridad; que todo tu daño està en poner los ojos en el que te agraviô, y en el agravio: *Cum videret ventum validum* (dize S. Agustin) *mergi iam cæperat. A quo vento valido? A voce inimici, & à tribulatione peccatoris.* Vbi supra.

§. II.

BASTA MIRAR A DIOS para perdonar.

SUpuesto pues, que no ha de mirarse, ni el agravio, ni el que agravió, porque esso es tomar el agravio por donde quema: què ha de mirar el Christiano, para que le sea facil el perdonar? Verdaderamente (dize San Gregorio Nazianzeno) no ay que buscar mas razon, que saber que no puede ser sin razon lo que Dios ordena: *Mihi est pro omni ratione, apud summam illam rationem nihil fieri sine ratione.* Quiê manda amar à los enemigos? Yo lo mando, dize JESV CHRISTO Señor N. *Ego autem dico vobis.* Pues este *Ego* es todo lo que ay que mirar para facilitar el perdon, si bien se considera. *Ego*, yo lo digo, yo lo mando: Yo, que soy el que soy: yo, vuestro vnico Dios, y Señor, à quien debeis obedecer: *Ego autem dico vobis.* Yo, vuestro supremo Legislador, que os puedo mandar: *Ego autem.* Yo, infalible, y eterna Sabiduria, que ni puede engañaros, ni engañarse; Yo, Verbo del Padre, N.8. Nazianz. orat. 5.

dre, Angel del gran Consejo, en quien están todos los tesoros de la ciencia: Yo, luz sin tinieblas, inteligencia sin error, regla sin defecto: Yo soy el que os mando amar á los enemigos: *Ego autem dico vobis.* Yo, vuestro infinito Bienhechor, à quien debeis tantos beneficios, os lo ordeno: Yo, vuestro Padre, que os quiero como á hijos: Yo, vuestro Redemptor, que tanto me costasteis: Yo, vuestro Maestro, á quien debeis seguir: Yo, vuestro exemplar divino, á quien debeis imitar: yo, vuestro Juez severissimo, á quien debeis temer: Yo soy quien os mando amar à los enemigos: *Ego autem dico vobis.* Y ay quien se niegue á obedecer á quien tiene tanta razon para mandar?

N.9. Pregunte el Christiano al Vniverso todo: y se confundirà á vista de su obediencia. Llamô Dios â la nada, y à lo que no era como si fuesse, co-
Rom.4. mo decia el Apostol: *Vocat ea quæ non sunt, tanquam ea quæ sunt*; y al punto lo que era nada fue Cielo, fue tierra, fuè esta maquina hermosa de el Vniverso: *Ipse dixit, & facta*
Ps.148. *sunt: ipse mandavit, & creata sunt.* Esso te responde la nada: Pregunta á los Angeles, y te dirán que, aun quando enemigo de Dios, y suyo, no solo no te ofenden, sino te guardan; porque tienen precepto de guardarte: *Angelis suis mandavit de te, vt custodiant te.* Psalm.90.
Pregunta â los demonios mismos, y te dirán que al oir el mageſtuoſo Nombre de JESVS, rinden su indomable sobervia á los ministros que les mandauan en su nombre: *Etiam dæ-* Luc.10.
monia subiiciuntur nobis in nomine tuo. Daniel.14
Pregunta á las fieras de essos campos, y te dirán los Leones, que aunque hambrientos (como ponderô San Ambrosio) no se atreuen á lastimar á Daniel, reprimiendo su furia por obedecer à Dios: *Famem leones patie-* Ambr.li.1.
bantur; & tamen Danieli no- offic.c.35.
cere non audebant. Pregunta à lo insensible: y responderán los Cielos, que aunque son encontrados en sus movimientos, conspiran en vna armonia concertada, al imperio de Dios, para despertar admiraciones de su providencia: *Con-* Iob.38.
centum cœli quis dormire faciet? Los elementos te dirán, que aunque de calidades diferentes, concurren por obedecer á Dios en orden â conservar el Vniverso: *Ordinatione tua* Ps.118.
perseverat dies, quoniam omnia serviunt tibi. Y quien conserva en el hombre la vida natural, sino la admirable quanto discorde concordia de los humores?

Pero hablen en particular los elementos. Dirá la tierra, que ya viô Jeroboan, N.10.
que

que obedeció el Altar dividien dose, al oir la voz del Profeta
3.Reg.13. en nombre de Dios: *Altare, altare: hæc dicit dominus.* Dirá la piedra, ó pedernal del desierto, que aunque avia de arrojar centellas al tocarle, segun su natural: reprimiô su natural por obedecer, y dió aguas para la
Num.20. sed del Pueblo: *Percutiens virgâ bis silicem, egresæ sunt aquæ largißimæ.* Dirá el agua del mar, que aun quando mas furiosa, se reprime, sin atreverse á passár ni vna arena, de el termino
Psal. 103. señalado: *Terminum posuisti,*
Iob.38. *quem non transgredientur.* El mar
Tert. li. de Bermejo responde, que se hizo
Trinit. calles para que passasse el Pueblo: el Jordan, que detuvo sus corrientes, por rendirse à la vo-
Psal. 113. luntad Divina: *Mare vidit, & fugit: Iordanis conversus est retrorsum.* El aire dize, que quando mas enfurecido, se aplaca, en oyendo precepto superior:
Math. 8. *Venti & mare obediunt ei.* Calma la borrasca mas deshecha, al oir la voz de JESV CHRISTO:
Psal 148. *Spiritus procellarum, quæ faciunt*
Ieron. in *verbum eius.* Dirá el fuego, que
Psal. 144. quando mas implacable su voracidad, se ve en la çarça de Moyses sin lastimarla; y se vió en el horno de Babilonia recreando â los que pudiera ofen
Exod.3. der: *Non tetigit eos omnino ignis,*
Daniel.3. *neque contristavit.* No importa
Chrys. ho. que pida su naturaleza, subir,
4.ad pop. sobre vengatiuo sobervio; que al mandato de Dios se viô en

Sodoma baxar: *Pluit super Sodomam ignem.* De esta suerte Genes. 19.
(Catolico) obedece á Dios el Vniuerso, hasta lo mas insensible: donde cabe que tu solo, hombre, imagen de Dios, redemido con su sangre, no le obedezcas en perdonar â otro hom bre? Se pasma de considerarlo,
San Geronimo: *Totus mundus* Ieron. vbi
Deo servit, & preceptum eius me- supra.
minit: & solus homo non meminit? Te dirè piedra? Demonio? Què se yo que te diga, quando assi miro obedecer à los demo nios, y piedras. Ea, alegue el vengatiuo, que le es impossible reprimirse: diga el Politico, que es natural el desseo de vengarse: pondere el iracundo la corrupcion de la naturaleza: clame el mundano, que es vileza no proseguir la vengança: replique el noble, que padece su honra mientras no se venga: cite el estadista las que llama leyes del duelo; que à vista de vn *Dios lo manda*, no ay, ni debe aver leyes, ni passiones q̃ prevalezcan.

Quien viera en el monte Mo N.11.
ria á aquel hombre sin igual, no solo padre de los creyentes, sino maestro de la mas perfecta obediencia, el Patriarca Abraham, al tiempo de aquel su admirable sacrificio? Quien le hablára, quando desnudo ya el azero, levanta el brazo para executar el golpe, en la inocencia de Isac? Patriarca grande: qué reso-

resolucion es la tuya? No sabes (si sabes) que es Isac tu vnigenito querido? No conoces su virtud? No has experimentado su inociencia? Pues como despues de tres dias de consideracion, te resuelves â matarle? Oye, oye, que dan gritos contra ti todas las leyes. Clama la ley de la naturaleza, que abomina la efusion de sangre humana: dâ vozes la ley de la razon, que prohibe ofender al inocente: suspira la ley de la piedad paterna, que juzga proprio el daño de los hijos: gimen las leyes civiles, que no dexan hazer mal al virtuoso: no las oyes? Si las oyes. Es verdad, dize San Geronimo; pero aunque las oye, no las atiende, porque atiende solo al mandamiento de Dios. Yo (dize el Patriarca) he oido á Dios que me manda le sacrifique este hijo: *Tolle filium tuum quem diligis Isac, &c.* Como he de atender à otras leyes? Clame en hora buena la ley de la naturaleza; que no la atiendo. Dè vozes la ley de la razon; que no la escucho. Gima la ley de la piedad; que no la sigo. Suspiren todas las humanas leyes; q̃ no obedezco, aviendo vn precepto de Dios que obedecer. Bien se que es mi hijo Isac; pero mi obediencia ciega, ciega á todo lo que no es lo que Dios me manda, y se olvida de que soy padre, para no mirar à Isac como á hijo. Todo lo dixo San Geronimo: *Filij sui, dum manum Deo armat, oblitus est: & in præcepti respiciens maiestatem, atrocitatem operationis non dignatus est retractare.* Oye, oye (Catolico) que te manda Dios le sacrifiques vn hijo: *Tolle filium tuum.* Quê hijo? No hijo legitimo como Isac, sino adulterino, y espurio: no hijo obediente, sino contumaz: no hijo virtuoso, sino traidor, que pretende la muerte de tu alma: esse odio que concibió tu coraçon ha de morir, que lo mãda Dios: *Tolle filium tuum.* O que ay leyes! Aya leyes; que si Abraham desatiende las de la naturaleza para sacrificar vn hijo tan bueno; por obedecer: por què no desatenderás por obedecer à Dios, leyes que son tan contra naturaleza, para quitar la vida â vn hijo tan malo? Muera el odio; que lo manda Dios, y basta que Dios lo mande: *Ego autem dico vobis.*

Genes. 22.

Iero. epist. ad demetr. de virg. Amb. lib. 3. de virg.

§. III.

ES CONVENIENCIA DE EL que perdona el perdonar.

ES cierto (Fieles) que â vista de este motiuo era ocioso proseguir; que si (como refiere Tulio) para acabar en la escuela de Socrates las controuersias, era bastante alegar que Socrates lo dixo: *Ipse dixit;* N.12.

Cic. li. de nat. deor.

dixit: Como podrè persuadirme ha de auer mas enemistades entre Christianos, aviendo vn *ipse dixit* de su Maestro: aviendo vn mandato de JESV CHRISTO para que cessen: *Ego autem dico vobis*? Si (como refiere Justino) repugnando el otro anciano Senador hazer reuerencia á su hijo como los demás, en el dia que le exaltaron â dignidad superior: bastô para que le hiziesse que le dixesse el hijo mirasse â JESV CHRISTO, y no â él: *Non mihi sed Christo*; como no ha de bastar al Christiano para dar reverencia, y amor â su enemigo, ver en él el caracter de su Redemptor? *Non mihi, sed Christo*. Esto fue (dize el antiguo Monge Arator) lo que facilitó en el Protomartir Esteuan el perdon, y amor de los que le apedreauan. Leuantó los ojos al Cielo, dixo San Lucas: *Intendens in Cœlum*. Fue por mirar el premio de su paciencia? No, sino quitar los ojos de los enemigos, por ponerlos en JESVS para perdonarlos: *Nec respicit vnde grando nefanda venit, qui tempore mortis amicé pro populo peccante rogat*. Mire el Christiano â JESVS, y le serà facil el perdonar. Es cierto (Fieles) que esto solo era bastante, y debiera ser el vnico motiuo para remitir los agrauios: poner los ojos en este *ego* de JESV CHRISTO, desatendiendo otros respetos, leyes, y passiones: *Ego autem dico vobis*.

Petr. Iust. in hist. venet.

Act. 7.

Arat. lib. 1. de hist. Apost.

Vid. Desper ser. 59.

Pero oy he de passar adelante. Qué dize nuestro Soberano Maestro? Que amemos â los enemigos, direis: *Diligite inimicos vestros*. Reparad que dize màs: no dize, *amate*; sino, *diligite*. Para mandar este amor vsa su Magestad del verbo *diligo*: y no del verbo *amo*. Sabeis por qué? Vno, y otro significa amar, pero con esta diferencia, que *amo* significa amar por aficion: *diligo* significa amar por eleccion, y razon. *Diligo, quasi de alijs eligo*, dixo Hugo Cardenal: lo mismo Casiodoro; y allá lo decia Tullio, hablando de vn hijo suyo: *Vt scias eum non â me diligi solúm, verumetiam amari*. Pues vsa el Señor en el precepto del amor de los enemigos del verbo *diligo*, y no del verbo *amo*, porq̃ nos manda que se amen; no con amor tierno, sino por razon: *Diligite inimicos vestros*. Luego ay razon para amarlos. Si, Catolico; que no manda Dios cosa contra la razon. Ay razon, y razones, y todas de conveniencia para el que ama. Ea pues: no solo quiero que pongas los ojos en JESVS, sino en ti mismo, para que veas lo bien que te está el obedecer â JESVS. Otras vezes te diré que mires solo â Dios para perdonar las injurias; pero oy te digo que te mires á ti, y las razo-

N. 13.

Caleg. verb amo.

Hug. C. ad Rom. 4.

Casiodor. in Ps. 18.

Cic. ad filium.

Caus. Aul. S. trat. 2. max. 12. n. 2.

Despert. ser. 59.

zones que ay de tu convenien-
cia para perdonar. *Diligite*:
Amad por razon, y examinad
las razones que ay para mandar
este amor, y obedecer este mã-
dato: *Diligite*. Nadie piense
que se niega al examen la ley
de Dios; que si dixo el Espiri-
tu Santo, seria oprimido de el
resplandor, el que escudriñasse
Prov.25. las Divinas Luzes: *Qui scrutator est maiestatis, opprimetur á gloria*: Es de advertir (dize San Bernardo) que no amenaza al que escudriña la voluntad, sino la magestad: *Scrutator maiestatis*; que hazer escrutinio de la voluntad para obedecerla, es seguridad, no es peligro: *Formidolosa scrutatio maiestatis; at voluntatis, tam tuta, quám pia.* Examinemos pues las conveniencias, y bienes de esta ley.

Ber. s. 62. in Cant.

N. 14. Todo bien humano (dize S. Ambrosio, y explica Santo Tomas) se reduze á tres suertes de bienes: bien honesto, bien deleytable, y bien vtil. Qual de estos bienes trae esta ley de el amor de los enemigos? Si han de responder los Estadistas, dirán que ninguno, sino todo lo contrario: porq̃ no trae bien honesto, pues no trae honra, y antes es deshonra no vengarse. *Honestas dicitur quasi honoris status*, dixo Guarrico. No trae bien deleitable: porque no es cosa de gusto lo que mãda, y es vna pesadumbre continua mientras no se vengan. No trae bien vtil: porque el que sufre que le agrauien, facilmente perderà la hazienda, y aun la vida. Luego ninguno de los bienes trae; antes lo contrario es honra, es gusto, es prouecho. Esto dize la filosofia carnal, en oposicion de la razon Christiana; pero atencion, y vereis que este precepto, bien examinado, mira por vuestra honra, gusto, y prouecho: porque el perdonar los agrauios, y amar á los enemigos, es honroso, deleitable, y vtil; y el vengarse, ni es vtil, ni deleitable, ni honroso: *Nihil irá turpius* (dixo San Chrisostomo) *nihil ignobilius, gravius nihil, nihil iniucundius, damnosius nihil.*

Ambr. li. 1. offic. cap. 9. & 10. D.Th. 1.p. q. 5. art. 6. Guarr. s. 1. de nat. B. Mar. Chrys. ho. 29 ad pop. Chrys. ho. 62. ad pop.

§. IV.

ES HONROSO EL PERDONAR, AL QUE PERDONA.

N. 15. VEamos lo primero: què es honra? Diga el mundo. Pero no preguntemos al ciego, de los colores: y los mundanos son ciegos para hazer juizio de la verdadera honra: *Nec iudicaverunt honorem animarum Sanctarum*. Honra es (dize, de sentencia del Filosofo, Santo Thomas) *clara notitia cum laude*: vna noticia de la excelencia de vn sugeto, à que se sigue su alabança. Es aquel buen olor que resulta de las obras ho-

Sap. 2. D.Th. 1. 2. q. 2. art. 2. & 3. contr. gent. c. 28.

honestas, como decia el Apostol: *Christi bonus odor sumus;* que por esso la Esposa Santa llamô azuzenas à las obras virtuosas: *Qui pascitur inter lilia:* porque (como advirtió San Bernardo) han de tener, no solo el color hermoso, que les dâ la buena intencion; sino tambien el olor agradable, que les dâ la buena fama: *Si autem & bona fama sequta sit, & lilium est.* Pues aora: Oyen esta definicion de la honra, la razon, y el apetito: la vida Evangelica, y la mundana; y cada vna quiere que la honra sea suya. Dize la ley de el mundo que la honra estâ en la vengança. El Petrarca lo refiere: *Honestum est vlcisci.* Dize la ley Evangelica que la honra estâ en el perdon de los agravios: *Honestius misereri.* Parece al litigio de las dos mugeres ante Salomon. Cada vna pretendia que era hijo suyo el niño que estaua viuo: *Contendebant coram rege.* Vna decia q̃ la otra le quitó el hijo viuo, y le puso el muerto; decia la otra, que no fue sino al contrario: que ella es la madre del viuo. Ea, Salomon: qual es la madre verdadera? Ya sabeis que recurriô para sentenciar á los interiores afectos. Mandô que dividiessen con vn cuchillo al infante; y al ver que vna permitia dividirlo, y que lo resistia la otra, conociô ser esta la verdadera madre, y no la otra á

2.Cor.2.
Cant.2.
Bern.s.71. in Cant.
Petrarc. li. 1.de remed fort.dialog. 101.
3.Reg.3.

quien no causaua dolor la intentada muerte del niño. Con qué elegancia lo dixo San Ambrosio! *Illam, quam morituri parvuli misericordia non movebat, exortem pronuntiavit esse natura, quam exortem vidit esse pietatis.* No es esto lo que acà passa?

Litigan, la ley del duelo, y la ley de la caridad sobre la hõra. Alega la ley del duelo que la honra naze del valor del que se venga; alega la ley de la caridad, que no naze sino de el amor de el que perdona. Ea, qual de estas es la verdadera madre? Bastàra la sentencia de el Principe de la Iglesia mi Padre San Pedro, que, mejor que Salomon, dâ la honra à quien sigue el Evangelio, como à su madre verdadera: *Vobis igitur honor credentibus.* Bastàra saber que son frutos de honra las flores de la caridad, como lo dize el Sabio: *Flores mei fructus honoris & honestatis.* Bastàra oir á Isaias, y al Apostol, que no padecerá deshonra quien sirve à Dios: *Omnis qui credit in eum, non confundetur.* Bastàra atender á David, quando assegura que los amigos de Dios son muy honrados: *Nimis honorati sunt amici tui, Deus.* Baste saber del mismo Dios, que dize honrará à los que le honraren, y à quiẽ le despreciare permitirà deshonras: *Quicumque glorificaverit me, glorificabo eum: qui autem contemnunt me, erunt ignobiles.* No basta?

Amb.lib.3. de Virg.
N.16.
1. Petr. 2.
Eccli.24.
Isai. 28.
Rom.9.
Psal. 138.
1.Reg.2.

basta? Pues recurramos al examen de Salomon. El Sabio Rey conoció ser la madre del niño la que (como ponderô S. Ambrosio) atendiô mas que à su consuelo, à conservar la vida del infante: *Nec iam solatio proprio, sed pignori suo consulens*; y hizo demonstracion de que no era madre la que, sin hazer sentimiento por la muerte del infante, solamente atendia à su gusto proprio: *Divisionem parvuli deposcit, nullo affectu commota materno.* Luego aquella serà madre de el honor, que màs atendiere à conservarlo, y mostrarà no serlo la que atropellare el honor. Es consequencia innegable.

Ambr. vbi supra.

N. 17. Pues oye (Catolico) que he de hazerte juez de tu causa. Quien cuida mas de tu honra, Dios que te manda perdones, ô el demonio que te persuade te vengues? La passion, ô la razon? El mundo, ò el Evangelio? No ciegues, y lo veràs. Mira acaso por tu honra quien quando te la pone delante para la vengança, te la quita para la torpeza, profanidad, engaños en el commercio, y el escandalo que das con tu mala vida? Mira por tu honra quiẽ te trae inquieto, impaciente, despreciando à Dios, y su ley, hecho vn bolcan de blasfemias, y juramentos? Ya se ve que no. Luego no es el demonio, la passion, y el mundo con su infame ley del duelo quien cuida de tu honra, pues te obliga á abandonarla, y perderla. Bien claro se vió en Saul. Ya se sabe el odio que tenia contra David. En varias ocasiones intentô matarle; pero es digna de reparo la diferencia. Por dos vezes le tiró él mismo la lança, para darle la muerte por su mano, arrebatado no se si mas de su passion, que del demonio que le posseia; pero en otra manda à Jonatas su hijo, y à todos sus familiares, que le maten: *Loqutus est Saul ad Ionatham filium suum, & ad omnes servos suos, vt interfecerent David.* Pregunto: En esta ocasion le arrebataua el demonio? El Texto no lo dize; en las otras si; quando le tiró la lança. Por qué pues espera â estar arrebatado en vnas ocasiones, y en otras no? Qué bien el Abulense! Esperaua (dize) à estar arrebatado, para dissimular su passion: porque hasta vn Saul conoce que es el vengarse vileza, y busca ocasion en que no parezca es èl, sino el demonio quien lo executa: *Non tentavit mittere lanceam, nisi quando arripiebatur à dæmone, eo quód volebat per dißimulationem occidere David, quasi fingens quód noluißet.* Està bien; mas como en la otra ocasion no dissimula, sino le manda matar publicamente? No es vileza aora lo que antes era? O han cessado los inconvenientes del pundonor?

1. Reg. 18. & 19.

1. Reg. 19.

Abul. ibi q. 9.

nor? No han cessado (dize el Abulense grande) pero dexandose Saul posseer de la passion del odio, atropelló por los inconvenientes, y despreciô su honra para executar la vileza. Bien conoce que es contra su decoro el dar la muerte á David; pero rendido ya á la passion de vengança, esta le obliga á despreciar su decoro: *Saul* (palabras del Abulense) *desiderabat intensé eius mortem; & quia erat ardens desiderium, præponebat illud honori suo & famæ, non curans an in executione huius rei infamaretur.* Veafe ya, como puede ser madre de la honra la misma passion que la destruye?

Abul.ibi. q.18.

§. V.

PROSIGVE EL ASSVMPTO de la honra.

N. 18. PAssa lo mismo en el Evangelio, y ley de la caridad? Como lo mismo? Hable San Juan Chrisostomo: *Quid Deus mandat? Ea quæ faciunt gloriosos; diabolus, quæ confundunt.* Qué manda Dios? Lo que obedecido dà honra; no como el demonio, que deshonra â quien le obedece. Por esso dixo bien Francisco Petrarcha, que á ninguno honró la vengança: á muchos si la clemencia: *Multos clementia honestavit, nullum vltio.* Y si no, por què dize JESV CHRISTO S. N. que manda amar los enemigos, para que sean, ó muestren ser hijos de su Eterno Padre? *Vt sitis filij Patris vestri?* Fue (dize el erudito Sylveira) para facilitar esse amor con el interes, y premio de essa honra: *Invitat nos ad inimicorum dilectionem, magno honore, eximia qué dignitate proposita.* Pues què, ay quiê pueda persuadirse â que Dios mande cosa contra la honra de el Christiano? No solo no lo manda; pero ni lo aconseja. Lease toda la Divina Escritura de vno, y otro Testamento: se hallará que en muchas ocasiones pide â los muy suyos que dexen padre, madre, hermanos, deudos, amigos, hazienda, y la misma vida; pero no se hallarà que pida dexen la honra, si que la cuiden, y guarden: *Curam habe de bono nomine*; y en otra parte: *Ne des alienis honorem tuum.* Y es esto en tanto grado, que antes expondrà á peligro su propria honra, que permita se pierda la honra de sus amigos. Quereis prueua? Vna que vale por muchas.

Chriso. ho. 29. ad pop.

Petrarc. li. 1. de remed. dialog. 101

Silveir. li. 4 in Evãg. c. 14. n. 95

Math. 10. & 19.

Eccli. 41. Corn. ibi.

Prov. 5.

Ya sabeis (Fieles) que ordenó la Divina Providencia que se desposasse con el castissimo Joseph la Purissima Maria: *Cum esset desponsata Mater Iesu Maria Ioseph.* Entran examinando la razon los Sagrados Expositores: porque si el decreto es de que nazca Jesus de Madre Virgen; para què es este desposorio? N. 19.

Math. 1.

rio? Dixo San Ignacio Martir, que porque convenia ocultar al demonio el Misterio de la Encarnacion de el Verbo. San Geronimo dió tres razones: para mostrar el origen de MARIA por el de Joseph su Esposo, que era de su misma Tribu: para q̃ no la apedreassen los Judios, si la viessen con Hijo, y sin Esposo: y para que tuviesse alivio con Joseph en sus peregrinaciones; pero notad la razon de S. Bernardo. Fue (dize) para mirar Dios por la honra de su Madre, dandole Esposo: *Neceßarió igitur desponsata est Maria Ioseph, quando per hoc...virginis tàm verecundiæ parcitur, quàm famæ providetur.* Sea assi; pero se puede instar. Aqui ay que considerar la honra de Dios, y la hõra de su Madre: porque naciendo JESVS, como nació, de Madre desposada, quien no supiera el misterio pudiera tener (como tuvieron muchos) à JESVS por hijo de Joseph: y en esto iba la honra de Dios; luego menos inconveniẽte fuera que naciera JESVS de Madre sin Esposo, para atender á la honra de JESVS, antes que à la honra de su Madre. Esso dirà (responde San Ambrosio) el que no supiere lo que cuida Dios la honra de los suyos. Es assi que aqui interviene honra de Dios, y honra de su Madre; pero es Dios tan celoso de la honra de sus amigos, que antes mira por la honra de ellos que por la suya. Aya (dize su amorosa Providencia) aya quien me tenga por hijo de Joseph; que en caso de ser forçosa la duda, mas quiero se dude de mi nacimiẽto, que padezca dudas la fama, y reputacion de mi Madre: *Maluit Dominus* (escrevia San Ambrosio) *aliquos de sui ortu, quám de matris pudore dubitare.*

Ignat. ap. Iero. lib. 1. in Math. 1. — Bern. ho. 2. sup. miss. est. — Math. 13. n. 55. Marc. 6. n. 3. — Ambr. li. 2. in Luc.

Infiera ya el que no quisiere cegarse: luego si la honra nace de quien como madre cuida de la honra: miente el mundo quãdo quiere persuadir que la honra es hija de la vengança, y no de la clemencia; pues solo Dios en su ley de la caridad, y no el mundo, cuida de la honra. Pero reduzgamoslo á practica. Tu que dizes, y temes que padezca tu honra perdonando: di si ay quien tanto mire por su honra como Dios? *Gloriam meam alteri non dabo*, dixo por Isaias: que à nadie darà su honra. Con solo ponersela delante Moyses entendió tẽplaria su enojo con el Pueblo: *Ne dicant Ægiptij.* Josue lo mismo: *Et quid facies magno nomini tuo?* Pregunto aora: Este Señor que tanto zela su honor, lo pierde por perdonar á quiẽ le ofende? Obra contra su honra, quãdo haze nacer el Sol para alumbrar à sus enemigos, como à sus amigos? O señor, que Dios es Dios, y yo soy hombre! Aguarda, dize San Chrisostomo: N.20.

Isai. 42. — Exod. 32. — Iosue. 7.

Chryſ. ho. 62. ad pop. pongamoſte á la viſta hombres como tu: *Eia ergo tibi homines proponamus.* Quedô ſin honra Joſeph, quando perdonô â ſus *Gen. 45.* hermanos? Fue infame Ana la madre de Samuel, por ſufrir las *1. Reg. 1.* contumelias de Eli, y de ſu miſma compañera de matrimonio, Fenenna? Obró contra ſu cre- *Exod. 17.* dito Moyſes, quando pidiô á Dios por el Pueblo que queria apedrearlo? Quedô mal la Mag- *Luc. 7.* dalena, quando no bolvió por ſi en caſa del Fariſeo? Fue vi- *Act. 7.* leza en Eſteuan ponerſe de rodillas á rogar por los que le ape- *Brev. Rom. 12. Iul.* dreauan? Fue deshonra en San Juan Gualberto perdonar por Dios al que avia muerto â ſu hermano? Quedó San Juan de *In eius vit. cap. 35. & 36.* Dios infamado, por auer lleuado en paciencia vna, y otra bofetada? No acabaré ſi proſigo: ni abrà quien diga que quedaron mal eſtos Santos. Pues quien te ciega para entender q̃ es contra la honra, lo que fue de tanta honra para los amigos de Dios? *Ecce beatificamus eos* *Iacob. 5.* *qui ſuſtinuerunt*, dize Santiago en ſu Canonica: repara que alabamos à los Santos, porque ſufrieron. Pues ſi tu miſmo los tienes por honrados, por qué has de tenerte por infame ſi perdonas? O Catolico! No atiēdas á tu paſſion, ſino á la verdad; y hallarás tu mayor honra en el perdon.

N.21. Serà el Juſto (oye al Real Profeta David) ſerà el Juſto como el arbol que eſtà plantado junto à las aguas: *Et erit tanquam lignum, quod plantatum eſt ſecus decurſus aquarum.* *Pſal. 1.* Es propriſſima la comparacion. Arbol el Juſto? Si: porque el alma en gracia lleua flores, ojas, y frutos de ſantos penſamientos, honeſtas palabras, y buenas obras. Arbol el Juſto? Si, que el arbol abate ſus ramas quando mas cargado de fruto: y el Juſto quando mas lleno de buenas obras ſe humilla mas. Arbol el Juſto? Si, y arbol junto â las aguas, dize David: *Secus decurſus aquarum.* Es porque como el arbol jūto â las aguas, no toma de ellas mas de lo que neceſſita: aſſi el Juſto ſolo toma de lo temporal lo que le baſta? Por más. Ya avrás viſto *Simil.* vn eſtanque, ô balſa grande de agua cercada de varios arboles, *Diez, conc. 1. de mart. n. 24.* del laurel, cipres, palma, y otros muchos muy hermoſos. Pues miralos aora con reparo: porque pueden verſe eſſos arboles en ſi miſmos, y pueden verſe en las aguas. Si los miras en las aguas, como eſtàn? La cōpa hazia abaxo, y la raiz hazia arriba. Y eſtân aſſi ſi los miras en ſi miſmos? De ninguna ſuerte. Luego el parecer caidos no es verdad, ſino engaño de las aguas, que repreſentan las coſas al reves. Aora ſe entenderâ la comparacion de David: *Tanquam lignum, quod plantatum eſt ſecus decurſus aquarum.*

Es

Es el Justo, arbol junto â las aguas. Llega á ofenderle el viẽto de vna injuria; pero no se mueue para la vengança el arbol. Dime aora si queda mal? O que le miro caido, y despreciado! Esso es mirandole en las aguas de la passion; no en la luz de la verdad. Parece caido; pero en la verdad es exaltado: porque pinta la passion las cosas al reves. Y te fiaràs (Catolico) de vn engaño para hazer juizio de la honra? Miente el mundo, miente el demonio, miente la passion, quando pone la honra en la vengança; que no ay honra sin DIOS, y solo es honra obedecer sus leyes. En obedecerle està la honra de hijos suyos: *Diligite: vt sitis filij patris vestri, qui in Cœlis est.*

§. VI.

ES DELEITABLE AL QVE *perdona el perdonar.*

N.22. LO segundo que el mundo pretende persuadir es que en perdonar los agravios no se halla el bien delectable, porque la delectacion està en la vengança. El Petrarca trae sus vozes: *Nil dulcius est vindictâ.* Y el sangriento Atila lo dixo: *Maxima est vindictæ iucunditas.* Pero responde â su crueldad San Agustin, que si le parece trae gusto la vengança, es mas gustosa la victoria de esse gusto: *Sed maior voluptas hanc vicisse voluptatem*: porque (como dixo Petrarca, respondiendo à la propuesta del mundo) no ay cosa mas amarga que la ira: *Irâ nihil amarius.* Hagamos demonstracion de vno, y otro. Empezemos por el mundo. Este manda en su infame ley de el duelo que no se perdonen los agravios, sino que se venguen. Dime, Catolico; donde está el gusto en la obediencia de esta diabolica ley? Es gusto andar cargado de hierro, y mas de sustos, y temores que inquietan el coraçon? Miralo bien. Es gusto estarte comiendo las entrañas con cuidados, y pensamientos, sin atender á tu casa, y obligaciones? Què tirano el mas cruel (dize San Chrisostomo) pudiera atormentarte tanto como tu passion? *Quis tortor ita laniare latera poterat?* Quê dardos de el mas sangriento enemigo, assi pudieran atrauesarte las entrañas? *Quæ ignita tela corpus ita perforarent?* Y esto se tiene por gusto? Es gusto andar embuelto entre vn abismo de pesadumbres, sin sossiego al comer, y sin dexarte dormir? Hablen experimentados. Pregunta à los muchos que tiene en el infierno la vengança, qué gusto hallaron en ella? Todos te responderàn, dize el Espiritu Santo: *Lassati sumus in via iniquitatis: ambulavimus vias dificiles.*

Petrarc. li. 1. dial. 101

Ap. Ortig. fer. 6. post Cin.

Petrarc. vbi supra.

Chryf. ho. 29. ad pop.

Petrarc. li. 2. dial. 32.

Sap. 5.

O miserables de nosotros! Cãsados, y hechos pedazos nos vimos en el camino de la maldad: subimos caminos asperos, y dificiles. No reparas que aun en el infierno se acuerdan? Acà sucede que vn trabaxo mayor haze olvidar al menor; pero es tan grande la fatiga del vengatiuo, que ni con la del infierno se olvida. No busco mas texto que el de los mismos professores de la vengança. Como llaman su vida? Vida penosa; y al vengatiuo llaman penoso. Aun sin querer confiessan que no es la vengança gusto, sino pena: *Ambulavimus vias dificiles.* Digan los duelistas, que ay deleite en la vengança; que les dirá San Bernardo, que es miel de panal, en que si ay dulçura, ay en la cera desabrimiento. Es el panal de Samson, en que no solo ay cera desabrida, sino avejas que punçan, y Leones que despedazan. Es el panal de Jonathas, con lanças que passan el coraçon. Es el deleite de los que tienen lepra; que ellos mismos (como dixo Seneca) se ensangrientan con sus vñas.

Greg. li. 12 mor. c. 20.

Ber. ser. de fallac. præs. vit.

Iudic. 14.

1. Reg. 14.

Senec. epist. 1.

N. 23. Y es de advertir vna traza de que vsa el Autor de esta ley, que es el demonio: que quanto mas insta para la vengança, tanto suele impedir su execucion, apartando las ocasiones. Sabeis por qué? Porque con la dilacion crecen con las culpas del odio, las pesadumbres. Portase aqui el enemigo, como con JESV CHRISTO N. S. en el desierto. Llega con la primera tentacion, y dize: *Dic vt lapides isti panes fiant.* Si eres Hijo de Dios, buelve, pues tienes hambre, estas piedras en pan para comer. Necio tentador: si quieres que coma, ofrecele pan; pero piedras para qué? Direis que su fin era hazer demonstracion, con el milagro de convertir las piedras, si era, ó no JESV CHRISTO Hijo de Dios. Sea assi para el rigor de la letra; pero se descubre en el hecho la astucia del demonio, para nuestra enseñança. Piedras ofrece, y no pan: por qué? No lo veis? El pan satisface la hambre, no las piedras. Si ofreciera pan, en comiendolo se saciâra el apetito, sin dessear mas comida por entonces. Pues esso no, dize su ardidosa malicia: yo no quiero ofrecer pan, sino piedras: porq̃ quiero q̃ despues de darme gusto el pecador, quede con la misma hãbre, para bolver à darme gusto. Sepa el pecador, que no doy sino piedras á quiẽ me sirve: porque no solo quiero que quede con hambre para proseguir en las culpas; sino cõ pesadumbres que lo quebrãten como piedras. No lo ves en ti? Vengatiuo. Quanto á q̃ tienes esse desseo de vengarte? Como no as executado esse desseo? por q̃ te á apartado el demonio las oca-

Math. 4.

ocasiones, para que no cumpliẽdo el desseo, crezcan las culpas, y los sinsabores se augmenten. Essas son las piedras que ofrece à tu hambre, y apetito de vengarte. Luego no ay en la vengança, dulçura, sino vn censo, cuyos reditos son, repetidos pecados, y disgustos.

N.24. Mira aora si es lo mismo en la ley suavissima de el amor de los enemigos, y perdon de los agravios. Si atendemos al Legislador: quien es? La misma dulçura, y suavidad: *Ego autem dico vobis*. Es JESVS Señor N. y nuestro Dios; que manda como quien es, dize el Chrisostomo: *Hic, Deus, ille, diabolus*. Es aquel Señor, de quien està escrito, que tiene la garganta suavissima: *Guttur illius suauissimum*. Pues què ley avia de salir de su boca, sino la ley suavissima del amor? Mas dulçe que la miel, le llamô David: *Dulciora super mel & favum*. O señor, que es cosa dura! Y à quiẽ hemos de creer: à ti, ó á las Escrituras Sagradas? Oye al Espiritu Santo: *Mel & lac sub lingua tua*. Dize què tiene JESV CHRISTO S. N. miel debaxo de la lengua. No dixera que en la lengua, y no debaxo? Es misterio; dize San Bernardo con su dulçura: porque tiene en la lengua trabaxo, y debaxo miel: *Labor in lingua, mel sub lingua*. Lo entiendes? Diga David: *Qui fingis laborem in pracepto*. Dize que finge Dios trabaxo en lo q̃ manda. Veràs formar de azucar vn Leon, vna serpiente, vna espada, ô Cruz de alcorça: te causa horror? No, sino te la comes. O que es Leon, que es Serpiente! Es assi, diràs; pero esso es en la apariencia; que en la verdad es azucar. Es Serpiente fingida, no verdadera. La voz cõ que se explica lo que es, suena Serpiente horrorosa para huir; pero essa voz oculta la dulçura para comer. Esso es lo que dize Bernardo: *Labor in lingua, mel sub lingua*. Quien oyere la voz del precepto, oye vna voz horrorosa al natural, como lo es amar à los enemigos; pero sepa (dize David) que es fingido el horror, para exercitar la virtud; que en la verdad, si llega à gustarlo, no hallarâ horror, sino miel: *Fingis laborem in pracepto: Sub lingua eius mel & lac* (dize S. Bernardo) *quia iuxta Prophetam, laborem fingit in pracepto*.

Chrys. ho. 29. ad pop. — Cant. 5. — Ps. 18. — Cant. 4. — Ber. in sent — Psal. 93. — simil. — Vbi supra.

N.25. De aqui se entenderà aquel enigma dificil, en que llama JESV CHRISTO S. N. â su ley, yugo suaue, y carga ligera. Tomad (dize) sobre vosotros esta carga, y este yugo, imitãdo mi mãsedumbre, y hallareis descanso: porque mi yugo es suaue, y es ligera la carga que yo pongo: *Tollite iugum meum super vos, & discite â me, quia mitis sum, & humilis corde: & invenietis requiem, &c.* Señor, y Dios mio: sea assi que

Math. 11.

Chryſ. ho. 29. ad pop. que nos animes con el exemplo de tu manſedumbre, para que perdonemos los agravios; pero ſea con vozes que entienda nueſtra cortedad. Yugo, y ſuaue? Carga, y ligera? Yugo, y carga que dâ deſcanſo? Como es poſſible? Acà vemos q̃ para deſcanſar, ſe quita el yugo, ſe dexa la carga: pues ſi la ſupones carga, como alivia? Acude San Bernardo â la ſolucion paſſada, de que aunque ſuena carga, es alivio, porque es la ley alivio verdadero con
Ber. in ecce nos. apariencia de carga: *An non ſictus in precepto labor: onus leue, ſicutei iugum?* Pero reconoció la dificultad San Aguſtin, y ſuponiendo que es carga verdadera, diô vna ſolucion como
Simil. ſuya. Quitale (dize) à vna Aguila las alas: es cierto que le quitas peſo; pero tambien lo es que le quitas el volar, y anda por la tierra ſin alivio. Què medio para que eſta Aguila buele, y tenga deſcanſo? Ponerle alas. O que es añadirle peſo! Es verdad; pero eſſe peſo no peſa, ſino alivia: que es peſo de alas, que no agrava, ſino aligera. Veis aì el peſo de la ley, dize
Aug. in Pſ. 59. Auguſtino: *Talis eſt Chriſti ſarcina.* Es aſſi que es carga; pero no oprime: que es carga de pluma, y alas que dán deſcanſo:
Bern. epiſt. 72. *Invenietis requiem.* San Aguſtin: *Ferant eam, & invenient, quâm levis ſit, quâm ſuavis, quâm iucunda, quâm rapiens in Cælum, & à terra eripiens.*

O ſi ya abrieſſe el Chriſtiano los ojos, que le cierra la paſſion, quanta dulçura experimẽtara, y quanto alivio en obedecer à ſu Dios! Què te manda? Catolico. No (como el demonio) que te fatigues; ſi que deſcanſes, y guſtes quan ſuaves ſon ſus preceptos: *Talia dicit* (dixo San Chriſoſtomo) *quâ iucundiora ſunt.* David lo diga, que tanto ſupo en la eſcuela de el perdon de los agravios: *Circumdederunt me ſicut apes.* Cercaronme (dize) como avejas mis enemigos. Como avejas? No dixera como Leones para deſpedazarme? Como avejas? Si. Les llama de eſſa ſuerte porque, como las avejas, fueron ellos los que mas daño recibieron que el que cauſaron? No; ſino porque David miraua á ſus enemigos como avejas. En què? En que no los maltrata, aunque le moleſten. El que cuida las avejas no vereis que jamas ſe vengue. O que le perſiguen! No importa; que les perdona la perſecucion, al mirar la dulçura q̃ halla en ellas. Si las matàra, no tuviera miel; y aſſi las perdona, por no perder la dulçura. Dize pues David: Yo no miro à mis enemigos como â enemigos, ſino como à avejas: *Circumdederunt me ſicut apes:* porque aunque es aſſi que me perſiguen, los perdono por no perder la dulçura que N. 26. Chryſ. ho. 29. ad pop. Pſ. 117. Simil.

que tiene mi coraçon perdonandolos. O Christiano! Prueua á perdonar; y hallarás por experiencia esta dulçura, esta paz, y quietud de tu coraçon, que trae el obedecer á JESV CHRISTO. No es possible menos, siendo la misma dulçura quien lo manda: *Ego autem dico vobis.*

§. VII.

ES VTIL A CVERPO, Y ALMA el perdonar los agrauios.

N. 27. PAsso â lo tercero, que es el bien vtil, pretendido de la ley del mundo, y del Evangelio. Por qual de los dos està la vtilidad? Querrà el mundo que por la vengança; pero oye, y verás todas las vtilidades en el perdon, como en la vengança todos los daños. No penseis (dize San Juan Chrisóstomo) que en esta ley mira Dios, solo al bien de los enemigos; más mira al bien de quien los perdona: *Non tantûm pro inimicis nostris Christus illa mandavit, quantùm pro nobis.* Sabed (dize el mismo Dios por Isaias) que lo que os mando, y enseño, es para vtilidad vuestra: *Ego Dominus, docens te vtilia.* Mas por que ay vtilidad, y daños del cuerpo, y vtilidad, y daños del alma, veamos vno, y otro con distincion. Es la ira (dize San Chrisostomo) vn fuego abrasador, que destruye todo el bien, y vtilidades del cuerpo: *Ignis est vehemens ira, omnia devorans: nam & corpus perdit, &c.* Quantos por ella perdieron la salud? Yo conoci muchos, dize el Santo: *Novi multos ex ira morbos incurrisse.* Quantos perdieron su hazienda, y conveniencia? Quantos destruyeron su casa? Baste Saul para exemplo, y escarmiento. Vna, y otra vez tiró la lança para dar la muerte à David, clavandole con la pared; pero huyendo el golpe David, clavô la lança en la pared del Palacio: *Lancea autem casso vulnere perlata est in parietem.* No reparais? Dize San Basilio de Seleucia. No es David el que recibe daño de la mano vengatiua, sino la pared de la casa de Saul: *Ictum paries excepit.* Es assi que el intento de su ira era destruir â David; pero ordenó la Divina Providencia que se bolviesse contra si, y contra su casa misma la punta de la lança: *In te ipsum hastam vocas.* Mirada la lança en si misma, era lança; pero hecha instrumento de la mano vengatiua, no fue sino ariete militar, que batiô para demoler la casa, Palacio, Corona, y generacion de Saul: *Ictum paries excepit.* Se arruinô (Fieles) con la vengança la casa de Saul, y son innumerables las ruinas temporales que á causado la vengança.

N. 28. No assi el amor de los enemi-

Eneas Gaz. dial. de immortal.

Chrys. ho. 13. imper.

Isai. 48.

Chrys. ho. 29. ad pop.

1. Reg. 19.

Basil. Seleu orat. 15.

migos, y su perdon, dize S. Chrisostomo: *Talia dicit quæ nobis & necessarijs nostris plurimum prosunt.* Trae este amor á quien le tiene, la salud: *Salutem ex inimicis nostris.* Conserva la quietud, la hazienda, la vida. He notado dos sentencias muy parecidas contra dos arboles: vna, contra el arbol que viô Nabucho; otra, contra la higuera infructuosa de la viña. Al arbol mandan cortar: *Succidite arborem*; de la misma suerte à la higuera: *Succide illam.* Se executó la sentencia? En el arbol de Nabucho, si; en la higuera no, que la esperá otro año: *Dimitte illam & hoc anno.* Pues qué priuilegio goza la higuera, para que no se execute? Direis que tuvo padrino. Pero qué importa si no tiene fruto alguno? No es por esso simbolo del pecador, como tambien el otro arbol? Es assi; pero el arbol es simbolo de Nabucho pecador cruel; mas la higuera simboliza à vn hombre, aunque pecador, compassiuo. Reparad, y lo vereis: cortad la rama de vna higuera, y le hallareis vn coraçon muy blando, que parece vn algodon. Heridle; vereis que sale de la herida leche, significando mansedumbre. Ea pues: arbol cruel, vengatiuo, vease sin vida, despojo de la indignacion de Dios; pero arbol, higuera, de coraçon blando, y lleno de mansedumbre, mirese reservado de la Divina Justicia, con vida, y esperança de fructificar. Veis la vtilidad que trae la mansedumbre? Bien la dirá el otro Cauallero de Madrid, que refiere el P. Eusebio. Recibió vn papel en que lo desafiauan para las seis de la mañana; y no haziendo caso de la ley del mūdo, respondiô: *Por cosas de mayor importancia que irme â matar, no suelo yo madrugar tanto.* Añade aqui el docto Padre, que no por esso tuvo vn dolor de cabeza, ni perdiô las ganas del comer; y fue muy celebrada su respuesta.

Chriso. ho. 29. ad pop.
Luc. 1.
Daniel. 4.
Luc. 13.
Simil.
Eus. Nier. epist. 10.

N. 29. Pero demos que no huviera vtilidad para el cuerpo; y la principal, que es del alma? El demonio promete à quien le sirve vn infierno eterno; JESV CHRISTO promete la eterna Gloria: *Vt sitis filij patris vestri, qui in Cœlis est.* Pues donde cabe (dize el Chrisostomo) que la ley de JESV CHRISTO sea despreciada, y la del demonio obedecida? *Regnum Deus pollicetur, & contemnitur; gehennam ministrat diabolus, & honoratur.* Individuemos. Supongamos que prosigues en el desseo de vengarte: què conseguirás? El Petrarcha te responde: *Plus te ipsum læseris quã hostem.* Màs será el daño q̃ reccebiràs, que el que hizieres: por q̃ tu podràs ofender á tu enemigo en el cuerpo; pero tu quedarás mas ofendido en el alma. Què dize S. Juan? *Qui odit fratrẽ suum, homicida est.* Que es homi-

Chrys. hom 29. ad pop.
Petrar. li. 1 dial. 101. Et lib. 2. dial. 32.
1. Ioan. 3.

cida

Bernardin. to.2. ſe 50 ar.1. cap.1 cida el que aborrece â ſu proximo. Solo cō aborrecerlo? Pues ſi nó le hiere, como puede ſer homicida? Porque es homicida de ſi miſmo el que aborrece, dize Raulino: *Homicida eſt: ſcilicet ſui ipſius.* *Raul. ſer.3 de hac fer.* De ſuerte, que antes de arrojar al enemigo la punta, él miſmo ha dado muerte á ſu alma. Es lo que decia David: *Pſalm.36.* *Gladius eorum intret in corda ipſorum.* Entre la eſpada de los vēgatiuos por ſu miſmo coraçon. Advertid (dize Auguſtino) que no les anuncia que entre por ſu cuerpo, ſino por ſu coraçon: porque hieren de muerte ſu alma, y coraçon, quando quieren ofender á los otros en el cuerpo: *Aug.ibi.* *Non in corpus ipſorum, ſed in cor ipſorum: quia in corpore voluerunt occidere, & in anima moriuntur.* Sucedeles lo que al Dragon con el Elefante; que es aſſi que le mata: pero le cueſta la vida, porque oprimido de el peſo del Elefante, muere el Dragon vengatiuo: *Camerar. li. Centur. Iacob.2.* *Non impuné feres*, le dize en ſu ſimbolo Camerario. Es daño eſte?

N. 30. Ved aora las vtilidades que trae al alma el perdon. Pronoſticaua Iſaias las felicidades de la ley de gracia, y dize que avian de hazer de las armas, rejas de arado: *Iſai.2.* *Conflabunt gladios ſuos in vomeres.* Rara tranſmutacion! Rejas de las armas? Si; porque ſerâ tanta la paz, y vniō de los Fieles, que no neceſſitarân de armas para ſu defenſa: *Non levabit gens contra gentem gladium.* Rejas de las armas? Si; porque ſerá tanto lo que llueua Dios de miſericordias, que han de arar luego para coger coſecha abundante de felicidades. O que me injuriaron! Eſſa es la ſemilla que ſe ſiembra para tu prouecho. David llamô á ſus enemigos, fuego en eſpinas: *Et exarſerunt ſicut ignis in ſpinis:* *Pſal. 117.* porque los miraua labradores de ſu alma, que ſi ponen fuego á los campos, no es para deſtruir, ſino para fertilizar, y ſembrar: *Simil.* queme el enemigo mi cuerpo, pues que fertiliza mi alma, y la vtiliza: *Sicut ignis in ſpinis.* O que él no lo pretende! Por eſſo Dios lo diſpone. Es pequeña vtilidad poner en tu mano el perdon de todas tus culpas? *Remittendo aliis* *Chryſol. ſer.67.* (dize el Chriſologo) *tu tibi veniam dediſti.* Ya no pido que perdones al otro, ſino ǭ te perdones â ti miſmo. Más: Es pequeña vtilidad darte caudal para ſatisfacer las deudas de tu alma? Pues los agravios ſufridos ſon moneda cō que ſatisfaces. O ǭ me ofendiô ſin razon! Sea aſſi; pero puedes decir ǭ ſin razō padeces? Pues paga, y no mires al cobrador, dize Tertuliano, que ninguno que à pecado padece ſin razon: *Omnis iniqué agit; nullus iniuſté patitur.* *Tert. lib. de patient.* Es pequeña vtilidad curarte las enfermedades del alma? Eſſo haze Dios cō permitir el agravio. O ǭ pudiera cu-

curarme por otros medios! Al enfermo no toca elegir lanceta, que esso corre por quenta del Cirujano. Dios te cura; sea con la lanceta, y medicina que quisiere. Dios te labra; sea con el instrumento que gustare, para llegar como hijo de Dios â ser piedra viua de aquel eterno Palacio: *Vt sitis filij, &c.*

Aug. ser. 2. de S. Steph.

N. 31. Y finalmente, Catolico: demos todo lo dicho por no dicho. Demos que no sea de honra, gusto, y prouecho el perdonar; vna pregunta te he de hazer: En la hora de la muerte, qué tendrás por honra, gusto, y prouecho? Ya se ve. Pues ello es cierto que entonces te has de arrepentir de no auer perdonado; y pobre de ti, si no te arrepientes. Entonces tendràs por honra el perdonar, tendrás gusto, lo tendrás por vtil: quieres decirme por qué no aora, aviendote de arrepentir de no averlo hecho aora? Puedes aora morir? Ay de ti, si aora murieras sin perdonar! *Nescio vos.* Apartaos de aì, que no os conozco. Terrible voz! Con quiē habla? Con las imprudentes virgenes, que piden entrar â las eternas bodas. Y por qué no las admiten? *Non sumpserunt oleum secum*: por que se fueron á la puerta sin lleuar el aceyte, que es la caridad. Qué caridad? La limosna? No, sino el perdon, y amor de los enemigos, dize vna grauissima pluma. Es propriedad de esse licor alimentar al fuego, al tiempo mismo que lo consume el fuego: *Ignis quo liquor ipse absumitur, enutritur.* Pues sepan las imprudentes virgenes, y el pecador imprudente sepa que no ay entrada â las eternas Bodas sin el amor, y perdon de los enemigos. No, Catolico: no ay perdon para quien no perdona; no ay Cielo para el que no perdona en la tierra; despidete de la Gloria, si murieras aora sin perdonar: *Nescio vos.*

Math. 25.

Lauret. v. oleum.

Oliva, disert. in Euang. huius fer.

Pero no, no te despidas, Christiano; que estás en tiempo de salvarte, si tu quieres. Oy han de quedar ajustadas estas paces, que á ninguno le están mas bien que á ti. Oy, que te lo manda JESV CHRISTO tu Dios, tu Señor, tu Redemptor, y Padre: oy, que te lo pide el mismo amor de tu honra: oy, que te lo ruega el desseo mismo q̃ tienes de tu quietud: oy, que te lo pide tu alma, tu cuerpo, tu bien temporal, y salvacion eterna: oy, que te lo pide la ley de gracia, y el Evangelio: oy, que te lo pide la professiō de Christiano: El mismo JESV CHRISTO te lo pide, si nó hincado de rodillas como à los pies de Judas, lo pide hincados los pies, y manos en vna Cruz. Ea, levantese el escudo de Josue, y tendremos victoria: levantese la serpiente de metal, y tendremos vida, y salud: levantense N. 32.

tense en alto las manos de Moyses, y venceremos à nuestros enemigos: levantese en alto el trofeo de nuestra Redempcion para consuelo nuestro. Quien puede mirar este expectaculo, sin que le ablande su coraçon, aunque sea vn bronce? Ea, pues, por esta Cabeza coronada, &c. Dizes que si? Claro està. Pues ay perdon para quiē por Dios perdona: ay toda felicidad: ay gracia, prenda de la gloria, &c.

SERMON QVARTO

DEL VIERNES DE ENEMIGOS, Y SEGUNDO de esta Feria.

En Santa Inès de Granada, Año de 1671.

Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros, &c. Ex evang. lect. Math. cap. 5.

SALUTACION.

N. 1. Misterioso combite, y dificil sobre misterioso, el que el Esposo Divino haze en el 2. de los Cātares à su Esposa. Combida al alma Christiana à que sin detenerse se levante, y venga à recebir los fauores de su amorosa liberalidad: *Surge, propera, amica mea, & veni*; pero es digno de consideracion el motiuo. Ven aprisa (le dize) no aya cosa alguna que te detenga: porque ya passó la aspereza del invierno: ya las flores de nuestra tierra publican que la primauera â venido: y ya se nos acercó el tiempo de podar: *Iam enim hiems transiit, imber abijt & recessit: flores apparuerunt in terra nostra, tempus putationis advenit.* Aqui convienen los Santos Pa-

Cant. 2.

*Ep.hær.*59 Padres, Epifanio, Cyrilo, Ambrosio, Geronimo, Bernardo, con
*Cyri.li.*10 otros muchos, que llama invierno el esposo, al tiempo de la anti-
de adorat. quada ley, y verano al tiempo de la ley de gracia. Llamase invier-
Amb.in Ps. no aquel, porque como en el invierno està mas distante el Sol, el
118.*ser.*6. calor falta, el frio, y las asperezas abundan: assi (dize Origenes) en
*Iero. lib.*1. el tiempo de la antigua ley todo era sombras, yelos, y asperezas:
cont. Iovin. *Tempus Mosaycæ vel antiquæ legis, instar hyemis cuiusdam, tenebricosum,*
*Ber.ser.*58 *triste, importunum.* Llamase el tiempo de la ley de gracia, primave-
in Cant. ra, por que como en esta se acerca el Sol, el calor entra, las flores
Theodor. in nazen, se descubre el Cielo sereno, ameno el campo, prometiendo
*Cant.*2. cerca los frutos: assi en el tiempo de la gracia se nos acercó el Sol
Greg. D. de Justicia CHRISTO JESVS, que vino â encender fuego en la tier-
Th. hic. ra: con su venida aparecieron las flores de las promessas del Reyno
*Orig.ho.*2. de los Cielos; y si antes aparecieron, la justicia, la severidad, y ma-
in Cant. gestad de Dios entre espinas, truenos, y rayos: ya se descubren las
& alio lib. agradables flores de la benignidad, y humanidad suavissima de Nue
*ho.*4. stro Salvador, como decia el Apostol: *Apparuit benignitas & huma-*
Epiph. vbi *nitas Salvatoris nostri Dei. Flores apparuerunt in terra nostra.*
supra. Hasta aqui hemos visto lo misterioso del combite; atencion à lo
*Malac.*4. dificil aora. Dize à la esposa que venga, porque ya ay flores, y que
*Luc.*12. es tiempo de podar: *Flores apparuerunt in terra nostra, tempus puta-*
*Ex.*3.*&*19 *tionis advenit.* Esto no puede ajustarse en leyes de agricultura, que
Ad tit. 3. (como dize Columella) prohiben el podar al tiempo de las flores.
N.2. El podar ha de ser en el invierno; que no es tiempo de poda la pri-
*Colum.li.*4 mavera. Pues si assegura el esposo que ya passó el invierno, y es
de re rust. primavera: *Flores apparuerunt*: como dize que es tiempo de podar?
*c.*9.*&* 10. *Tempus putationis advenit?* Qué se puede podar en primavera? Oi-
gamos al V. Obispo de Barbastro. Es assi (dize) que solo el invier-
Simil. no es tiempo de podar; pero no aveis visto lo que passa en el in-
jerto de vn arbol? Injierese en el invierno, para que el que antes
lleuaua de suyo frutos amargos, por virtud del injerto lleue de alli
adelante frutos dulçes; pero què sucede? Que como le quedan al
arbol las raizes en la tierra, arroja, aun despues de injerto, algunos
bastagos de su natural antiguo, que en llegando la primavera se re-
conocen. Qué haze entonces el sabio labrador? Va cortando, y po-
dando los bastagos que nacieron. O que es primauera! Y aun por
que lo es se podan, para que solo lleue el arbol los frutos del in-
jerto, sin que le impidan los bastagos viciosos. Aora se entenderá
lo misterioso, y acertado del combite.

N.3. Era (Fieles) aquel antiguo Pueblo, allà en Egipto, vn arbol de
amargos frutos, desagradables al gusto de Dios N. S. Determinóse

su

ſu Mageſtad á injerirlo ; y para eſto le puſo en el coraçon, y aun á los ojos, el ramo dulçe de ſu ſantiſſima ley de amor de Dios, y del proximo, que es todo vna caridad. Iba paſſando el invierno de aquellas ſombras, en que ſe hizo eſte injerto, quando de las raizes del arbol, de los doctores del Pueblo, que tenian ſus afectos en la tierra, empezaron â brotar vnos baſtagos vicioſos de tradiciones, contrarios al injerto de la ley. Llegô en fin la primavera de la ley de gracia: halla JESV CHRISTO N. S. eſtos vicios en el arbol, y empieza â podar, y cortar las tradiciones contrarias â la ley. Es verdad que es primauera: *Flores apparuerunt*; mas por eſſo miſmo es tiempo de podar los vicios del arbol: *Tempus putationis advenit. Chriſtus ergo* (eſcriue el Apoſtolico Padre) *hyemem* Nuza.tr.4 *ſuo adventu pellens, vernum qué tempus fructificationi aptum inducens,* de dilect. *ad putanda huiuſmodi virgulta, acutiſſimo divini verbi gladio, manus* inim.1.p.2 *convertit.* Oid como en el Evangelio lo executa. n.29.

N.4. Ya aveis oido (dize) eſſa corruptela que corre como ley entre los Fariſeos, de que ſe ha de amar ſolo al amigo, y aborrecer al enemigo: *Audiſtis quia dictum eſt antiquis*; pero advertid, que no tiene tal odio el injerto de la ley: que es vicioſo baſtago, que arrojó el arbol por la malicia de ſus raizes los doctores. Por eſſo yo, como labrador inteligente, vine à podar eſte vicio: *Ego autem dico vobis:* Yo os declaro la ley, yo os mando que no ſolo à los amigos, ſino que ameis á los enemigos tambien: *Diligite inimicos veſtros.* Eſto ſerà fructificar el arbol, no ſegun ſu natural viciado, ſi ſegun el injerto amoroſo de mi ley; y aſſi las flores, ojas, y frutos, todos han de ſer del injerto. Por tanto os digo Berch.li.12 que de coraçon ameis â vueſtros enemigos: *Diligite.* Eſtas ſon las reduct.c.1. flores de los afectos. Os encargo que oreis por los que os perſi- Ant. Pad. guen: *Orate.* Eſtas ſon las ojas de las palabras. Os mando que ha- ſer. in hac gais bien á los miſmos que os aborrecen: *Benefacite.* Eſtos ſon los fer. ſazonados frutos de las obras: para que afectos, obras, y palabras, Oſun.ſerm. no ſolo publiquen el divino injerto, ſino mueſtren que ſois, no de hui. fer. los arboles eſteriles de los rios de la Babilonia infernal, ſino fecundos arboles del Jardin ameno de los queridos hijos de Dios: *Vt ſitis filij patris veſtri.* Ea, alma dichoſa: tu q̃ te hallas, no en el invierno de las antiguas ſombras que han paſſado ya á tinieblas, ſino en la primauera, y claras luzes de la ley de gracia: *Surge*, levata tus penſamiẽtos à ver el injerto divino de la ley de amor, con q̃ te hallas fauorecida, para cortar, que ya es tiẽpo, las razones vanas q̃ aun no ceſſa de brotar la carne, y ſangre contra el Chriſtiano amor de los enemigos. *Surge*, levantate, no te quedes, como los Fariſeos, en

la

la tosca tierra de el amor natural de los amigos solos; qué debes mas â ley de agradecida: porque si solo amas á los que te aman, en qué te diferencias de los publicanos, y Gentiles? A podar pues: y antes á solicitar para el acierto la Divina Gracia, por medio de MARIA SANTISSIMA: AVE MARIA, &c.

Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros, &c. Math. cap. 5.

§. I.

EXPLICASE CON QVIEN *habla el precepto del amor de los enemigos.*

N. 5. TOdas las invectiuas de los Oradores Sagrados en este dia suelen encaminarse â persuadir â los Fieles el amor de los enemigos; mas yo vengo determinado â persuadir q̃ los Fieles los aborrezcan. No es esto apartarme del comun sentir, sino desentrañar vn engaño comun, que â introducido en el mundo la malicia de el demonio por la puerta de la relajacion, y tibieza de los Christianos. Es assi (Fieles) que manda JESV CHRISTO N. S. amar á los enemigos: *Diligite inimicos vestros*; pero què enemigos son los que se han de amar? Es assi que quiere que se perdonen las injurias; pero quê injurias? En entender qué enemigos, y qué injurias està el engaño; pero antes que lo desentrañemos, serâ bien q̃ veamos con quien habla este mandamiento del amor. Manda Dios amar â todos los proximos: y siendo como son proximos tambien los que han hecho mal, su amor tambien abraza este precepto. Por esso David le llamô, mandamiento en gran manera dilatado: *Latum mandatum tuum nimis*: porque (como explica San Agustin) llega á todos los miembros de JESV CHRISTO, que se hallan en todo el mundo: *Extende charitatem per totum orbem, quia membra Christi per totum orbem iacent.* De suerte que obliga à amar à los que aman, y se dilata â obligar á que se amen los que aborrecen: *Latum nimis.* Y aun si bien se repara, la misma voz con que se manda amar abraza los dos extremos. AMA, dize el precepto. Pues lease como se quisiere: si del principio al fin, es AMA: si del fin al principio, es Ama. Si se lee desde la diestra â la siniestra, se lee AMA: y si de la siniestra à la diestra, siempre se lee AMA: para significar aun en la misma voz, que se ha de amar no solo â los que están

Ps. 118.

Aug. in 1. *Ioan. tr.* 10

estàn á la diestra haziendo beneficios, sino â los que estân à la siniestra haziendo agravios: *Quasi monens* (dixo el erudito Pisano) *eos esse amandos qui à dextris sunt, & á sinistris.*

Pise. ho. in fer. 6. Cine.

N.6. Bien: Y á quien se manda este amor? *Ego autem dico vobis.* A vosotros, dize JESV CHRISTO. Cuidado con el emphasis del pronombre. *Vobis*, â vosotros los Christianos, fauorecidos con averos entrado Dios en su Iglesia, Arca del mejor Noe, en que (como dixo Hugo Victorino) es la Fè su longitud, es su altura la Esperança, y la Caridad es su latitud, que abraza todos los extremos: *Latitudo, charitas: quæ extenditur per dilectionem inimicorum*; y si en el Arca de Noe viuieron en paz (como notó el Obispo Aresio) la Paloma con el Aguila, el Leon con el Cordero: en la Iglesia debeis viuir en vnion pacifica, segun Isaias lo profetizó: *Vitulus, & leo, & ovis, simul morabuntur.* A quien se manda este amor? *Vobis*, â vosotros, q̃ en él Baptismo renunciasteis todas las leyes del mundo, con sus pompas, vanidades, puntos, y duelos. Este fue el misterio de aquella portentosa muger de el Apocalipsi, imagen de la Iglesia, que dixo San Agustin: en quien lo mismo fue hallarse vestida de el Sol, que poner la Luna debaxo de sus pies: *Et luna sub pedibus eius*: para significar que el Christiano ha de poner debaxo de sus pies la luna de este mundo, que dixo S. Gregorio; pues (como dixo el Apostol) lo mismo fue baptizarse, que bestirse de el Sol de Justicia, JESV CHRISTO: *Quicumque in Christo baptizati estis, Christum induistis.* A quien se manda este amor? *Vobis*, â vosotros, que debeis aventajar en perfeccion al antiguo Pueblo. De suerte, que si á aquel se divide el mar para que passe â pie enjuto por la tierra: á Pedro no se divide el mar para q̃ passe, sino pisa las olas sin hundirse: *Ambulabat super aquam*; porque si el Pueblo antiguo no tuvo virtud para hollar las olas de las passiones humanas: el Pueblo Christiano tiene la virtud de JESV CHRISTO para pisar essas olas: *Ille enim* (dixo San Agustin) *calcat fluctus huius sæculi, qui diligit inimicos.*

Genes. 8. Aug. li. 15. de civit. c. 26. & 27. Hug. Vict. li. 1. alleg. in Ge. c. 14. Ares. lib. 3. empres. 27 disc. 2. n. 2. Isai. 11. Aug. ho. 3. in Apocal. Apoc. 12. Greg. ho. 2. in Evang. Galat. 3. Exod. 14. Math. 14. Aug. in Ps. 54.

A quiẽ se manda este amor? *Vobis*, á vosotros los que viuis en la Republica de Dios, que por el mismo caso estais obligados â honraros con sus costumbres, y leyes, á vosotros se manda, dize el Apostol: *Quæcumque lex loquitur, ijs qui in lege sunt loquitur.* Esta juzgó Laban era satisfaccion bastante para Jacob: porque quejandose este de que le auia dado â Lia por Raquel, le respondió Laban, que no era costumbre casar antes las hijas menores que N.7.

Rom. 3.

la tosca tierra de el amor natural de los amigos solos; qué debes mas â ley de agradecida: porque si solo amas á los que te aman, en qué te diferencias de los publicanos, y Gentiles? A podar pues: y antes á solicitar para el acierto la Divina Gracia, por medio de MARIA SANTISSIMA: AVE MARIA, &c.

Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros, &c. Math. cap. 5.

§. I.

EXPLICASE CON QVIEN habla el precepto del amor de los enemigos.

N. 5. TOdas las invectiuas de los Oradores Sagrados en este dia suelen encaminarse â persuadir â los Fieles el amor de los enemigos; mas yo vengo determinado â persuadir q̃ los Fieles los aborrezcan. No es esto apartarme del comun sentir, sino desentrañar vn engaño comun, que â introducido en el mundo la malicia de el demonio por la puerta de la relajacion, y tibieza de los Christianos. Es assi (Fieles) que manda JESV CHRISTO N.S. amar á los enemigos: *Diligite inimicos vestros*; pero què enemigos son los que se han de amar? Es assi que quiere que se perdonen las injurias; pero quê injurias? En entender qué enemigos, y qué injurias està el engaño; pero antes que lo desentrañemos, serâ bien q̃ veamos con quien habla este mandamiento del amor. Manda Dios amar â todos los proximos: y siendo como son proximos tambien los que han hecho mal, su amor tambien abraza este precepto. Por esso David le llamô, mandamiento en gran manera dilatado: *Latum mandatum tuum nimis:* porque (como explica San Agustin) llega á todos los miembros de JESV CHRISTO, que se hallan en todo el mundo: *Extende charitatem per totum orbem, quia membra Christi per totum orbem iacent.* De suerte que obliga à amar à los que aman, y se dilata â obligar á que se amen los que aborrecen: *Latum nimis.* Y aun si bien se repara, la misma voz con que se manda amar abraza los dos extremos. AMA, dize el precepto. Pues leáse como se quisiere: si del principio al fin, es AMA: si del fin al principio, es Ama. Si se lee desde la diestra â la siniestra, se lee AMA: y si de la siniestra à la diestra, siempre se lee AMA: para significar aun en la misma voz, que se ha de amar no solo â los que están

Ps. 118.

Aug. in 1. Ioan. tr. 10

estàn á la diestra haziendo beneficios, sino â los que estàn à la siniestra haziendo agravios: *Quasi monens* (dixo el erudito Pisano) *eos esse amandos qui à dextris sunt, & á sinistris.*

Pise. ho. in fer.6.Cine.

N.6. Bien : Y á quien se manda este amor? *Ego autem dico vobis.* A vosotros, dize JESV CHRISTO. Cuidado con el emphasis del pronombre. *Vobis*, â vosotros los Christianos, fauorecidos con averos entrado Dios en su Iglesia, Arca del mejor Noe, en que (como dixo Hugo Victorino) es la Fè su longitud, es su altura la Esperança, y la Caridad es su latitud, que abraza todos los extremos: *Latitudo, charitas: quæ extenditur per dilectionem inimicorum*; y si en el Arca de Noe viuieron en paz (como notó el Obispo Aresio) la Paloma con el Aguila, el Leon con el Cordero : en la Iglesia debeis viuir en vnion pacifica, segun Isaias lo profetizó: *Vitulus, & leo, & ovis, simul morabuntur.* A quien se manda este amor? *Vobis*, â vosotros, q̃ en el Baptismo renunciasteis todas las leyes del mundo, con sus pompas, vanidades, puntos, y duelos. Este fue el misterio de aquella portentosa muger de el Apocalipsi, imagen de la Iglesia, que dixo San Agustin: en quien lo mismo fue hallarse vestida de el Sol, que poner la Luna debaxo de sus pies : *Et luna sub pedibus eius*: para significar que el Christiano ha de poner debaxo de sus pies la luna de este mundo, que dixo S. Gregorio; pues (como dixo el Apostol) lo mismo fue baptizarse, que bestirse de el Sol de Iusticia, JESV CHRISTO: *Quicumque in Christo baptizati estis, Christum induistis.* A quien se manda este amor? *Vobis*, â vosotros, que debeis aventajar en perfeccion al antiguo Pueblo. De suerte, que si á aquel se divide el mar para que passe â pie enjuto por la tierra : á Pedro no se divide el mar para q̃ passe, sino pisa las olas sin hundirse : *Ambulabat super aquam*; porque si el Pueblo antiguo no tuvo virtud para hollar las olas de las passiones humanas: el Pueblo Christiano tiene la virtud de JESV CHRISTO para pisar essas olas : *Ille enim* (dixo San Agustin) *calcat fluctus huius sæculi, qui diligit inimicos.*

Genes. 8. Aug. li. 15. de civit. c. 26. & 27. Hug. Vict. li. 1. alleg. in Ge. c. 14. Ares. lib. 3. empres. 27 disc. 2. n. 2. Isai. 11. Aug. ho. 3. in Apocal. Apoc. 12. Greg. hó. 2. in Evang. Galat. 3. Exod. 14. Math. 14. Aug. in Ps. 54.

A quiẽ se manda este amor? *Vobis*, á vosotros los que viuis en la Republica de Dios, que por el mismo caso estais obligados â honraros con sus costumbres, y leyes, á vosotros se manda, dize el Apostol : *Quæcumque lex loquitur, ijs qui in lege sunt loquitur.* Esta juzgó Laban era satisfaccion bastante para Jacob: porque quejandose este de que le auia dado â Lia por Raquel, le respondió Laban, que no era costumbre casar antes las hijas menores que las N.7.

Rom. 3.

las mayores: *Non est in loco nostro consuetudinis, vt minores ante tradamus ad nuptias.* Y aun acà vemos que el Cauallero seglar, que por serlo ciñe espada, anda á cauallo, sale á rejonear: si este mismo se entra en Religion, muda de costumbres, y traje, y la que fue gala es sayal, la espada es vna soga, el cauallo vnas sandalias, el rejonear, pedir limosna. Se afrenta por esso? No; que tiene por honra ajustarse á las leyes de la Religion. Pues vea el Câtolico, que debe ajustarse â las leyes, y costumbres de la Religion Christiana, despreciando todas las leyes de la carne, y sangre, pues lo passó à esta Religion la piedad de JESV CHRISTO: *Transtulit in regnum filij dilectionis suæ.* Y si (como observó San Agustin) se llama Religion, porque religa, y ata á quien la professa: *Religio dicitur â religando*; quien, ni el mas duelista, imaginó que queda mal el que por estar atado no pudo sacar la espada para vengarse? Por esso saliô Lazaro del sepulcro atado de pies, y manos: *Ligatus pedes & manus institis*: porque aviendo recebido el Christiano nueua vida de mano de JESV CHRISTO, es consiguiente salir ligado de pies, y manos, para no moverse por si, sino solo por la obediencia de JESV CHRISTO, sin que le quede la menor accion para la vengança: *Ligatus pedes, &c.*

Genes. 29. *Simil.* *Coloss. 1.* *Aug. li. 1. retract. cap. 13.* *Ieron. in Amos 9.* *Aug. lib. de vera relig. cap. 55.* *D. Th. 2. 2. q. 81. art. 1* *Ioan. 11.*

A quien se mãda este amor? *Vobis*, à vosotros, que debeis daros á conocer por hijos de Dios en el perdon caritatiuo de las injurias: *In hoc cognoscent.* Preguntad á los Expositores Sagrados en qué conoció Nathanael, que era JESV CHRISTO Hijo de Dios. A vozes lo confiessa: *Rabbi, tu es filius Dei.* En quê lo conoce? En que le dize lo que le passó con Philipe? Pero esso le calificara Profeta; pero Hijo de Dios? Si, dize S. Chrisostomo. Diole Philipe noticias del Salvador, que era de Nazareth. Nathanael respõdió que no podia ser de Nazareth cosa buena: *A Nazareth potest aliquid boni esse?* Hizo esta injuria á JESV CHRISTO, y su patria; pero qué hizo su Magestad? Al llegar Nathanael, no le sahiere, sino le alaba mucho: *Ecce verè Israelita, in quo dolus non est.* Pues quien sabe la injuria, y pudiendo no se venga, no es possible sino que es Hijo de Dios, dize Nathanael: *Tu es filius Dei.* En esso lo conociô, dize el Chrisostomo: *Tunc Christum esse cognovit, præsertim cûm quæ ægré ferenda videbantur, ea non reprehendit, sed laudat.* Perdone el Christiano, para darse á conocer hijo de Dios. A quien se manda este amor? Notad à quien: *Vobis*, à vosotros, que necessitais, y desseais que Dios os perdone: porque

N. 8. *Ioan. 13.* *Chrys. ho. 71. ad pop.* *Ioan. 1.* *Chrys. ho. 19. in Ioan.* *Eccli. 28.*

que es absurdo querer el perdõ
Math. 18. sin perdonar, y querer recebir gracia sin hazer gracia. Por esso dixo el Angel â Maria Santissima que avia de Reynar Jesv Christo en la casa de Jacob: *Et regnabit in domo Iacob*
Luc. 1. *in æternum.* Mas por qué no en la casa de Abraham, ò la de Isaac? Dixolo el doctissimo Salmeron. Porque en la de Abraham persigue á Isaac Ismael, y en la de Isaac persigue á Jacob Esau: pero es tan pacifico Jacob, que perseguido de su hermano, no solo le perdona, sino le acaricia. En su casa pues
Tertul. lib. de orat. c. 5. és donde Reyna Jesvs, para significar, que no Reynarâ por gracia, sino en quien perdona:
Salm. to. 3. tr. 6. *Non in domo Abraham* (dize el docto Padre) *in qua Ismael pugnat cum Isaac; nec in domo Isaac,*
Amb. lib. 2. de Iacob. c. 7. *vbi Esau persequitur Iacob, sed in domo Iacob, quæ sanctior cæteris.*

N. 9. Acabemos de decir à quien se manda este amor. *Vobis*, á vosotros que os preciais de ser imagenes del Divino Ser, y debeis parecer al original. *Vobis*, à vosotros, que debeis no avergonçaros de obedecer el Evangelio que creeis. *Vobis*, â vosotros, que os aveis de ver prestõ en la hora de la muerte, en que os alegrareis de aver perdonado. *Vobis*, à vosotros, que aveis de passar por vn severissimo Juizio; en que no hallará perdon el que no perdona. *Vobis*, á vosotros, que desseais la felicidad eterna, y no puede ser piedra de aquel glorioso Palacio, el que no se ha dexado labrar de los golpes en el mundo. *Vobis*, á vosotros (dize Jesv Christo) que estais por tantos titulos obligados, â vosotros lo digo, â vosotros os intimo este precepto, à vosotros os mando que ameis de coraçon á vuestros enemigos: *Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros.*

§. II.

Los que se llaman enemigos son en la verdad amigos, y primero los de natural contrario.

Sabido ya á quien se manda este amor: sepamos quales son los enemigos que se han de amar. *Inimicos vestros*, dize Jesv Christo: essos enemigos vuestros: essos q̃ aprehendeis enemigos. Ay (Fieles) vnos amigos q̃ son enemigos, y ay vnos enemigos q̃ son amigos. Mas claro: ay vnos amigos en la aprehension, que son enemigos en la verdad; y ay vnos enemigos q̃ lo son en la aprehẽsion, pero q̃ en la verdad son amigos. Veamos esto, y observad las palabras de N. Salvador. Como dize? *Audistis quia dictũ est antiquis*, ya aveis oido lo que entre los antiguos se decia, q̃ se N. 10.

debe amar al amigo, y aborrecer al enemigo: *Audiſtis quia dictum eſt, diliges proximũ tuum, & odio habebis inimicum tuum.* Paſſa luego á enmendar el vicio de eſta corruptela; y dize: pero yo os digo que ameis à vueſtros enemigos: *Ego autem dico vobis, diligite inimicos veſtros.* No reparais? La tradicion errada contenia amor de amigos, y aborrecimiento de enemigos; como al enmendarla, ſolo pone el amor de los enemigos, y calla el de los amigos? Parece que avia de decir: amad en hora buena à vueſtros amigos; pero amad tambien à vueſtros enemigos. Es acaſo opueſto al Evangelio el amor de los amigos? No. Pues por què no lo expreſſa? Perſuadome á que fue, porque el que en el mundo ſe llama amigo, ſiendo amigo falſo, no es amigo, ſino enemigo verdadero; y aſſi ſolo expreſſa el amor de el enemigo, porque debaxo de eſſe nombre ſe entiende el amigo, y el enemigo, ò por mejor decir, el que tenido por enemigo en el mundo, no es ſino en los efectos verdadero amigo, y ſolo en la aprehenſion enemigo: *Inimicos veſtros.*

N.11. Llegad (Fieles) â ver aquel mageſtuoſo Trono de Salomõ, propria imagen de la Bienaventurança. Fabricóle de marfil
3.Reg.10. hermoſo: *Fecit thronum de ebore;* pero lo cubrió todo de vn oro, que llama el Texto, puriſſimo: *Et veſtivit illud auro mundiſsimo.* 2.Paral.9.
Noteſe el ſuperlatiuo, dize Ricardo de S. Laurencio. Es oro puro el amor del amigo: es oro mas puro el amor del enemigo; y es oro puriſſimo el amor de Dios: *Aurum mundum dilectio amici, aurum mundius dilectio inimici, mundiſsimum dilectio Dei:* Ric.Laur. lib. 10. de laud. B.M.
porque para formarſe el Chriſtiano el Trono de ſu Gloria, á de preuenirſe, no ſolo de los materiales de el amor de Dios, ſino del amor del amigo, y del enemigo. Paſſo à mas. Para ſubir à eſte Trono puſo Salomon ſeis gradas; pero puſo en ellas doze Leones, ſeis á vn lado, y otros ſeis al otro: *Et duodecim leũculi ſtãtes ſuper ſex gradus hinc atque inde.* 3.Reg.10.
Leones en las gradas? Aſſombrarân à los q̃ quiſieren ſubir. Si ſolo de imaginar el perezoſo que ay en el camino vn Leon, no ſe atreue á levãtar de la cama, como dixo el Sabio: *Dicit piger, leo eſt in via:* qué ſerâ mirar aqui no vno, ſino doze? Prov.26.
No ſe atreuerà á moverſe, cõ el terror. Antes ayudarã los Leones al que quiſiere ſubir. O que ſon Leones! Es aſſi, dize Alexãdro Calamato; pero ſon Leones en la apariẽcia, no en la verdad: ſon Leones fingidos, no verdaderos: ſon Leones para la aprehenſion, pero en la verdad ſon entivos para ayudar â ſubir: *Videntur eſſe leones, non quidem veri & vivi, ſed exſculpti, imo* Calam. in Sylv. diſc. 61.n.12.

pia-

manûs aſcendentis ſuſtentaculum ſunt. O que horror cauſan las vozes, *enemigo, agravio, injuria, ſinrazon, ingratitud!* O qué aſſombroſos ſon para el natural eſtos Leones! Aguarda, Chriſtiano: llega â tocarlos de cerca, y hallarás que ſon los Leones de el Trono de Salomon. Llega, y verâs, que lo que aprehendes Leon que deſpedaza tu honra, es en la verdad quien te ayuda, ſufriendolo, â ſubir à la verdadera hôra. Llega, y veràs, que es ſolo en la aprehenſion enemigo, pero en la verdad es amigo: *Manûs aſcendentis ſuſtentaculum ſunt.*

N.12. Pero individuemos mas. Todos los que llama el mundo enemigos pueden reducirſe â tres lineas, à los de natural cõtrario, à los de contrario ſentir, y â los de contraria intencion, y voluntad; pero vereis que ſon todos amigos en los efectos. Ea, no dudo que es

Vid. Deſp. ſerm. 33. â n. 24.

muy moleſto vn natural, y condicion contraria; pero no dudes que te ayuda para la mayor victoria, que neceſſitas, y la felicidad mayor que deſſeas. Los ſoldados de Gedeon, aquellos trecientos eſcogidos, ſimbolo expreſſo de los Chriſtianos, vnidos todos contra los Madianitas, formauan vn exercito viſtoſo. Vencieron? Si; pero repareſe el modo. Diolesi Gedeon vnas vaſijas de barro, que cada qual ocultaua dentro vna luz, y â la ſeña de el Capitan, vnos á otros ſe quebrauan las vaſijas, deſcubrieron la luz, y huyeron los Madianitas: *Cœperunt buccinis clangere, & complodere inter ſe lagenas, &c.* Quien no eſtraña tal modo de guerrear? Sola la victoria puede acreditar el acierto, dize el V. Beda. Guerra en que los golpes no ſon en los contrarios, ſino entre los miſmos que componen el exercito, quien no dirá que es civil guerra en que ſe tiran à deſtruir? Pues no fue, ſino diligencia de amigos para vencer: porque al quebrantarſe el barro, ſe deſcubriô la luz, y al ver la luz huyeron amedrentados los Madianitas: *Vociferantes vlulantes qué fugerunt.* Era eſta guerra (dize vn docto Expoſitor) imagẽ de nueſtra guerra contra los Madianitas, carne, y ſangre: *Conflictus ille vmbra erat pugnæ noſtræ ſpiritualis adverſus carnem & ſanguinem.* Componeſe el exercito de noſotros los Chriſtianos; que por eſſo ſe llama en los Cantares exercito la Igleſia: *Vt caſtrorum acies ordinata.* Pero como vence? O admirable providencia! Quebrantandoſe vnos à otros el barro del natural: porque los naturales encontrados ſe quebrantan vno â otro, el colerico al flematico, el flematico al colerico, el entendido al incapaz, el incapaz al entẽdido, y aſſi los demás. Que es

Iudic. 7.

Bed. ibi.

Veg. hic. §. 205. num. 1668.

Cant. 6.

es esto? No es otra cosa que quebrantar el barro, para descubrir la luz de la paciencia, y vēcer la carne, y sangre. Luego el que te quebranta no es enemigo? Ya se ve que no es sino amigo que te ayuda à conseguir la victoria. Serâ enemigo en sola la aprehension; pero ya ves que es tu amigo en la verdad, que executa por amor: *Diligite inimicos vestros.*

§. III.

LOS DE CONTRARIO SENtir, y voluntad son tambien en la verdad amigos.

N.13. NO menos te hazē obras de amigos los que son de contrario sentir, porque te ayudan â descubrir la verdad. Quien viere las disputas de las Escuelas juzgarâ, si no lo entiende, que son vn campo horroroso de batalla. Aquellas porfias, replicas, vozes, enojos, qué son? Son guerra? Si; pero guerra de entēdimientos, que importa para descubrir la verdad, como se vnan las voluntades á descubrirla. Misteriosos siempre aquellos animales que viò Ezechiel! Son representaciō de los Justos, dize S. Gregorio: *Rectè per hæc sancta animalia significari vnusquisque perfectus potest.* Greg. ho. 4. in Ezech. Pero como es possible, si estàn tan encontrados? Todos tienen rostros distintos; sus alas suenā à guerra: *Vt sonus castrorum*: y representan à los Justos? Si; que todos arrimauan el ombro para lleuar el carro. Es verdad que tienē rostros, y dictamenes distintos; pero tienē todos pies de nobillo para aplicarse al trabaxo, y la labor: *Planta pedis eorū quasi planta pedis vituli.* Es assi q̄ las alas suenan â guerra; pero es solo guerra de plumas, conque buela el carro obedeciendo el impetu del espiritu: *Vbi erat impetus spiritus, illuc gradiebantur.* Ezech. 1. Propongañse pues como idea de los Justos, vnos coraçones vnidos, aunque con distintos dictamenes, para que se vea que no es lo mismo ser enemigo, que de dictamen contrario; antes el dictamen contrario es medio para que la verdad se descubra. O Republicas Christianas! O Comunidades! O familias! Desengañemonos que el contrario sentir no es enemigo, quando no son contrarias las voluntades. Sienta cada vno con libertad lo que le pareciere convenir, sin queja de quien siente lo contrario; y sea el contrario sentir nuevo motiuo para mas inclinarse la voluntad: *Diligite inimicos vestros.*

Hasta aqui no parece halla resistencia la doctrina, pues ya se ve q̄ no es enemigo verdadero e de contrario natural parando en el natural, ni el de contrario sentir no passando del sentir; la difi- N.14.

dificultad, y la resistencia es sobre persuadirse que el de cõtraria intencion,y voluntad no es enemigo. Pues(Christiano) no lo es; que solo es enemigo en tu aprehension. *Plurimi*(dixo el devotissimo Osuna) *falsa opinione sibi fingunt inimicos.* Quieres ver como es amigo? No es amigo el que ayuda al codicioso para adquirir muchas riquezas? No es amigo el que al ambicioso ayuda para conseguir las mayores dignidades? Pues ninguno de los que se llaman amigos(dize S.Basilio Magno) podrà ayudarte tanto para las riquezas del merito,y la dignidad de la Gloria, como essos que llama tu aprehension enemigos: *Nunquam ex opere amici talia bona possunt oriri, ac ex inimici persequtione, ex qua illud oritur, vt sis filius Dei.* No es esto lo que dixo Dios á Rebeca,quãdo se hallaua fecunda de Esau y de Jacob? Advierte (le dize) q̃ tienes dentro de ti las cabezas de dos Pueblos,y que el mayor ha de servir al menor: *Et maior serviet minori.* Pregunto:se cũpliò esta profecia? Si leemos la historia de los dos hermanos, hallaremos q̃ Esau,q̃ fue el mayor,persiguiò à su hermano siẽpre. Ya intenta quitarle la vida, y le obliga â huir à Mesopotamia, y servir alli veinte años á Laban en el oficio humilde de pastor:ya sale contra Jacob con quatrocientos hõbres: todo es persecuciõ: dõde està el servir? *Maior serviet minori?* Divinamẽte,Agustino: Ay(dize) vn servir agradándo, y ay vn servir persiguiẽdo: sirve el molino al trigo,quando deshaziendolo,lo dispone para ser pan:sirve al pã el horno quando lo cueze, porque lo habilita para la mesa del Rey: sirve la lima,y el martillo al oro,quando lo golpeã,y gastan,porque lo pulẽ.Pues como fue Esau para Jacob, molino, horno, lima, martillo, para su bien,por esso mas le sirve quando le persigue mas: *Maior serviet minori.* Agustino: *Non vtique obsequendo, sed persequendo.* Luego es engaño del mũdo tener por enemigo, al que en la verdad de las obras es amigo, pues ocasiona persiguiendo el mayor bien.

Osun.s.15. in quadr. Vid.Desper serm.33. á n.32.

Basi.in Reg brev. resp. 176.177.

Genes. 25.

Similes.

Aug.s.78. de temp. D.Th.in 9. ad rom.lect. 2.

Y si quieres aun mayor confirmacion de esta verdad, en el Huerto nos la ofrece el mismo JESV CHRISTO. Al llegar Judas con los soldados, le sale â recebir,y le pregunta: *Amice,ad quid venisti?* Amigo,q̃ se ofrece? A q̃ has venido? Aqui â qualquiera se ofrece luego el reparo: amigo llama à Judas,quãdo le busca con osculo traidor? Me diràn que nunca supo la piedad de el Salvador llamar â alguno enemigo; y assi vemos que llamò tambien amigo al otro jornalero de la viña descontento: *Amice,non facio tibi iniuriam:* y de la misma suerte, al combida-

N. 15.

Math. 26.

Math.20.

bidado que se entrò â la mesa sin el vestido nupcial: *Amice, quomodo huc intrasti?* Sea assi en essos, para obligarlos al convenio, y confession; pero amigo â Judas, el peor hombre de el mundo, de cuya salud no avia esperança ya? Señor, qué es esto? Como es vuestro amigo el que os vende? Como es amigo el q̃ dessea veros en vna Cruz, con tan deprauada intencion? Judas amigo? Si, dize Guillermo Parisiense; que no mira JESV CHRISTO â lo deprauado de su intencion, sino á lo vtil de su obra. *Iudas proditor, erat amicus facti, sed non intentionis.* Venian en Judas, el hecho, y la intencion: la intencion era perversa, como de cruel enemigo; pero el hecho era importante para tanta gloria de Dios, y tanto bien de los hombres, como si fuesse accion de vn fino amigo. Pues como desatiende JESV CHRISTO la intencion, y solo atiende à la accion; viendo que la accion importa, tiene â Judas por amigo: *Amice. Est ergo* (concluye el Parisiense) *est ergo Iudas amicus Christi, quia benefactor: tentationibus enim nutriuntur, pascuntur, & augentur virtutes.* Vea ya el Christiano que si Judas no es enemigo, á quien se puede dar esse nombre? Aprende, aprende (Catolico) à quitar los ojos de la intencion del que te persigue, para solo mirar la vtilidad que se te puede seguir de la persecucion, y quitaràs el nombre de enemigo al mismo Judas: hallaràs que es tu bienhechor el que aprehendes enemigo, para amarle como á bienhechor, y tu amigo: *Diligite inimicos vestros.*

Math. 22.

Guil. ap. Raul. serm. 142. in quadr.

Ibid.

§. IV.

EL PECADO ES ENEMIGO verdadero del Christiano.

N.16. LLeguemos ya à conocer quales son en la verdad enemigos, aunque vengan con la apariencia de amigos; que à estos es licito, y debido, aborrecer. Notad lo que dize JESV CHRISTO N.S. *Diligite inimicos vestros*: Amad â vuestros enemigos, essos que llama vuestra aprehension enemigos. Pero aun encierra mas aquel, *vestros.* Amad (dize) á essos que aprehendeis enemigos vuestros; no á los mios, q̃ à estos debeis aborrecer, como yo los aborrezco: *Inimicos vestros.* Y quales son estos enemigos? Son hombres? No, sino los pecados de los hombres. Los pecados son los enemigos de Dios, que debe el Christiano aborrecer, como Dios los aborrece. Y como los aborrece Dios? Ved el precepto mismo del amor del proximo: *Hoc est praeceptum meum, vt diligatis inuicem, sicut dilexi vos.* Este es mi

Ioan. 15.

mi precepto (decia JesvChristo N. S.) que os ameis los vnos à los otros. Antes le avia
Ioan.13. llamado mandato nueuo: *Mandatum novum do vobis*, Pero como, nueuo? No estaua en la antigua ley? No lo dictô desde el principio la naturaleza misma? En què estâ la nouedad? En lo que se sigue, responde Guillermo Lugdunense: *Sicut dilexi vos.* No manda JesvChristo que se amen los hõbres vnos â otros á bulto; sino que se amen, como su Magestad los amô: *Sicut dilexi vos*. Es por el desinteres? Por la vehemencia? Por la perseverancia? Màs: Por la discrecion: *Amavit nos Christus amore discreto.* Amor discreto es aquel que sabe prescindir entre la persona, y el vicio, para aborrecer el vicio, sin dexar de amar la persona: *Amor discretus est, qui personas amat, & vitia persequitur.* Pues este es el modo con que JesvChristo amó â los hombres, aborreciendo los vicios de los hombres, para que aprendamos â amarlos, aborreciendo sus vicios, que es el amor discreto que nos manda: *Sicut dilexi vos: amore discreto.*

Perald. tr. de charit. c. 10.

Ibid.

Leo. ser. 10 de quadr.

N.17. Oigamos á David, que fue muy docto en esta materia de amar, y aborrecer. Daba gracias à Dios, porque le avia dade prudencia sobre todos sus enemigos, con su mandato santissimo: *Super inimicos meos prudentem me fecisti mandato tuo.* Y suponiendo (con San Agustin) que este mãdato es el del amor de Dios, y del proximo: qué prudencia es esta que reconoce David? Dixo San Basilio, que daba gracias por que se hallaua con mas luz que sus cõtrarios, pues ellos como ciegos le querian beber la sangre, quando él no se permitia al menor movimiento de vengança: *Ampliorem enim mihi scientiam, quám inimicis es largitus: qua propter illi me occidere satagunt, ego veró ne vltionem quidem de illis sumere sustineo.* Bien; mas para esso dixèra David que Dios le hizo sabio sobre sus enemigos: y no dize sino que le hizo prudente: *Prudentem me fecisti.* En qué? Diremos que por que prudente es lo mismo (segun Santo Tomas) que *procul vidente*, el que ve lo distante: *Prudens, idest, procul videns*; miraua David lo lexos de la eternidad, y esta consideracion le facilitaua el perdon de las injurias? Aun mas hemos de decir. Es oficio de la prudencia (dize S. Agustin) discernir con sagacidad lo vtil, y lo dañoso, para hazer eleccion de lo vtil, y lo dañoso apartarlo. Dize pues David â Dios: con tu mandato me diste prudencia para saberme portar con essos que se llaman mis enemigos: porque me enseñaste â discernir la culpa, y la naturaleza, para amar la naturale-

Ps. 118.

Aug. ibi.

Basil. ibi.

D.Th. 2.2. q.47. art.1

Aug. lib. de morib. Eccles.

raleza, y sólo aborrecer como á enemigo á la culpa: *Prudentem me fecisti mandato tuo.*

N.18. Aora se entenderâ el sentido en que dixo el mismo David que avia aborrecido à los malos, y pecadores: *Iniquos odio habui.* Dize que los aborreciò; pero añade que guardò la Divina Ley: *Et legem tuam dilexi.* Pues si la ley manda amar: como la guarda con aborrecer? Divinamente Augustino: por que la ley que manda amar al pecador como hombre, manda aborrecer la culpa del hombre pecador; y como David aborrecia, no al hombre, sino la culpa, dize que guarda la ley quando aborrece la iniquidad: *Vt demonstraret* (dize el Santo) *non se in hominibus iniquis odisse naturam qua homines sunt, sed iniquitatē qua legi Dei quam diligit inimici sunt.* Este es aquel odio perfecto, con que dize en otra parte aborrecia á los enemigos de Dios: *Super inimicos tuos tabescebam: perfecto odio oderam illos:* porque (como expone el Blesense). entonces llega à ser el odio perfecto, quãdo sólo mira como enemigos que aborrecer, á los pecados: *Odium quidem perfectum, si peccatum in homine, non hominē in peccato habetis exosum.* Es lo que dixo Agustino, amar al enfermo, y solo aborrecer la enfermedad: porque en el crisol del coraçõ Christiano sabe apartar la caridad ardiente el oro de la escoria, para solo aborrecer la escoria de la culpa.

Ps. 118.

Aug. ibi.

Psal. 138.

Blesens. ibi

Aug. s. 168 de temp. Et in Psal. 100. & 102 & ho. 6. ex 50. & tr. 12. in Ioan.

No nos detengamos mas: Los pecados son (Fieles) nuestros enemigos verdaderos, por enemigos de Dios, y de nuestras almas: en estos si que se emplea bien el aborrecimiento: à estos si que puede, y debe perseguir el Christiano; pero no solo à estos. No aveis visto que quando vn hombre tiene aborrecimiento grande á otro de quien recibió vn agravio de los mayores, no solo aborrece, y persigue à aquel, sino á todos los que le ayudaron al agravio? Pues no solo debe el Christiano mirar, y aborrecer al pecado como à enemigo, sino aborrecer como á enemigos â todos los que ayudaron al pecado, Quienes son? Essos que aun los niños los conocen por enemigos de el alma, el Demonio, el Mundo, y la Carne: estos son los que ayudan á las culpas (dize Hugo de Prato Florido) y se deben aborrecer como verdaderos enemigos: *Diabolus, & mundus, & caro sunt in culpa peccati, ideo meritó persequendi sunt.* Pero demoslos á conocer en particular. N.19.

Simil.

Hug. de Prat. Flor. dom. 19. post Pent.

*

§. V.

El Demonio es verdadero enemigo del Christiano.

N.20. Quatro son (dize San Antonio de Padua) los verdaderos enemigos que el Christiano tiene: *Est tamen advertendum, quód nos quadruplicem habemus inimicum, & quilibet illorum odiendus est in gradu suo.* El primero es el pecador, ó el pecado del pecador: en quien (como dixo Eusebio Emiseno) hemos de juntar amor, y odio. Ya hemos hablado de este. Los otros tres son, el Demonio, el Mundo, y la Carne. El Demonio (dize San Antonio de Padua) debe ser impugnado con valor: *Diabolum, qui est impugnandus viriliter.* El Mundo debe ser totalmente despreciado: *Mundum, qui est contemnendus totaliter.* La Carne debe ser discretamente macerada: *Carnem seu corpus, & iste inimicus est opprimendus salubriter.* O abra Dios tus ojos (Christiano) para conocer estos enemigos! Veamos el primero. Piensas q̃ es tu enemigo el que te agraviô, y por esso quieres vengarte? Lo yerras, dize S. Agustin: amale, y veràs q̃ no es tu enemigo: *Disce diligere inimicum, si vis cavere inimicum.* Lo yerras, dize San Basilio: porque muerdes (como el perro) la piedra, sin reparar en la mano que la tira: *Simile quoddam canibus admittẽs, qui saxa mordere solent.* Pues quien tirô la piedra de el agravio? Advierte (dize S. Agustin) que tienes delãte de ti dos enemigos: vno visible, otro invisible: vno manifiesto, y otro oculto: vno de aprehension, y otro verdadero. El visible, manifiesto, y de aprehension es el hombre; pero el invisible, oculto, y verdadero es el demonio: *Duos inimicos constitue tibi ante oculos, vnum apertum, & alterum occultum: appertum, hominem: occultum, diabolum.* Este invisible, y oculto fue el que te tiró la piedra, dize San Basilio; no el hombre. El hombre fue incitado: el demonio quien le incitó; mueve el odio, y la vengança contra el demonio: que el hombre es digno de compassion por incitado: *Instigatus ac incitatus, misericordiá profectó dignus est; qui veró incitat odio magno est insectandus.*

Ant. Pad. ser. hui. fer. — *Emisen. in hac fer.* — *Vbi supra.* — *Aug. in Ps. 99.* — *Basil. ho. 10 de ira.* — *Aug. in Ps. 54.* — *1. Petr. 5.* — *Basil. vbi supra.* — *Amb. lib. 1. offic. c. 5.*

N.21. Maravillosa fue la victoria que consiguiô David del Gigante, y por esso tan celebrada de los coros de musicas de Gerusalem. Llegô en aquel certamen singular â la linea vltima el valor: atreverse vn mancebo con vn monstruo, y entrar en campaña sin mas armas que vnas piedras: gran victoria, y la mayor de David.

No

No fue la mayor, defiende San Juan Chrisostomo; que tuvo otra mayor, y mas gloriosa que la del Gigante. Esta la celebraron coros de mugeres; pero celebraron coros de Angeles la otra. Qual? La de Saul en la cueva. Pero como, si en la cueva no huvo armas, ni batalla? A quien venciò? Al demonio, que es mas valiente que el Gigante. Considera dlo bien, dize el Santo. Entrò Saul en la cueva en que se hallaua con sus soldados David; y al punto se encendieron en el coraçon de David llamas de indignacion: sintiose lleno de pensamientos
1. Reg. 24. de vengança: *Cogitavi vt occiderem*: Aviuauan el fuego sus soldados: *Ecce dies, de qua loquutus est dominus*: Proponiasele la oportunidad de matarle facilmente, con la soledad en que se hallaua Saul: se acordaua de las injurias passadas: temia la persecucion futura; pero qué hizo? Perdonò á Saul. Y esso es vencer? Si, dize el Chrisostomo: que miraua David que era el demonió el que encendia el fuego: *Cum foris videret diabolum caminum incendentem.* (*Chrys. ho. 2. de David & Saul.*) Ea: Hallòse David con dos cõtrarios á la vista: con el demonio, y con Saul: con Saul que le queria dar la muerte del cuerpo, y con el demonio que le queria quitar la vida del alma. No ay medio, dize David, entre vencer, y ser vencido: si mato â Saul, es assi que alcançaré victoria de vn hombre que mal me quiere; pero seré vencido del demonio que me incita â la vengança. Si perdono à Saul, es assi que dexaré con vida al que me persigue; pero alcançaré con la caridad victoria del demonio. Pues aqui del valor á lo de Dios: Perdono à Saul, que es enemigo pequeño, y triunfo del demonio que es mi mayor enemigo en la verdad: *Tametsi servasset Saulem* (dixo el Chrisostomo) *tamen illum re vera hostem diabolum multis plagis confixit.* (*Chrys. ibid.*) Esta si que es la victoria mayor; que si en el valle del Terebinto vence David â vn Gigante con la piedra, y cõ la espada: vence en la cueua al demonio con la mansedumbre, y caridad: *Hac illâ magnificentior erat victoria.* Venguese assi de el demonio, el que quisiere vengarse, y logrará la mas gloriosa vengança con el amor: *Si diligitur aperté sæviens* (dixo Augustino) *victus est occulté sæviens. Diligite.* (*Aug. in Ps. 54.*)

§. VI.

EL MVNDO ES ENEMIGO *verdadero.*

EL segundo enemigo verdadero, y complice de el pecado, es el mundo, y sus amadores, con sus leyes de duelo, y maximas contrarias al Evan- N. 22.

Evangelio de Jesv Christo N.S. *Si quis vult eße amicus sæculi huius* (dixo Santiago) *inimicus Dei constituitur.* Este mõstruo, este tirano cruel, que impide el camino de la salvacion, es el que debe el Christiano aborrecer como à enemigo. El Minorita Ossuna: *Ne credas inimicum tuum, nisi eum qui vetát virtutem tuam, aut se opponit bonis inceptis tuis.* No solo debe ser tenido por enemigo, sino aun por mas cruel que el demonio. Y si no, reparad lo que dixo JesvChristo Señor N. en aquella parabola de la zizaña: que vino el demonio, que la sembrô en medio del trigo, y que se fue luego: *Venit inimicus eius, & superseminavit zizania in medio tritici, & abiit.* Pero como se va, sin esperar â cultivar la zizaña, para recoger la cosecha que pretende de las culpas? Aguarda, iniquo sembrador: por què te ausentas? Porque no soy menester, dize el demonio. Es la zizaña en medio del trigo (explicò Jesv Christo S.N.) la gente mundana que fomenta las discordias en la Republica: *Zizania autem filij sunt nequam.* Pues voyme, dize el demonio, que aqui no tengo que hazer: *Et abiit.* Tenga yo (dize su malicia) tenga yo zizaña de duelistas en la Republica; que bien puedo irme, porque sobran mis diligencias: *Et abiit.*

Iacob. 4.

Osun. s. 16. quadr.

Math. 13.

Math. 13.

N. 23. Ojalà (Fieles) que no hiziera demonstracion de esta verdad la experiencia que se toca! El demonio persuade â que se vengue el agraviado; pero el mundo manda que aun el que no â recebido el menor agravio se vengue. Puede ser ley mas desatinada, que porque el otro es amigo, ò pariente, ha de hazer suyo el duelo, y la vẽgança de la ofensa que no recibiò? Ni el demonio puso tal ley. En aquellas enemistades antiguas que se introduxeron entre la muger, y la serpiente, y los descendientes de vna, y otra, reparò el Abulense que no se haze memoria de Adam, sino solo de la sucession de las dos: *Inimicitias ponam inter te & mulierem, & semen tuum, & semen illius.* No es Adam la cabeza de la casa? Direis que se entiende Adam por ser esposo de la muger; pero no es possible, porque Adam es superior, y ni es la muger, ni su descendiente, y assi avia de explicarse en esta enemistad. Pues por qué no? Diga el Abulense grande: por que no siendo Adam el ofendido inmediatamente, sino Eva, no era razon que entrasse en la enemistad por su muger. *Adam* (dize el doctor insigne) *non erat ipsa persona, cui fuerat illata iniuria: ideó non debuerunt ad eum transire inimicitiæ propter mulierem.* Tenga Eva su enemistad, pues fue agraviada; pe-

Genes. 3.

Abul. in Gen 13. q. 722.

ro que quiera el mundo que entre Adam tambien, sin ser ofendido: y aun haga duelo de que no entre Adam? Es â la letra lo que passó â Saul. La lança toma contra Jonathas su hi-
1.Reg.20. jo: *Arripuit Saul lanceam, vt percuteret eum.* Hizo algun agravio à su padre? Le perdió el respeto? No. Pues qué hizo? No mas de preguntar á su padre qué culpa tenia David para que assi le persiguiesse: *Quare morietur? Quid fecit?* Y por esso quiere matar á su hijo? Si, dize el Abulense; que quisiera Saul que todos aborreciessen como él aborrecia â David: y al ver que Jonathas su hijo le mostraua amor, hizo duelo, y passô â quererle matar: *Voluisset enim*
Abul. ibi. q.33. (dize el Abulense insigne) *quód cum ipse desiderabat mortem David, ita omnes desiderarent.* O mundo inmundo, tirano legislador! Y ay quien obedezca tus leyes irracionales? Fieles, Fieles: este es el enemigo que se debe aborrecer: este el que de-
Padua. hoc ser. beis despreciar: *Est contemnendus totaliter.*

N.24. Venga por exemplo David. Sabidas son las injurias grandes que recibiò de Semei, pues llegó â maldecirle, y tirarle piedras; pero siendo tan sobresaliente el agravio, aun fue mayor la paciencia con que David lo sufrió. No reparo en esta, que, ô fue (como siente S. Ambrosio) por vencer con ella al demonio, que era el que movia á Semei: *Adversus authorem magis præliabatur*; ô fue (como dize Theodoreto) porque miraua á Semei vara con que le castigaua Dios, y vassallo humilde no se atreuiò à bolver contra la vara: *Non tango virgam, ne eum irritem qui me percutit.* O digamos que sufriô el agravio, porque en el mismo agravio leyô vn desengaño para el sufrimiento. Oyó las maldiciones, vió las piedras que le tiraua; pero vió tambien que le arrojaua polvo: *Terramque spargens.* Leyó en el polvo su polvo, y esta memoria le facilitô el sufrimiento de la injuria. O Fieles, y qué verdad! Voy â lo que me causa reparo. Vieron el atrevimiento de Semei los Capitanes de David, y Abisai vno de ellos lleno de indignacion por el zelo de el respeto Real, tan ofendido, quiso arrojarse â quitar la vida á Semei: *Vadam, & amputabo caput eius.* Qué atrevimiento es este? decia. Vn vil hombre à ossado maldecir â mi señor? Ha de morir vn hõbre tan infame. Aqui David se enoja: se buelve contra Abisai impaciente: qué quereis de mi, hijos de Sarvia? *Quid mihi & vobis est, filij Sarviæ?* No reparais? Con Semei tanta mansedumbre, y con Abisai tanta indignacion? David: què es esto? Qué ha de ser, dize el Abulense? Que mira David

Amb. in Ps. 38.
Theodor. in 2.Reg.16. q.32.
Greg.31. mor, 17.
Ber. ser. 34
2.Reg.16.
2.Reg.16.

vid á Abiſai por mas enemigo que à Semei. Por quê? No veis que le induze á la vengança? *Quia Abiſai movebat eum ad vindictam, increpuit ipſum.* Semei (dize David) con ſus maldiciones me humilla: Abiſai cō ſus perſuaſiones me turba. Semei me ofende en el cuerpo con las piedras: Abiſai me tira con ſus razones al alma. Semei, al tocarme tan en el coraçon, encédió centellas de vengança: Abiſai, que debiera ponerles el pie para apagarlas, las enciende mas con ſu duelo. Ea pues: Sufro á Semei, y me enojo con Abiſai. Sufro â Semei como á inſtrumento de Dios; mas me enojo con Abiſai, como con enemigo de mi alma. O varon admirable, cortado á la medida de el coraçon de Dios! Nunca con mas verdad (dize San Bernardo) que quando ſufre con tanta manſedumbre al que le agravia, y tanto ſe indigna con quien quiere que ſe vengue: *O verè hominem ſecundum cor Dei, qui ſe vlciſcenti potius, quàm exprobranti ſuccenſendum putavit.* Aprenda aqui el Chriſtiano à conocer á ſu verdadero enemigo. Eſſe que te induze á la vengança es el Mundo tu enemigo, que debes aborrecer; no el que aprehendes enemigo, ſiendo inſtrumento de Dios, â quien debes de coraçon amar: *Diligite,*

Abul. ibi,

Bern. ſ. 34. in Cant.

§. VII.

LA CARNE CON SVS APEtitos es verdadero enemigo.

VEamos ya el tercer enemigo verdadero, tanto más nociuo, quanto màs oculto, que es la carne, la propria voluntad, el apetito. N. 25.
Eſte es mayor de todos (dixo el Minorita Oſuna) porque es el que menos ſe tiene por enemigo del hombre: *Intimè ſcias te intus portare maiorem inimicum, ſcilicet veterem hominem.* Eſtos apetitos del hombre (que ſon, dize San Hilario, ſus domeſticos) ſon los que declaró Nueſtro Redemptor por ſus enemigos: *Inimici hominis domeſtici eius.* Eſta carne es la Eva atrevida, que combida à la razon con el arbol vedado: es la Jezabel iniqua, que haze quitar la vida â Naboth: es la torpe muger de Putifar, que ſolicita la ruina de Joſeph: eſta es la Jael traidora, que adormece al alma para quitarle la vida: eſta es la engañoſa Dalila, que con aparentes cariños entrega al mas Samſon eſpiritu â los Filiſteos demonios: es la hija deſembueita de Herodias, que con los ſaltos de ſu concupiſcencia incita á cortar la cabeza â Juan que es la gracia: eſta es la eſclaua portera, á cuya voz de tentacion niega el eſpiritu como

Oſun. ſ. 16 in quadr.

Hilar. can. 10. in Mat.

Math. 10.

Geneſ. 3.

3. Reg. 21.

Gen. 39.

Iudic. 4.

Iudic. 16.

Math. 14.

Ioan. 18.

mo Pedro la obediencia à JESV CHRISTO. O enemigo quanto mas dissimulado, mas pernicioso! Lo conoces, Christiano? Este es el que en el pecho fabrica el altar profano del duelo, con el idolo del qué diràn, para que se le ofrezcan por incienso voluntades. Este, el que Catedratico de maldad enseña la materia del punto, de la hõra falsa, de la reputacion, que se lastima, porque queda mal (dize) el que no se venga. Este es el ciego apreciador de las cosas, que solo tiene por malo lo que le duele, siendo lo que le duele el mayor bië. Diga Isaias. Habla de JESV CHRISTO S.N. y dize que sabrà elegir el bien, y reprobar el mal: *Vt sciat reprobare malum, & eligere bonum.* Isai.7. Es admirable la ilacion de San Bernardo: luego la afliccion del cuerpo (dize) no es mal, y solo es mal lo que es de gusto del cuerpo. Como se infiere? No lo veis? El Profeta dize q̃ elegirà el Señor el bien, y reprobarà el mal. Luego solo el que reprueua es mal, y solo es bien lo que elige. Pues si elige aflicciones de la carne, y reprueua sus desordenados gustos: luego estos gustos son mal, y aquellas aflicciones verdadero bien: *Malum ergo* (San Bernardo) *voluptas corporis, bonum veró afflictio est: siquidem & hanc eligit & illam reprobat puer sapiens, verbum infans.* Ber. ser.3. in nat. dom.

Infiera aora el Christiano pa ra si. Luego no debo creer á la carne en todo lo que me propone contra lo que me dize JESV CHRISTO. Luego debo como â enemigo aborrecerla, y debo amar á todos los que, aunque me afligen, me ayudan à perseguirla. Si, Catolico: este es el odio santo de si mismo tan repetido en el Evangelio, con el qual se vence al demonio. Vencete â ti (dize S. Ambrosio) y alcançarás victoria de todos tus enemigos: *Prius, homo, tui victor esto, vt poßis esse victor alterius. Vince inimicos proprios, vt vincere poßis alienos.* Amb. s.25. N.26. No acierto oy á traer otro exẽplar que à David. Hasta aqui le vimos valiente; aora le hemos de atender cobarde. Ya sabeis que se le rebeló su hijo Absalon, con tanta tirania, que obligó á su padre à huir: *Surgite, fugiamus.* 2.Reg.15. Notad lo que dixe: que se vió obligado á huir. Quien? David. Y David huye? Si, y celebra en el tercero Psalmo su fuga: esse titulo le dà: *Psalmus David, cum fugeret á facie Absalonis filij sui.* Psal.3.tit. No acaba de assombrarse S. Juan Chrisostomo, no tanto de la fuga, como de la celebridad. Qué es esto? Ya vemos (dize) fatigar los pinceles, y las plumas en describir, para la memoria, y el exemplo, las acciones heroicas de los Capitanes victoriosos; pero quien viô jamàs panegiricos,

ricos, y canticos; celebrando â los que huyeron? Las acciones heroicas son indices de la industria, y el valor: por esso se aplauden; las fugas indican temor, y cobardia: por esso no se aplauden, sino se abominan de escrito, y de palabra. Como David canta, y celebra su fuga? Oid à San Juan Chrisostomo: porque David (dize) no huye de cobarde, sino de muy valeroso: no huye porque tema morir, sino huye porque no quiere matar: *Fugiebat, non vt qui timeret, sed vt qui filium caveret occidere.* Si David saliera á campaña, y muriera en ella Absalon, venciera su poder á vn hijo ingrato, que debia por muchas causas morir; no saliendo David, sino huyendo, se vence á si mismo, aunque perdona â Absalon. Pues de estas dos victorias dexa David la de Absalon por pequeña, y elige la mayor con que triunfa de si mismo. Por esto huye, y por esto canta, y celebra su fuga, porque celebra en su fuga la mayor victoria: *Fugiebat, non vt qui timeret, sed vt qui filium caveret occidere.*

Chrys. in Psal. 3.

N. 27. O acabemos ya (Christiano) de conocer que es tu mayor enemigo tu apetito, y amor proprio, para tomar contra él las armas de el odio santo de ti mismo, y el amor de Dios, y de el proximo. Conoce las razones que ay para amarle, y desengañate que no es tu enemigo el que pinta tu aprehensiõ, aunque sea de natural contrario, de contrario sentir, ó contraria voluntad: porque solo es en la verdad tu enemigo la culpa, y el Demonio, Mundo, y Carne, que ayudan á la culpa. Armese contra estos tu odio, y tu vengança, aborreciendo, y persiguiendo al demonio, despreciando con resoluciõ al Mũdo, no creyendo al enemigo domestico de tu carne: para q̃ derribando del Altar de tu coraçon el idolo de el duelo, y el honor falso, solo tengas por honra la obediencia à la Divina Voluntad. Este es el punto Catolico: este el duelo Christiano, con que has de amar lo que Dios ama, y aborrecer lo que solo Dios aborrece: para que vnida tu voluntad con la suya, llegues á lograr vna muerte dichosissima en la Divina Gracia, con que consigas la eterna felicidad de la Gloria: *Quam mihi, &c.*

REMISSIONES AL DESPERTADOR.

1 Vease el Sermon 59. que es *del perdon, y amor de los enemigos,* fundado en el *ego* que dize JESV CHRISTO N.S.

2 OTRO SERMON. *Diligite, &c.* Aconsejaua el Filosofo Athe-

SABADO DESPUES DE CENIZA.

Erat navis in medio mari. Marc. 6. Ay vn Sermon cumplido de esta Feria, que es el 64. de la raiz, y remedio de las calamidades publicas. Veanse para esto mismo los Sermones que se siguen hasta el 74. en que se notan varias causas, y remedios.

SERMON QVINTO

DEL DOMINGO PRIMERO DE LAS TENTACIONES, y primero de este dia.

En la Iglesia del Sacro Monte de Granada año de 1674.

Ductus est Iesus à spiritu in desertum, vt tentaretur á diabolo. Math. cap. 4.

SALUTACION.

N. 1. DESPUES de aquel misterioso Baptismo, en que santificò Jesv Christo S. N. las aguas de el Jordan; despues que su Eterno Padre hizo aquella publica demonstracion, declarandole Hijo suyo, saliò Nuestro Redemptor, guiado de su Divino Espiritu (que sin duda se ha de entender assi, dize San Gregorio con el Coro de los Doctores) à vn desierto, que està, dize San Vicente Ferrer, entre Jerusalem, y Jericò: *Ductus est á spiritu in desertum.* Es su Magestad aquel Samaritano piadoso de la parabola, que curò en esse sitio al herido de los ladrones; y viene aora en la realidad, buscando al hombre herido de las culpas para curarle. *In desertum*: al desierto, á la soledad, al retiro le lleuò su Divino Espiritu: *Ductus est á spiritu.*

Maxi. ho. 2. de epiph.
Greg. ho. 16 in Evang.
Vinc. Ferr. se. 1. dom. 1 quadr.
Luc. 10.
Orig. h. 34 in Luc.

ritu. No debe de ser espiritu de Dios el que haze apetecer la publicidad. *In desertum*: despues del Baptismo salió al desierto, ó para enseñar (dize Paulo Granatense) quanto debe apartarse de las vanidades, y riesgos del mundo el baptizado; ò para que el baptizado advierta (dize San Gregorio) que lo mismo es imprimirle en el Baptismo los caracteres nobilissimos de hijo de Dios, que ponerle en obligacion de prepararse para la batalla. O digamos, con San Ambrosio, que salió al desierto, porque si Adam nos sacó del Paraiso al desierto con su desobediencia: JESV CHRISTO con su obediencia sale â bolvernos del desierto al Paraiso. O fue (dize Paulo Granatense) què como tomô sû Magêstad sobre si nuestros pecados, se va à vn desierto à hazer penitencia de ellos.

Ambr. in Luc. 10. Aug. tr. 14 in Ioan. Caiet. in Math. 4. Palac. in Math. 4. Greg. hom. 12. in Eze. Amb. li. 4. in Luc. Palac. hic.

N. 2. Mas ya dize el Evangelista á qué sale: *Vt tentaretur*, para ser tentado. Raro misterio! Para constituir Dios à Abraham, padre de los creyentes, quiso experimentar antes sû fidelidad en la tentacion; y como (segun Isaias) era Nuestro Redemptor, Padre del futuro siglo, quiso passar por la experiencia de las tentaciones: *Tentatum per omnia*, dixo el Apostol San Pablo. Para esta batalla salió su Magestad al desierto; que aunque pudo permitirse à las tentaciones en la Ciudad, gustò de hazer en la soledad, mayor su trabaxo por nuestro amor. No ay duda que padece menos el que tiene testigos de su penalidad; y es cierto no come poco el q̃ sabe que es admirada su abstinencia. El padecer á solas es la quinta essencia del padecer; que por esso quãdo en Isaias preguntauã los Angeles por los tormentos de el Salvador, les responde: *Torcular calcavi solus*, pisé solo el lagar de mi passion. Como si dixera: Cõtentaos con saber lo mas sensible de mis penas, que fue el averlas padecido á solas. Varias razones traen los Doctores Sagrados por qué quiso ser tentado Nuestro Redemptor, de que hablarêmos despues; baste saber aora, que como avia de enseñar à los hombres á ser constantes en la obediencia de Dios quando fuessen acometidos del demonio: quiso experimentar primero lo que avia de enseñar; ò fue para alentar nuestra flaqueza, mostrandose exemplar, auxilio, y merito de los tentados. Pero notese que dize el Evangelista, que salió para ser tentado del demonio: *Vt tentaretur á diabolo*. Divina advertencia! Para que se entienda que tientan tambien los malos Christianos, con el mal consejo, con el trage escandaloso, con el mal exemplo, y ocasion que dan para ofender â Dios. Es leccion de vigilancia sobre las palabras, y acciones.

Gen. 22. Isai. 9. Hebr. 4. Isai. 63. Dionys. de Cœlest. Hierar. c. 7 Palac. hic. Hebr. 5. Palac. hic. Greg. li. 3. mor. cap. 5.

N. 3. Antes de las tentaciones (prosigue el Evangelista) ayunó su Magestad quarenta dias, y quarenta noches: *Et cum ieiunasset*. Què pre

Palac. hîc. ñez de misterios,y documentos! Ha de instituir en su Iglesia 40. dias de ayuno:y quiso enseñar á los superiores á executar primero en si lo que han de mandar á otros. Es Medico piadosissimo
Amb.s.39. (dize S.Ambrosio) que gusta antes que el enfermo la medicina,
Simil. para alentar á beberla,y que no le tenga horror el enfermo. Antes
Aug. s.77. de las tentaciones ayuna , para enseñar al Christiano á prepararse
de temp. con el ayuno para los trabaxos,y tentaciones. Y adviertase q̃ ayu
Palac. hîc. na en el desierto,no escusando la comida , y bebida en la Ciudad:
Math. 11. tanto aborrece la hipocresia de los que en laCiudad,dõde son vis-
n.18.&19 tos,ayunan, y en la soledad,donde no son vistos,comen. Por esso dize el Evangelista que ayunô de dia,y de noche: *Quadraginta diebus, & quadraginta noctibus* : porque guardar de dia abstinencia , y
Vic. Ferr. comer á satisfaccion en la obscuridad,esse(dize S.VicenteFerrer)
serm. huius es ayuno de Fariseos hipocritas,no de verdaderos Christianos.En
domin. el numero de 40.descubriô el mismoS.Vicente vn gran misterio:
Vid. ser. 2. porque como quebranta el hombre los diez Mandamientos de
á n.2. quatro modos,que son, por pensamiento, por palabra, por obra,y
Vinc. Ferr. por omission : siendo diez de â quatro quarenta , ayuna Nuestro
hîc. Redemptor 40. dias,para satisfacer por todos los pecados del hõbre;y para enseñar al hõbre(dizeS.Gregorio) à hazer cũplida pe-
Greg. h.16 nitẽcia de sus pecados: *Quia ergo per carnis desideria decalogi manda-*
in Euang. *ta contempsimus,dignum est vt eandem carnem quater decies affligamus.*

N.4. Despues de este ayuno que avia continuado con su divina vir-
Chrys.ho.5 tud (dize San Juan Chrisostomo)tuvo como hombre verdadero,
imperfect. hambre : *Posteâ esuriit* : porque como intentaua el demonio conocer si era JESVCHRISTO hijo natural de Dios,quedase mas cõ-
Vinc. Ferr. fuso al verle con señales claras de Dios,y con necessidades ciertas
hîc. de hombre.Llegóse el enemigo,vista la necessidad, y le ofrece pie
Math. 3. dras para q̃ las convierta en pan para comer. O Christiano! Aunq̃
Ioan. 2. (como dixo el Baptista) puede Dios hazer de piedras de obstinados,hijos deAbrahã:lo comun es(como en las bodas deCanà)cõvertir en vino de su amor las aguas frias de los pecadores;pero pecadores flexibles como el agua,no endurecidos con la obstinaciõ
Deuter.8. como piedras.Rebatióle el Señor esta tẽtaciõ, diziendo q̃ no sustenta al hõbre solo el pan,sino la divina palabra. Aqui enseña(di-
Palac. hîc. ze el docto Granatense) á no poner todo el cuidado en esta vida mortal ; sino que el Christiano aplique sus conatos todos â bus-
Math. 6. car primero el Reyno de Dios,y la guarda de su ley. Reprehende nuestra poca confiança en su Providencia,y lo mucho que fiamos de las diligencias proprias.

N.5. Vẽcido en esta tẽtaciõ el demonio ,pasó cõ igual malicia â la 2.

Lleuô

Lleuò â Nuestro Redemptor,ò por el aire,como dize S.Geroni- *Ieron.hic.*
mo , ò por su pie con passos apresurados,como siente Euthimio, *Eutim.hic.*
â la Santa Ciudad de Jerusalem,y le puso sobre el pinnaculo de el *Palac. hic.*
Templo : ya fuesse este la veleta de los aires , como dize Paulo *Lyra hic.*
Granatense;ya fuesse , como dize Lyra , vna açotea del Templo, *Glos.hic.*
en donde,como advirtió la Glossa , solian tener los doctos algunas conferencias. Quien creyera tal cosa? Quiere el demonio des- *Genes.3.*
peñar al Hijo de Dios , y lo sube para esso al sitio de los doctos?
No se dude (dize San Buenaventura) que à muchos , como á *Bonav. ibi.*
Adam, priuô el Arbol de la Ciencia , del arbol de la vida. Letras
que solo sirven de alas para subir , y no de libro para aprouechar,
essas (dize el Angelico Doctor)son las letras de la carta de Vrias, *D.Th. pro-*
en que màs que su honra , lleuaua cierta su muerte. Que se arro- *log.in epist.*
je, dize al Redemptor : *Mitte te deorsum*. Quiere que buele desde *can.*
alli,dize Lyra; que nunca el demonio quiere que las almas cami- *2.Reg.11.*
nen por los ordinarios passos de las virtudes. Angeles subian , y *Lyra hic.*
baxauan por la misteriosa Escala de Jacob ; pero aunque tenian *Genes. 28.*
alas con que volar,no dize elTexto que volauan,sino que subian:
Ascendentes : para advertir al Christiano que su seguridad consis- *Basil. ho.in*
te en caminar humilde de vna virtud en otra , como por grados; *Ps. 1.*
no en volar desde el vmbral de la culpa que ayer dexó , hasta el retrete mas subido de los divinos fauores : que essa es traza de el demonio para su mayor precipicio.

Vltimamente, lleua â JESV CHRISTO N.S. à vn monte, desde N.6.
donde le mostró los Reynos todos del Mundo, y se los ofrece si
le adora. En vn momento los mostró, dize San Lucas: para que *Luc.4.*
se vea, dize S. Geronimo, qué momentaneas son todas las gran- *Iero.Mat.4*
dezas del mundo. Apariencia sola fue todo, dize el Cardenal To- *Amb.lib.4.*
ledo. O Dios! Y ay quien sirva al demonio por vnos bienes , y *in Luc.*
gustos aparentes,y momentaneos? Aqui arrojó el Señor al demo- *Tolet. in*
nio con severidad : porque si en las injurias proprias nos hemos *Luc.4.*
de portar con mansedumbre; en las que tocan á la honra de Dios *Vinc. Ferr.*
(dize el Chrisostomo) debemos portarnos con zelo,y con rigor. *hoc ser.*
Quedó(Fieles)vencido el demonio, y los Angeles vinieron à ce- *Chrys. hic.*
lebrar el triunfo de JESVCHRISTO,trayẽdole que comer:que claro està que ha de darDios de comer,aunque sea embiando Angeles,al que no quiere comer por mano del demonio.Pero S.Vicente Ferrer dize que le traxeron de comer de la mesa deMARIASS. *Vinc. Ferr.*
O si alcançasse yo de la mesa de su intercession la Gracia que ne- *ser. huius*
cessito! Pidamosla(Fieles),diziendo con el Angel: AVE MARIA, *dom.*
&c.

Ductus est Iesus á spiritu in desertum, &c. Math.4.

§. I.

LAS TENTACIONES DE IEsu Christo S. N. muestran la forçosa guerra de las tentaciones del alma.

N.7. SIempre ha sido la vida del hombre ( ) campo sangriento de batalla: lo mismo le es el nacer, que salir á la palestra del mundo â pelear; es lo que decia el Santo Job: *Militia est vita hominis super terram.* Pero aunque es assi en la vida natural; mucho mas lo es en la vida espiritual, y Christiana: porque apenas rayan en el Christiano las luzes de hijo de Dios en el Baptismo, quando se conjura â hazerle guerra el infierno. En campaña estamos, Catolicos: no es el mundo (dize el Cardenal Damiano) sitio de quietud, sino campo de batalla: *Procinctus est iste castrorũ, non requietis est municipium*; que por esso fue tenida por hija de la ignorancia la peticion de sillas en los hijos del Zebedeo: *Nescitis quid petatis*: porque (como advirtiô San Chrisostomo) es ignorancia apetecer descansos en el tiempo de la guerra: *Non præmiorum hoc tempus est, sed cædis ac periculorum tempus præsens est.* Viue el Christiano, mientras viue, como Jacob, en tabernaculos, que son tiendas de campaña: *Habitabat in tabernaculis* porque hasta salir de la vida (dixo el Abad Celense) ay que luchar contra los apetitos de la carne, engaños del mundo, y sugestiones de el demonio: *Tandiu enim habitat Iacob in tabernaculis, quousque solvantur vincula carnis.* Preguntemos â Jacob, qué acompañamiento fue aquel que se le ofreció en el camino, quando saliô de casa de Laban? El Texto dize que eran Angeles: *Fuerunt qué ei obviam Angeli*; pero Jacob dize que eran vnos exercitos, ô esquadrones de Dios: *Castra Dei sunt hæc.* Exercitos aora? Si, dize San Bruno: que lo mismo es salir de la sujecion del mundo, simbolizado en Laban, que alistarse el Christiano en la milicia de Dios, para entrar â la pelea: *Quoniam qui mundum relinquunt, mox in Dei militia computantur.*

Iob.7.

Chrys. ho. 5. in Math.

Dam. epist. 142.

Math. 20.

Chrys. ho. 66. in Mat.

Genes. 25.

Petr. Cell. de panib. c. 13.

Genes. 32.

Brun. ap. Tilm. ibi.

N.8. Por esto (Fieles) quando pretende en este santo tiempo la Iglesia Nuestra Madre alejarnos de la tirania de el mundo, nos descubre oy la forçosa campaña de las tentaciones en que entramos para que nos preparemos: *Sta in iustitia & timore, & præpara animam tuam ad tentationem.* Suene, dize Dios, suene la voz del predicador como cla-

Eccli. 2.

clarin de guerra, para animar à los soldados Catolicos: *Quasi tuba exalta vocem tuam*; pero adviertan que si el clarin alienta á los soldados proprios, despierta tambien al exercito contrario. Muy en paz, aunque tiranamente, possseía Faraon al escogido Pueblo; pero al entrar á redemirlo Moyses, fatiga al Pueblo Faraon con nueuos, y mas crecidos trabaxos: *Opprimantur operibus*. Quê es esto? Qué ha de ser? dize Origenes. Oyô el clarin de Moyses el enemigo; y se esfuerça á nuevos combates: *Nisi buccinet tuba, non committitur bellum; vbi veró signum belli tuba prædicationis ostenderit, ibi sequitur afflictio: ibi omnis tribulationis pugna consurgit*. Mientras no se oye el clarin de la palabra de Dios, possee el demonio los coraçones de los malos por la culpa en falsa paz, no ay guerra de tentaciones; pero al querer salir de su infame esclavitud, entonces es quando empiezan los mas fuertes combates de su malicia: entonces es quando se conjura para perseguirle el mundo: y entonces es quãdo mueue mas cruda guerra la carne: *Ibi omnis tribulationis pugna consurgit*.

Isai. 58.
Exod. 5.
Orig. ho. 3. in exod.

N. 9. *Similes.* No aveis visto (dize S. Juan Chrisostomo) que el ladron no sale â robar al pobre, que no lleua que le quiten, sino al que lleua, ô presume que lleua muchas riquezas? Pues assi el demonio no molesta con tentaciones, sino al que mira rico de virtudes, ò sus desseos. Claro està que el perro no ladra á los de su casa, sino á los de fuera: como ni pone el cazador lazos à la perdiz que lleua en su jaula, sino á las que buelan libres; y el demonio (dize San Agustin) no ladra à los que mira suyos; ni pone lazos de tentaciones (dize San Gregorio) à los que tiene encerrados en la jaula de los vicios. El mundo de la misma suerte es como el cuervo, de quien dize San Isidoro, que quando están blãcos sus hijos, los desprecia, y los persigue; pero despues que toman color negro, los recoge, y acaricia. Assi el mundo (dize el Pictaviense) festeja à los que mira de su color, y persigue á los que mira del color de JESV CHRISTO. Del mismo modo la carne, porque (como dize San Gregorio) es como el cardo que naciò en el camino, que mientras los que passan lo pisan, no brota espinas que pũçen; pero en cessando de passar, como tenia viua siempre la raiz, luego arroja espinas perniciosas. Assi la carne, mientras està expuesta á que por ella passen los vicios, no arroja, ni el espiritu viciado siente, espinas de tentaciones; pero al cessar los pecados, luego brota espinas de apetitos, luego el espiritu las siente, porque ya no las con-

Chriso. ho. 1. ad pop.
Stapl. hac dom. text. 1
Chrysol. ser 96.
Aug. s. 85. & 93. de temp.
Greg. li. 4. mor. c. 24.
Isid. li. 12. ethim. c. 7.
Berch. li. 7. reduct. cap. 24.
Greg. li. 24 mor. mihi cap. 14.
Casia. collat 2. cap. 13.

consiente. Como han de punçar al deshonesto los pensamiétos torpes, si se deleita en ellos? Como han de turbar al sobervio las alabanças, si las dessea, y procura? Está el alma de el pecador (dize Clemente Alexandrino) como publico meson abierto à todas horas, y â todos los q̃ quieren entrar: por esso no se oye golpe de quien llama á la puerta; pero en cerrando la puerta â los pecados, luego se oyen, y sientẽ los golpes de las tentaciones de la carne, del mundo, y del demonio. O consuelo grande para las almas deuotas, y tentadas, pues es señal de estar cerrada la puerta del consentimiento, el mismo sentir los golpes á la puerta! Pero, ò doctrina de gran susto para los pecadores, que no los sienten, pues es señal de que no ha menester golpes, por tener abierta la puerta à todas horas! Es indicio de estar en paz con los vicios, pues no le hazen guerra con la bateria de las tentaciones.

Clem. Alex li. 2. strom. Gera Zutphan. de refor. anim. cap. 8.

Orig. ho. 3. in Exod.

N. 10. Ea pues: suene, y resuene oy el clarin del desengaño: *Quasi tuba.* Turbese la falsa paz de los pecadores: *Zelavi super iniquos, pacem peccatorum videns.* Publiquese la guerra contra el demonio; que es mejor esta guerra que aquella paz: *Non veni pacem mittere, sed gladium.* Si, Christiano Jacob: si, Israelita Catolico: à la guerra contra las culpas, à salir del Egipto del pecado; que aunque á los ecos de el clarin despierte la malicia del infernal Faraõ: si desseas la Corona eterna, debes advertir (dize el gran de Agustino) que no puede auer Corona sin vencer, no se puede vencer sin pelear, ni se puede pelear si no ay enemigo con quien combatir: *Non potest quisquam coronari, nisi vicerit: neque potest vincere, nisi certaverit: neque potest certare, nisi inimicum & tentationes habuerit.* Luego conviene que aya enemigo, y guerra, para la victoria, y Corona. Como lo decia el Esposo Sãto de los Cantares! Combidauale el alma á las castas delicias del talamo del amor, assegurandole que lo tenia poblado de diversas flores: *Lectulus noster floridus;* quando, sin aceptar el cõbite, le advierte el Esposo que él es flor de el campo: *Ego flos campi.* Esposo Divino: para qué son estas cifras? Si nó aceptais, decid que no aceptais; pero llamaros flor de el campo, para qué? Para enseñar al alma, dize Hugo Cardenal. Ella apetece la quietud del talamo, en donde dessea hallar à su Esposo JESV CHRISTO; pero el Esposo, quãdo mas dessea que le halle, le advierte que es flor del campo, como diziendo: Alma, bien desseas quando me desseas; pero yerras el camino: por que para hallarme no es el medio la quietud, sino la fatiga: no la

Psal. 72.

Math. 10.

Aug. in Ps. 59.

Leo. ser. 1. de quadr.

Bern. s. 64. in Cant.

Cant. 1.

Cant. 2.

casa,

caſa, ſino el campo: no la paz, ſino la guerra; porque ſoy flor que eſtà en campo de batalla: *Egó flos campi.* El Cardenal aora: *Non lecti, quem tu quæris, ſed campi per victoriam certaminis obtinendus.* Salga al campo marcial quien quiſiere aqueſta flor, que es flor del campo; pero oy (Fieles) eſtà en el campo, no ſolo como premio de quien pelea, ſino como auxilio, direccion, y exemplo para pelear. Demos viſta al Evangelio, para fundar el aſſumpto.

Hug.C, ibi.

§. II.

QVISO SER TENTADO IESV Chriſto Señor Nueſtro, para ſer auxilio de los Chriſtianos tentados.

N.11. PAra ſer tentado ſaliò al campo JESV CHRISTO: *Vt tentaretur.* Y â què fin (preguntareis) quiſo ſu Mageſtad ſer tentado? Oid al Doctor Angelico; que en ſus reſpueſtas hemos oy de hallar nueſtra enſeñança. Quiſo ſer tentado (dize Santo Tomas) por tres fines entre otros: El primero, por ſer auxilio del Chriſtiano en ſus tentaciones: *Primó, vt nobis contra tentationes auxilium ferret.* Lo ſegundo, para dar â las almas vna leccion de cautela: *Secundó, propter noſtram cautelam.* Y lo tercero, para enſeñar con ſu divino exemplo el modo con que ha de vencer las tentaciones el alma: *Tertió, propter exemplum, vt nos inſtrueret qualiter diaboli tentationes vincamus.* Atencion â lo primero. Para ſer nueſtro auxilio ſe permitió al combate de las tentaciones. Pero como es nueſtro auxilio? Diremos que porque el ver á nueſtro Capitan en la batalla, anima nueſtra eſperança para entrar á pelear con aliento? Aſſi San Leon: *Per ipſum validi ſumus, in cuius virtute confidimus.* O es nueſtro auxilio, por que con ſu gracia vencemos? Más dize San Pedro Chriſologo: es nueſtro auxilio, por que venciendo al demonio, le enflaqueciò contra noſotros ſus fuerças, para que le vençamos facilmente: *Vt à Chriſto victus, cederet Chriſtianis.* Es nueſtro auxilio (dize San Aguſtin) por que nos ayuda en la batalla: *Adiuvat certantes, qui certamen indixit.* Pero oid â San Gregorio: quiſo (dize) ſer tentado Nueſtro Redemptor, para vencer con ſus tentaciones las nueſtras, el que venia á vencer nueſtra muerte con ſu muerte: *Iuſtum quippe erat, vt ſic tentationes noſtras ſuis tentationibus vinceret, ſicut mortem noſtram venerat ſua morte ſuperare.* Quiſo ſer nueſtro eſcudo, para quebrar las ſaetas de el demonio, y qui-

D.Th. 3.p. q.41.art.1 c.

Leo. ſer. 1. de quadr.

Chryſol. ſ. 11.

Aug. ſ.105 de temp.

Greg. ho.16 in Evang.

y quitarles para q̃ no nos ofendan, la eficacia. Veis el auxilio de nuestro Capitan? O, sea engrandecido, y agradecido tal amor! Oigamos como lo describe Isaias.

N. 12. Profetizaua las felicidades de la Iglesia en el tiempo de el Mesias, y hablando del Alma en simbolo de vna bien fundada

Isai. 26. Ciudad, le dize assi: *Salvator ponetur in ea murus & antemurale.* Alegrate, Ciudad viua, que tus muros, y ante muros son mejores que los celebrados de Babilonia, de que tanto se gloriaua la sobervia de Nabuchodonosor. No son muros de tierra movediza: no de piedra, que pueda derribarlos el militar ariete. Sabes de què? Tu mismo Salvador es tu muro, y antemuro: *Salvator ponetur in ea murus & antemurale.* Entendeis la comparacion? El Salvador es muro del alma? Es porque la defiende? Si; pero el primor està en que la defiende como muro, dize Paulo Granatense. Como defiende el muro la Ciu-

Simil. dad? Ya se sabe: recibiendo en si las valas, y golpes del enemigo que la cerca, para que no lleguen á ofender á los Ciudadanos. Pues sepa el alma (dize Isaias) que es su muro que la defiende el Salvador, porque recibe en si los tiros de las tentaciones, para que no lleguen â herir al alma: *Murus & antemurale.* El Granatense docto: *Vt videlicet tormenta quæ hostes ad civitatem expugnandam contra cives proiiciunt, salvator prior in se recipiat.* Ea, aliente el Soldado Catolico su confiança con tan segura defensa: no desmaye en la guerra de las tentaciones; que como guarde su muro, no llegaràn à ofenderle los tiros del demonio. Palac. in Math. 27. cap. 7.

Pregunta à aquellos soldados viejos, nuestros antiguos Padres, como triunfaron de este comun enemigo? Què digo triunfaron? El grande Antonio hazia burla de êl: San Hilarion le despreciaua, tanto al representarsele camello, como raposa: El Abad Teodosio ahuyentô con solo ponerse en la palestra vn numeroso exercito de etiopes infernales. Quê hizieron estos, y otros Heroes de la Iglesia para vencer? Se armarõ de la confiança en nuestro Redemptor: invocaron su nombre, y postraron, como David, al infernal Gigante. Sea pues la primera diligencia del Christiano en las tentaciones, invocar á su Redemptor, con la confiança que le ofrece el ver á su Magestad tentado para su aliento, y auxilio: *Vt tentaretur á diabolo: vt nobis auxilium ferret.* N. 13. Atthan. in vit. Ant. Iero. vit. Hilar. Prat. Spir. cap. 66. 1. Reg. 17.

* * *

MVES-

§. III.

MVESTRA IESV CHRISTO tentado las varias astucias con que el demonio tienta.

N.14. EL segundo fin porque se permitió á las tentaciones JESVCHRISTO N.S. (dize S. Tomas) fue para enseñar al Christiano á viuir, y que viuamos siempre cautelosos: *Propter cautelam.* Es assi (Fieles) que Nuestro Redemptor venciò al demonio Principe del mundo en el campo del desierto. Confiad (dize) que ya le venci: *Confidite, quia ego vici mundum*; pero advertid (dize S. Leon) que no dixo que se acabô la batalla. Alentò la confiança con su victoria; pero quedó viua la guerra para el exercicio: *Sciendum est, hoc incitamento formidinem sublatam esse, non pugnam.* Por esso hemos menester gran cautela, dize San Pedro Chrysologo: *Cavendos esse dæmones, non timendos.* No reparais que tentó el demonio à JESV CHRISTO ya en el desierto, ya en el Templo, ya en el monte? Pues advertid que no ay lugar seguro de tentaciones, para viuir en todos con cuidado. En el Cielo las huvo de Lucifer para los otros Angeles: en el Paraiso, para Adam, y Eva: para Loth, en el monte: en casa de Adam, para Cain: en casa de Noe, para Cham: en casa de Abraham, para Ismael: en casa de Isaac, para Esau: en casa de Jacob, para sus hijos: en casa de todos, para todos, porque ay para todos tentaciones en todas partes, para que aya en todas partes cautela.

D.Th. vbi supra.

Ioan.16.

Leo. ser.7. de Ieiun.

Chrysol. ser 16.

Ieron. in Math.4.

Chrys. ho.5 imperf.

Abul. in Mat.4.q.7

Orig. h.29 in Luc.

Más. En todos quarenta dias padeció Nuestro Redemptor varias tentaciones. Assi Origenes, Eusebio, Chrisostomo, y Agustino con otros; y lo insinúa San Marcos: *Erat ibi quadraginta diebus in deserto, tentatus à Satana*; donde el Texto Griego: *Tentationes patiens.* Y aun dize Eusebio Cesariense, q̃ tomaua el demonio varias figuras de monstruos, y fieras espantosas, para tentar à JESV CHRISTO; y es segun lo que dixo David, hablando de este triunfo del desierto, que pisaria al aspid, al basilisco, al Leon, y dragon infernal: *Super aspidem & basiliscum ambulabis, &c.* Què pensais (Fieles) fue permitirse el Señor â esta molestia, sino enseñarnos los varios modos que el demonio vsa para tentar à las almas? *Inimicorum dolos prodidit, & conatus*, dixo S. Pedro Chrysologo. Oid, que siete le descubrio Ricardo Victorino. Ay (dize) vna tentacion *importuna*, con que inquieta el coraçon: la segunda es *dudosa*, con que haze temer sin fundamento: la tercera es *subita*, que haze N.15.

Euseb. li.9. demonstr. cap.7.

Chrys. ho. 5. imperf.

Aug. lib.2. de consens. Evang. c.4

Marc.1.

Luc.4.

Grac. ibi.

Eus. li.9. de monstr. c.7.

Ps.90.

Chrysol. ser 13.

Ricard. 1.p in Ps.90.

Rosignol. de perfect. li.3 cap.15.

Greg. h.12 in Ezech. haze temblar por si se quiso, ó no se quiso: La quarta es *oculta*, con que ciega al alma: La quinta es *violenta*, que parece se consiente: La sexta es *engañosa*, que viene al alma con color de bien: La septima es *perplexa*, que propone varios vicios â vn mismo tiempo.

N.16. De aqui se entenderá la razon por qué las Divinas Letras llaman con varios nombres al demonio, que es (dize, con el Poeta, S. Geronimo) para que se conozcan sus muchas trazas, y ardides en el tentar: *Cui nomina mille, mille nocendi artes.* En el Evangelio vemos oy que se llama diablo, satanás, tentador, porque su exercicio es tentar â las almas, ya por el odio que tiene â Dios, ya por la invidia de que consigamos nosotros lo que perdiô êl. El Santo Job le llama Behemoth, que significa bestia, ó muchas bestias: *Ecce Behemoth*: porque (como notò San Agustin) toma diferentes formas para sus intentos. Ya es como Elefante, que con su peso abruma, y (como dixo S. Gregorio) ocupa al alma, quando no puede vencerla. Ya se muestra monstruo marino, ó Ballena, que esso es Leviathan en Job, y en Isaias, porque introduce sus tentaciones entre las olas de los cuidados, y trabaxos temporales: *Extrahere potes Leviatham hamo?* Ya parece como

Greg.li.33 mor.c.20. Iero.ep.47 Virg.æn.li.7 Rosignol.li.1. de perf. cap.21. Chrys. in Math. 13. Basil. h.21 Iob.40. Aug.li.Sol, loq.c.17. Greg.li.31 mor.c.29. Iob.4. Isai.27.

Leon, dize mi Padre S. Pedro: *Tamquam Leo rugiens*, por la fortaleza con que se arroja al alma; ya se muestra hormiga Leô (como en Job se lee) no solo por lo que dixo San Gregorio, que es Leon con los cobardes como hormigas, y hormiga cô los que le resisten como leones, sino porque al principio se introduce como hormiga con lentos passos, para emplear de repente sus garras como Leon: *Tigris periit.* Y leyeron los 70. *Myrmicoleon periit.* David le llamò Dragon, para explicarnos el veneno infernal de su malicia: *Draco iste quem formasti.* El mismo David le llama Aspid, y Basilisco, para que se entienda la actividad de su veneno, cuyas heridas son irremediables sin la Divina Gracia: *Super aspidem, & basiliscum ambulabis.* Llamase en San Lucas Beelzebub, que se interpreta mosca, por la importunacion con que, como mosca, buelve â tentar vna, y otra vez, aun despues de estar vencido: *In Beelzebub principe dæmoniorum.* En Jeremias se llama raposa, porque como esta se finge muerta para cazar mejor, assi el demonio (dize San Gregorio) dexa de tentar á tiempos, para que assegurandose el alma, se logren mejor sus tiros: *Vulpes ambulaverunt in eo.*

1. petr. 5. Greg. li. 5. mor. c.16. Isid. li.12. ethim. c.3. Iob.4. iuxt. 70. Psal. 103. Greg.33. mor.20. Psalm.90. Luc.11. Lauret. in Sylv.B. Gregor.3. mor.22. Thren.5. Ber. ser.64 in Cant.

Demàs de esto, ya David le llama perro, por lo que ladra, y mo- N. 17.

molesta con las sugestiones:
Psalm.21. *De manu canis vnicam meam.*
Isaias le dize araña, no solo por
lo que se desentraña para vrdir
sus telas, sino por la astucia cō
que enreda con ellas á los in-
Isai.59. cautos: *Telas aranea texuerunt.*
Ya en la Parabola del sembra-
dor se llama Ave, que quita à
las almas la semilla de inspira-
ciones que siembra Dios, para
que divertidas no hagan dig-
Luc.8. nos frutos de penitencia: *Volu-
cres cœli comederunt illud.* Ya se
llama rayo, que dexa la vayna
sin lesion, y haze ceniza la es-
pada, porque dexa algunas de-
vociones exteriores en el Chri
stiano, para robarle la deuocion
Luc. 10. interior *Videbam Satanam sicut
fulgur.* Ya se muestra serpiente
maliciosa, que (como ponderó
Greg.li.33 San Gregorio) encubre su ve-
mor. c. 22. neno con pretextos santos, y
Aug. li. So- (como dize San Agustin) po-
liloq. c.18. niendo â los vicios capa de vir
Genes.3. tud: *Serpens erat callidior.* Ya
Berch.re- parece escorpion, que halaga
duct.li.10. para herir, porque (como dize
cap.92. San Gregorio) para herir al al-
Greg.li.37 ma halaga el natural, y aun al
mor. c. 17. alma misma, alegando para la
Geminian. gula, necessidad; para la avari-
lib.5.c.80. cia, la limosna; para la pereza,
el cansancio; para la ambicion,
y sobervia, la gloria de Dios;
para la vengança, el zelo; para
la propria conveniencia, la ca-
ridad; y introduce el amor es-
piritual, para que despues passe
Apocal.9. â carnal, y luxurioso: *Habent
caudas similes scorpionum.* En el
Apocalipsi se llama Osso, que Ioa. Ravis.
camina sobre sus espaldas, para v.Vrsus.
que no le sigan por las encon-
tradas huellas: y el Osso infer-
nal, quando parece que va â
vna parte, camina á otra: apun- Greg.li.32
ta con su engañoso arco â los mor. c.21.
pies, para herir en la cabeza:
tienta contra la Fé, y es el fin
hazer caer en vanidad: saca à Ber.ser.64
vno de su retiro para que haga in Cant.
bien á otros, y el fin es q̃ con
su improporcion èl se pierda:
à otro que pudiera ser vtil ha-
ze retirar, y es el fin estorvar Greg. lib.8.
el bien comun: haze sentir cō mor.c.4.
demasia las faltas, y es el fin q̃
caiga el alma en sobervia: ex-
cita â muchas asperezas, y ri-
gores penitentes, y el fin es q̃
el imprudente se canse, y co-
brando horror, no haga mu-
chos, ni pocos: *Pedes eius sicut*
pedes vrsi. Propone à JESV CHRI Apoc.13.
STO su extrema necessidad, pa- Serrano.
ra que coma; y era el fin ente- scrut. cord.
rarse en si era Hijo de Dios: cap.4.
Si filius Dei es.

§. IV.

MVESTRA IESV CHRISTO tentado la destreza con que executa el demonio sus astucias.

VEis (Fieles) tantas ma- N. 18.
licias, y astucias? Pues Cyp. de exh.
aun es mayor su des- ad Martyr.
treza. Sabe muy bien (dize San initio.
Leon)

Leo. s.7. de nat.dom. *Isidor. clar. orat.9.* *Basil, h.23* Leon) como, quando, y con quien las ha de executar: por que reconoce antes las fuerças de el Christiano, para entrar â combatirle; que fue lo que observò Stefano Cantuariense en la medida que lleuaua el Angel para medir el Templo de Ezechiel, que es la misma que la de la altura de Goliath. La del Templo era de seis codos, y vn *Ezech.40.* palmo: *Calamus mensuræ sex cubitorum, & palmo*: la altura del Gigante era de la misma medida: *1.Reg.17.* *Altitudinis sex cubitorum, & palmi*; para que se vea (dize Stephano) que mide el Gigante infernal la altura de la virtud del Christiano, para ajustar segun halla la virtud, la tentacion: *Steph. ap. Tilm. in 1. Reg.17.* *Mensura Templi consistit in diversitate graduum in Ecclesia; & diabolus contra hos habet mensuram suam.* Por esto se llama herrero en Isaias, que avivava la fragua para forjar sus obras: *Isai. 54.* *Creavi fabrum sufflantem in igne prunas, & proferentem vas in opus suum.* No se dude (dize *Iero. ibi.* San Geronimo) que este herrero es el demonio, porque es el Artifice de todos los males: *Hug.C. ibi.* *Fabrum, hoc est, diabolum, malorum omnium artificem.* Bien: y qué obras son las que forja? Tres, dize Hugo de Foileto, q̃ *Foilet. ap. Tilm. in Genes.39.* son, espadas, lanças, saetas: *Telis videlicet, hasta, & gladio.* Vsa de todas? No, sino de cada vna segun la ocasion, y las circunstancias. *Simil.* La espada, ya se ve, no hiere sino al que está cerca: la lança llega al que està mas apartado; pero la saeta alcança aun al que estâ muy lejos: *Longè positi* (dixo Hugo) *vulnerantur telis: in illos qui cuspide tangi nequeunt, vibratur hasta.* Pues aora: Sabe el demonio que se reducen â tres estados sus combatientes: porque todos son, ò principiantes, ò aprouechados, ò perfectos. Pues para los principiantes forja espadas, porque aun los mira cerca: forja para los aprouechados lanças, por que estân mas apartados de el vicio; pero forja tambien saetas para tentar á los que mira lejos de si, que son los perfectos. Assi (Fieles) mide la virtud para tentar.

Pero aun mide, y pesa mas, N.19. dize San Gregorio, porque mide, y pesa las costumbres, la in- *Vid. Desp. f.60.n.7.* clinacion, y complexion de cada vno, para tentarle: de la cõ- *Greg. li.48 mor. cap.7.* plexion conjetura la inclinacion, de los humores infiere los *Aug. Soliloq. c.17.* desseos, de las obras de fuera haze ilacion de los afectos interiores, para introducirse por donde siente flaqueza. Aquel cercar la tierra, que él mismo dixo era su ocupacion: *Circuivi terram*, *Iob.1. & 2.* qué era (dize San Gregorio) sino explorar los afectos de los hombres, para ten- *Greg. 2. mor.32.* tarlos? *Terram circuire est carnalia corda perscrutari.* Es (dize S. *Ber. ser.12 in Ps.90.* Cypriano) como el Capitan q̃ cerca vna plaza, que pone gran *Similes.* cui-

Cypr. tr. de zelo. cuidado en examinar por donde flaquea el muro: *Muros explorat, & tentat an sit pars aliqua membrorum minus stabilis.* *Cyril. li. 9. in Ioa. c. 16* Es como el ladron (dize San Antonino) *Antonin. 4. p. ti. 13. c. 3 §. 2.* que dà bueltas à la casa del alma, para buscar portillo en algun sentido por donde entrar â robarle sus tesoros: *Iob. 19. Greg. ibi.* es como el lisongero que explora las inclinaciones del sugeto â quien adula, para cazarlo; *Pelus. li. 3. epist. 385.* y assi vemos que aquella china, *Daniel. 2.* que derribô la Estatua soñada de Nabucho, no tocô en el oro, ô plata, sino en lo mas fragil que era el barro de los pies: *Percusit statuam in pedibus.* El mismo lo dixo â San Macario. *Vit. PP. p. 2. §. 17.* Vió el Santo al demonio en vna ocasion, que iba cargado de varios vasos, platos, frutas, *Fabr. conc. 10. dom. 1.* y le preguntó adonde iba. Respondió que à tentar á los Monges. Y para qué vas tan cargado? *Nuza, tr 8 §. 22. n. 83* Para dar, (dixo) y brindar â cada vno segun lo que apetece. Y si quereis exemplos; como venció â Eva para comer, sino porque la vió facil en el mirar el arbol? *Genes. 3.* Como traxo á Cain al fratricidio, y desesperacion, sino por verle facil en invidiar à su hermano? *Genes. 4.* Hizo caer en la avaricia â Giezi, quãdo le vió inclinado â los dones que ofreció á Eliseo, Naaman. *4. Reg. 5.* Despeñô á David en el adulterio, quando le viò ocioso, y poco recatado. *2. Reg. 11.* Vió á Judas con inclinacion al dinero, y lo arrastró hasta la traicion mas iniqua. Baste decir (como advirtiô San Pedro Chrisologo) que no se atreviô à tentar à JESV CHRISTO, hasta que le viô con hambre; pero assi que le viò con apetencia de comida, le pareció tenia ya portillo para la tentacion: *Tunc eum putavit posse tentari, quando eum esurire callidus explorator inspexit.* *Chrys. ho. 3. de v. Isai Ioan. 12. Basil. resp. 75. reg. bre Cryso. s. 11 Palac. in Math. 4. Chrys. ho. 49. imperf. N. 20.*

Oid vna bella comparacion, con que explica David esta verdad. Tengo de esperar en Dios, decia: es mi refugio, porque me libró de los lazos, y redes de los cazadores: *Quoniam ipse liberavit me de laqueo venantium.* *Ps. 90.* Que cazadores son estos? Los demonios, responde San Bernardo: *Ipsi rectores sunt tenebrarum harum*; *Ber. s. 3. ibi* que por esso està significado en Nemrod, que fue cazador robusto, como observô San Agustin: *Nemrod robustus venator.* *Prudent. ha martig. Genes. 10. Aug. 16. de civ. 4.* Bien: y de qué es cazador, de aves, ó de fieras? De las almas que buelan al Cielo como aves, dize San Hilario, y San Agustin; *Claud. Mar li. 3. in Genes. Hilar. can. 13. Math. August. in Ps. 123.* que es lo que lamentaua Jeremias, que le cazaron como ave: *Venatione ceperunt me quasi avem.* *Thren. 3.* Son sus redes (dize Origenes) las astucias, y trazas de que se vale: *Decipulæ insidiarum diaboli retia appellantur*; *Orig. ho. 3. in Cant.* pero atended á la destreza con que las vsa. *Simil.* Vereis (Fieles) salir al cazador de pajaros con sus redes; no solo con redes, sino con reclamos. Lleua recla-

reclamo de silguero, otro de calandria, otro de verdon, &c. Para què tantos? En esso està la destreza: porque sabe que no caerá vno en la réd, con el reclamo de el otro; y assi lleua reclamo de silguero para el silguero, de calandria para la calandria, porque cada qual se caza con el reclamo que gusta. Pues ved aora la destreza de el demonio. El tiende sus redes (dize San Agustin) en todas partes, en todas cosas: puso redes en la riqueza, y en la pobreza tambien: redes en la comida, en la bebida, en todo lo gustoso: redes en el sueño, redes en la vigilia, redes en las palabras, redes en las obras; en todo puso redes, dize San Ambrosio, hasta en el exercicio de las virtudes. Ay de mi, lloraua San Bernardo! Todo es peligros en todo: temo la alegria, temo la tristeza, temo el ocio, temo el trabaxo, temo el ayuno, la comida, el sueño, la vigilia: todo lo temo, porque en todo tiende el demonio sus redes. Pues aora, dize San Gregorio. No solo tiende sus redes, sino trae reclamos de tentaciones, como diestro cazador: no llama al luxurioso con dinero, no al avariento con deleite, no al comedor con la vanidad; sino echa el reclamo conforme al natural, â la complexion, á las inclinaciones, afectos, y costũbres de cada vno, para que sonando al gusto del tentado, sea mas facil la caida en la tentacion. *Hoc* (dize San Gregorio) *Behemoth iste magnopere ad exequendam deceptionem satagit, vt dum perversitatis suæ consilium quasi vtile ostendit, suaviter valeat sonare.* Si, almas: la hambre del apetito es la que abre á la tentacion la puerta: *postea esuriit; & accedens tentator.*

Aug.li. Soliloq.c.16. *Greg.14. mor.c.7.* *Amb. li.4. in Luc. & li.de bon mort.cap.6* *Bern. li.medit.c.14.* *Greg.29. mor. c. 14. & lib. 14. cap.6. & lib. 19. cap.14.* *Greg.li.32 mor. c.20.*

§. V.

IESV CHRISTO TENTADO enseña la cautela que el alma ha de tener para vencer las tentaciones.

O Valgame Dios, Christiano, y qué olvidado viues de esta astucia, y destreza del demonio! Quanto tiempo te ha debido tu alma en la consideracion de estos riesgos? No solo no los has cõsiderado; pero ni aun los has conocido. Y quien será (dize el Santo Job, y expone S. Agustin) el que perfectamente los conozca? *Quis revelabit faciem indumenti eius?* El demonio estudia en escõder los lazos: quiẽ serà (dize David, y S. Bernardo expone) el que los descubra? *Narraverunt vt absconderet laqueos; dixerunt, quis videbit eos?* Quien apartará de si al demonio, si lo juzga Angel? Quien resistirà la tentacion, si la tiene por inspiracion? O alma! Mirate N.21.

Iob.41. *Aug. li.Soliloq.c.17.* *Psal 63.* *Ber. li.medit.c.14.*

rate en medio de innumerables lazos, vnos manifiestos, otros ocultos: *In medio laqueorum ingredieris.* Como te librarás de tanto peligro? Te responderê lo que oyò el gran de Antonio por respuesta en pregunta semejante. Mostròle Dios el mundo tan lleno todo de lazos, que apenas se descubria sitio en que poner los pies, y exclamò assombrado: *Quien, Señor, será el que en tanto lazo no caiga?* Pero oyó esta voz: *El humilde.* Si, Catolico: el humilde, el que conoce que por si no puede librarse, el que desconfiando de si, pone toda su confiança en Dios, esse (dize San Gregorio) es el que se librarâ de tantos lazos: *Si veré eripi appetit, scire debet, quia eripi sua virtute non possit.* Si es esto lo que decia David? *Oculi mei semper ad Dominum: quoniam ipse evellet de laqueo pedes meos.* Yo (dize) leuanto siempre mis ojos à Dios, por que èl mismo librarà de los lazos de el enemigo mis pies. Pues, David Santo: no fuera bien que aplicàras tu atencion â los lazos, de que desseas librarte? Bien es que mires â Dios para implorar su socorro; pero nada has de hazer tu? Mira donde pones los pies. Esso no, dize David: siempre he de mirar â Dios: *Oculi mei semper ad Dominum*; porque conociendo lo nada que por mi puedo para librárme, solo confio en mi Dios que me librará. Quanto mas quitâre los ojos de la tierra, y de sus lazos, desconfiando de mis diligencias, tanto mas asseguro mi libertad, confiando en solo mi Dios. El grande Augustino: *Terram non intueor, quoniam ille quem intueor evellet delaqueo pedes meos.*

Eccli. 9. August. in Psal. 141. Vit. P. li. 3. n. 129. Greg. ho. 12 in Ezech. Psal. 24. Aug. in Ps. 24.

Diremos que es el remedio este? Pero este se supone; y el que enseña JESV CHRISTO en sus tentaciones es otro. Qual? La cautela, que dize el Angelico Doctor: *Propter cautelam.* Con quien? Con el demonio? Con los lazos? No, Catolico: mas, y mas contigo mismo. Aqui, aqui has de aplicar todos tus conatos, sin divertirlos á otra cosa. No te acuerdas de aquella carroza, y animales misteriosos de Ezechiel? Pues toda, y todos (dize el Profeta) estauan llenos de ojos por todas partes. Tenian ojos las ruedas: *Totum corpus oculis plenum.* Tenian los animales ojos en la cara, ojos en el cuello, ojos en las manos, ojos en las alas, ojos en todo, en el pecho, en las espaldas, fuera, dentro, como los viô San Juan en su Apocalipsi. *Omne corpus earum* (dize Ezechiel) *& colla, & manus, & pennæ, & circuli, plena erant oculis.* Qué simboliza esta vision? Al varon justo, dize San N. 22.

Ezech. 1. Apocal. 4. Ezech. 10.

reclamo de silguero, otro de calandria, otro de verdon, &c. Para què tantos? En esso està la destreza: porque sabe que no caerá vno en la réd, con el reclamo de el otro; y assi lleua reclamo de silguero para el silguero, de calandria para la calandria, porque cada qual se caza con el reclamo que gusta. Pues ved aora la destreza de el demonio. El tiende sus redes (dize San Agustin) en todas partes, en todas cosas: puso redes en la riqueza, y en la pobreza tambien: redes en la comida, en la bebida, en todo lo gustoso: redes en el sueño, redes en la vigilia, redes en las palabras, redes en las obras; en todo puso redes, dize San Ambrosio, hasta en el exercicio de las virtudes. Ay de mi, lloraua San Bernardo! Todo es peligros en todo: temo la alegria, temo la tristeza, temo el ocio, temo el trabaxo, temo el ayuno, la comida, el sueño, la vigilia: todo lo temo, porque en todo tiende el demonio sus redes. Pues aora, dize San Gregorio. No solo tiende sus redes, sino trae reclamos de tentaciones, como diestro cazador: no llama al luxurioso con dinero, no al avariento con deleite, no al comedor con la vanidad; sino echa el reclamo conforme al natural, â la complexion, á las inclinaciones, afectos, y costũbres de cada vno, para que sonando al gusto del tentado, sea mas facil la caida en la tentacion. *Hoc* (dize San Gregorio) *Behemoth iste magnopere ad exequendam deceptionem satagit, vt dum perversitatis suæ consilium quasi vtile ostendit, suaviter valeat sonare.* Si, almas: la hambre del apetito es la que abre á la tentacion la puerta: *postea esuriit; & accedens tentator.*

Aug. li. Soliloq. c. 16. *Greg. 14. mor. c. 7.* *Amb. li. 4. in Luc. & li. de bon mort. cap. 6* *Bern. li. medit. c. 14.* *Greg. 29. mor. c. 14. & lib. 14. cap. 6. & lib. 19. cap. 14.* *Greg. li. 32 mor. c. 20.*

§. V.

IESV CHRISTO TENTADO *enseña la cautela que el alma ha de tener para vencer las tentaciones.*

O Valgame Dios, Christiano, y qué olvidado viues de esta astucia, y destreza del demonio! Quanto tiempo te ha debido tu almá en la consideracion de estos riesgos? No solo no los has cõsiderado; pero ni aun los has conocido. Y quien será (dize el Santo Job, y expone S. Agustin) el que perfectamente los conozca? *Quis revelabit faciem indumenti eius?* El demonio estudia en escõder los lazos: quiẽ será (dize David, y S. Bernardo expone) el que los descubra? *Narraverunt vt absconderet laqueos; dixerunt, quis videbit eos?* Quien apartará de si al demonio, si lo juzga Angel? Quien resistirà la tentacion, si la tiene por inspiracion? O alma! Mirate N. 21.

Iob. 41. Aug. li. Soliloq. c. 17. Psal 63. Ber. li. medit. c. 14.

rate en medio de innumerables lazos, vnos manifiestos, otros ocultos: *In medio laqueorum ingredieris.* Como te librarás de tanto peligro? Te responderê lo que oyò el gran de Antonio por respuesta en pregunta semejante. Mostròle Dios el mundo tan lleno todo de lazos, que apenas se descubria sitio en que poner los pies, y exclamò assombrado: *Quien, Señor, será el que en tanto lazo no caiga?* Pero oyó esta voz: *El humilde.* Si, Catolico: el humilde, el que conoce que por si no puede librarse, el que desconfiando de si, pone toda su confiança en Dios, esse (dize San Gregorio) es el que se librarâ de tantos lazos: *Si verè eripi appetit, scire debet, quia eripi sua virtute non possit.* Si es esto lo que decia David? *Oculi mei semper ad Dominum: quoniam ipse evellet de laqueo pedes meos.* Yo (dize) leuanto siempre mis ojos à Dios, por que èl mismo librarà de los lazos de el enemigo mis pies. Pues, David Santo: no fuera bien que aplicàras tu atencion â los lazos, de que desseas librarte? Bien es que mires â Dios para implorar su socorro; pero nada has de hazer tu? Mira donde pones los pies. Esso no, dize David: siempre he de mirar â Dios: *Oculi mei semper ad Dominum*; porque conociendo lo nada que por mi puedo para librárme, solo confio en mi Dios que me librará. Quanto mas quitâre los ojos de la tierra, y de sus lazos, desconfiando de mis diligencias, tanto mas asseguro mi libertad, confiando en solo mi Dios. El grande Augustino: *Terram non intueor, quoniam ille quem intueor evellet delaqueo pedes meos.*

Eccli. 9. *August. in Psal. 141.* *Vit. P. li. 3. n. 129.* *Greg. ho. 12 in Ezech.* *Psal. 24.* *Aug. in Ps. 24.*

Diremos que es el remedio este? Pero este se supone; y el que enseña JESV CHRISTO en sus tentaciones es otro. Qual? La cautela, que dize el Angelico Doctor: *Propter cautelam.* Con quien? Con el demonio? Con los lazos? No, Catolico: mas, y mas contigo mismo. Aqui, aqui has de aplicar todos tus conatos, sin divertirlos á otra cosa. No te acuerdas de aquella carroza, y animales misteriosos de Ezechiel? Pues toda, y todos (dize el Profeta) estauan llenos de ojos por todas partes. Tenian ojos las ruedas: *Totum corpus oculis plenum.* Tenian los animales ojos en la cara, ojos en el cuello, ojos en las manos, ojos en las alas, ojos en todo, en el pecho, en las espaldas, fuera, dentro, como los viô San Juan en su Apocalipsi. *Omne corpus earum* (dize Ezechiel) *& colla, & manus, & pennæ, & circuli, plena erant oculis.* Qué simboliza esta vision? Al varon justo, dize San N. 22.

Ezech. 1. *Apocal. 4.* *Ezech. 10.*

Greg. ho. 5. in Ezech. San Gregorio. Pues si es justo, para qué son tantos ojos? Respondo en vna palabra: porque lo es. O diré mejor: por no dexarlo de ser; que à tener menos ojos, fuera facil que dexara de ser justo. Qué es el estar lleno de ojos por todas partes (dize San Gregorio) sino cautelarse por todas partes de si mismo? *Corpora animalium plena sunt oculis, cùm se hinc inde cauté circunspiciunt.* Tiene ojos en las manos, para cautelar sus obras: ojos en los pies, para cautelar sus passos: ojos en la boca, para cautelar sus palabras: tiene ojos en las alas, para cautelar sus desseos: ojos en el pecho, para cautelar los afectos: y ojos en las espaldas, para cautelar sus habitos passados: *Totum corpus oculis plenum.* Esto serà portarse como Justo, y preuenirse para no dexarlo de ser: *Cum se hinc inde cauté circunspiciunt.*

Hect. Pint. in Ezech. 1

Greg. ho. 7. in Ezech.

Nuz. a. tr. 8. evang. §. 22. n. 83.

N. 23. Cautela, Christiano, y cautela contigo mismo, para librarte de los lazos de el demonio. Sabes como? Vamos practicos. No oiste que él mide la virtud de cada vno para tentarle? Midela tu mismo, para apartar tu flaqueza de las ocasiones. No oiste que es herrero que forja espadas, lanças, y saetas, para tentar? Pues repara (dize Hugo Cardenal) que el Profeta no dize que enciende carbones apagados, sino que aviva las ascuas encendidas: *Sufflantem prunas:* porque no forja las armas de las tentaciones, sino halla ascuas de apetitos encendidos en la fragua de el coraçon: *Sufflantem igneas prunas, idest tentantem mentes iam à propria concupiscentia ignitas.* Examina tu fragua, y apaga los apetitos, para que no tenga con que forjar las armas de las tentaciones. El no explora el muro para descubrir tu flaqueza? Exploralа tu, para poner en tu mayor flaqueza la mayor guarda. El no cerca, como ladron, la casa para ver si halla portillo? Cercala tu con la circunspeccion, para no dexar portillo abierto al demonio. Examina él tus afectos para hazerte guerra? Examinalos tu, cautelandote de lo que te lleua el afecto. Arroja él la piedra â la fabrica de tu vida? No aya barro en la estatua, y no le podrâ hazer daño la piedra. Pone redes, y trae reclamos para cazarte? Recelate de todo lo que gustas, y estaràs libre. Todo lo dixo en vna palabra el Divino Espiritu en pluma del Eclesiastico: tientate tu, (dize) tomate el pulso, reconoce tus inclinaciones; y no te harà daño la tentacion de el enemigo: *In vita tua tenta animam tuam.* Si eres colerico, huye las ocasiones de disgustos: si tienes inclinacion à deleites, huye de los

Isai. 54.

Hug. C. ibi.

Eccli. 37.

los peligros de ver lo que no es licito dessear; y advirtamos todos, que (como dixo el Chrisologo) quiso el Señor tener hambre, para que hallàra mate-
Chrysolog. ria la tentacion: *Esurivit Chri-*
ser.11. *stus, vt tentandi materiam diabolus inveniret*, por avisarnos que el que no quisiere caer en la tentacion, tenga mucha cautela con su hambre: *Postea esuriit: propter cautelam.*

§. VI.

IESV CHRISTO AYVNANDO enseña las armas que ha de llevar el alma para vencer.

N.24. El tercero fin por que quiso Nuestro Redemptor ser tentado (dize Santo Tomas) fue para enseñarnos con su divino exemplo á ven-
D.Th. vbi cer las tentaciones: *Propter exẽ-*
supra. *plum.* Lo mismo San Agustin:
Aug. lib.4. *Vt ad superandas tentationes me-*
de Trinit. *diator esset, non solùm per adiuto-*
cap.13. *rium, verumetiam per exemplum.* Es nuestro Maestro Soberano; y sabiendo que hemos de ser combatidos de tentaciones, sale al campo, no solo à ayudarnos, y doctrinarnos para pelear, sino â ser nuestro exemplar pa-
Leo ser. 1. ra vencer. San Leon: *Se tentari*
de quadr. *à tentatore permisit, vt cuius mu-*
Raul. ser.4 *nimur auxilio, eiusdem erudire-*
do.1. quadr *mur exemplo.* Allà el otro Scipion Africano solia decir de si mismo, que le avian alentado mucho para entrar animoso à las batallas las imagenes, y estatuas de los Heroes valerosos que le precedieron, las que Roma consagró â la fama de sus proezas. Quanto mas puede, y debe alentar al Christiano ver las victorias de JESV CHRISTO tentado, para no desmayar en la batalla de las tentaciones? Ea, veamos como venció Nuestro Redemptor, para enseñarnos â vencer.

Ayunó quarenta dias antes N.25.
de permitirse á las tentaciones: *Et cum ieiunasset.* Ayuna el Se-
ñor, no porque lo necessite *Chrysolog.*
para si; sino por enseñar al *ser.11.*
Christiano, que para vencer al *Basil. ho.1.*
demonio son las mejores ar- *de ieiun.10*
mas las del ayuno: *Propter te mens.*
ieiunat Christus, dize el Chryso- *Amb. s.34.*
logo. Por ti (Catolico) ayu- *Bona. diat.*
na JESV CHRISTO, para que *salut. c.13.*
adviertas la obligacion que tienes de ayunar. O que bellas armas! No ay plaza, por muy fortificada que esté, que no se rinda, si le falta el bastimento; y no ay vicio por fortificado que esté, que no se
rinda al ayuno. Este fue (ad- *Chryso. ser.*
virtiô el Chrysologo) el que *12.*
guardó á Adam en el Paraiso, *Genes.3.*
como fue la gula quien lo desterrò. El ayuno fue el que
conservô â Noe en el Arca, *Genes.7.*
quando los excessos de la gu-

Math. 24. la anegauan el Vniuerso con *Genes.* 19. el dilubio. El ayuno fue el q̃ *Clem.const.* reservò â Loth de el incendio *Apost. li.*5. de Sodoma, y su falta le oca- *cap.*21. sionó caer en los incestos. Cō *Exod.*32. el ayuno mereciò Moyses las divinas luzes, quando arrastraua la gula al Pueblo hasta idolatrar. Quien sino el ayuno *4.Reg.*1. leuantò á Elias en la carroza de fuego, quando al impio Achab preparaua la mesa su perdicion? Con las armas de el ayuno triunfó Esther de la tirania de Aman: con ellas alcā- *Esther.*4. çô Judith victoria gloriosissi- *Iudith.*9. ma de Holofernes: los Niniuitas conquistaron con estas la *Iona* 3. Divina Misericordia; y cō ellas (dize el Chrysologo) consiguió el Baptista el renombre ilustre del mayor de los nacidos. Tome estas armas el que *Marc.*6. quisiere vēcer al demonio, preservar su alma de culpas, y conquistar la Ciudad eterna de la Bienaventurança. Por qué, piensas, llamò Nuestro Redemptor estrecho al caminó de la vida, que es la vida perdurable? *Arcta est via quæ ducit ad vitam.* Es por que no caben por él las vanidades, las riquezas pegadas al coraçon, los afectos desordenados â criaturas? Y qué verdad, que no caben dos juntos por camino tan estrecho! Pero más dize el Chrisostomo. Quieres Christiano caminar seguro por el camino de

*Chrysolog. ser.*12. *Amb. lib. de Elia, cap.*9. *Math.* 7.

la vida? Pues el camino no se ha de ensanchar. Qué medio? Estrecharte tu. Ayuna, macera la carne, y assi estrecho no sentiràs la estrechura de el camino: *Quantum quisque se ipsum extenuauerit & macerauerit* (dize el Chrisostomo) *ita & angustiam non sentiet.* Aora: *Sobrius & ieiunus huiusmodi viam ambulat.* *Chrys. ho.*9 *in* 1. *ad Tesal.*

N. 26. Pero ay que advertir (dize San Bernardo) que este ayunar, este estrecharse ha de ser no solo respecto de la gula, sino màs, y más de los demás vicios. Si no huviera mas vicio que el de la gula, ya bastára para vencerlo la abstinencia de la comida; pero si ay vicio en los demàs sentidos, por qué (dize Bernardo) no han de ayunar los demás? *Si sola gula peccavit, sola quoque ieiunet; si veró peccaverunt & cœtera membra, cur non ieiunent & ipsa?* Ayunen pues los ojos â los objectos peligrosos: ayunen los oidos á los rumores, y fabulas: ayune la lengua á las murmuraciones, y juramentos: ayunen las manos, los pies, la imaginacion, las passiones, las potencias à todas las ocasiones de pecar; que sin este ayuno vale poco el ayuno mas austero. No escuso las palabras de S. Bernardo: *Ieiunet oculus á curiosis aspectibus, ieiunet auris á fabulis & rumoribus, ieiunet lingua á detractione, ieiunet*

*Bern. ser.*3. *de quadr. Leo. ser.*4. *de quadr. Aug. tr.*17 *in Ioan. & ser.* 64. *de temp. Basil. ho.*1. *de ieiun. Isai.*38. *Vbi supra. Chrys. ho.* 3. *ad pop.*

net manus ab otiosis signis; sed & multó magis anima ipsa ieiunet á vitijs & propria voluntate. Aora entiendo vnas palabras misteriosas, aunque no lo parecen, de JESV CHRISTO N. S.
Math. 11. *Tollite iugum meum super vos.* Rendid el cuello (nos dize) inclinad la cerviz al yugo suaue de mi amorosa ley. No dize tal, me advierte la agudeza de Paulo Granatense. Lease con cuidado; que no dize, tomad mi yugo sobre vuestros ombros,
Paul. Palac. ibi. ô cervices: *Non dicit, super humerum vestrum, aut collum.* Pues como dize su Magestad? Sobre vosotros: *Super vos.* O qué bien! *Super totos vos.* No dize, sobre el cuello; sino, sobre todos vosotros: porque el Christiano ha de rendirse todo quãto es â Dios, sin que aya parte que estè libre de la mortificacion, que es su yugo:
Ibidem. *Super totos vos* (dize el docto Granatense) *nulla enim in Christiano pars esse debet, á iugo & onere libera.* Ayune todo el Christiano, si ha de alcançar victoria de el demonio.

N.27. Màs: Este general ayuno no solo ha de ser en la Quaresma, sino en todo el tiempo de la
Aug. ser. 64 de temp. vida, dize Augustino porque el demonio toda la vida es demonio; y la carne es carne toda la vida. Entendereis (Fieles) esta verdad, si yo acierto á exponer vn lugar de los Cantares. Combidaua el Esposo Santo al alma esposa suya â que viniesse â recebir sus favores, porque passado ya el invierno de las severidades, avia entrado la primauera de las misericordias. Levantate, y ven, le dize, porque yà el campo està poblado de flores; date prisa, que es ya tiempo de podar: *Iam enim hiems transiit, imber abiit & recessit: flores apparuerunt in terra nostra, tempus putationis advenit.* Cant. 2.
Quien no repara? La primavera entrada; y tiempo de poda? No parece el Esposo labrador. Antes por que lo es, dize San Bernardo; que siendo el alma la viña, siempre ay que podar en ella, aunque estè llena de flores de virtudes: *Nobis, fratres, putationis semper est tempus, sicut semper est opus.* Ber. ser. 58 in Cant. Bien; pero aun se queda entero el reparo de ser vn tiempo mismo de flores, y de podar, que es contra las leyes todas de agricultura. Como puede ser? No entendiendo el lugar de la poda de viñas, sino de jardines. Os dirê como entiendo á San Bernardo. Ya Simil. abreis visto en vn jardin curiosamente labrado vnas estatuas Haest. Venat. Sacr. li. 12. cap. 9. formadas ya de murta, ya de cipres, que hermosamente imitan al natural; pero passad â ver otras que fueron tambien estatuas, ya malezas: no estatuas, sino vnos monstruos de murta. Qué à sido esto? No otra cosa

que auer tenido las vnas la assistencia del Jardinero, y auer faltado à las otras. Las vnas tuvieron poda, porque en saliendo la ramilla que desdecia, llegaua la tisera de el Jardinero á cortarla; faltó esta poda â las otras, y por esso son vnos mõstruos. Luego aunque aya flores ay necessidad de poda, y es tiempo de podar en los jardines: porque como tienen las estatuas las raizes en la tierra, brotan siempre ramillas que llaman al Jardinero â podar.

N.28. Pues aora. Formó la gracia en el Christiano vna imagen de JESV CHRISTO. Si: pero en qué materia? Está esta imagen en marmol? No, sino en murta. La de marmol es de calidad, que lo que se haze en ella oy perseuera hasta mañana en el mismo ser, sin que necessite lo labrado de mas labor. No es assi la imagen de JESV CHRISTO q̃ labró la gracia en el coraçon; es como estatua de murta con raizes en la tierra, que brota siempre ramas silvestres de apetitos, y assi (dize San Gregorio) necessita de tisera de mortificacion que corte lo que desdice de la divina voluntad, si ha de conservarse la imagen: *Semper enim caro superflua generat, quæ semper spiritus ferro solicitudinis recidat.* Ea pues: sepa el Christiano, que aunque sea primauera es tiempo de poda: porque ay siempre que podar en el Jardin del alma; por lo que siempre brota la murta de la carne: *Putationis semper est tempus, sicut semper est opus.* Este ayuno general es el que oy enseña con su exẽplo JESV CHRISTO, ayunando quarenta dias, que significa toda la vida de el Christiano, para que entienda la necessidad que tiene de mortificacion toda la vida: *Cum ieiunaßet.* Y pues no solo enseña con su exemplo las armas que ha de lleuar el alma en esta guerra, sino la cautela que ha de tener para defenderse de las astucias del demonio, y la necessidad que tiene de el divino auxilio para triunfar: desde oy (alma) viste estas armas fortissimas, para no hallarte, como David, sin vso de ellas al tiempo de la batalla: desde oy viue cauteloso con todos tus desseos, afectos, é inclinaciones, velando en la guarda de tu interior, para que haziendo tu lo que puedes, haga DIOS lo que no puedes, assistiendote con su auxilio para vencer las tentaciones, para lograr la Divina Gracia, con que consigas la Corona eterna de la Gloria: *Quam mihi, &c.*

Simil.

Greg. li. 5. mor. c. 23.

Durand. in ration. dom 1. quadr.

1. Reg. 17.

SER-

SERMON SEXTO

DEL DOMINGO DE LAS TENTACIONES, Y SEGUNdo de este dia.

En la Iglesia del Sacro Monte de Granada año de 1678.

Ductus est Iesus à spiritu in desertum, vt tentaretur á diabolo. Math. cap. 4.

SALUTACION.

CON la experiencia antigua del Paraiso, en donde la infernal serpiente consiguiò del Adam primero aquel triunfo, para él, y para nosotros sus descendiētes tan ignominioso, se atreviò su malicia, su astucia, y fortaleza á salir à la campaña del desierto con el Adam segundo JESV CHRISTO N.S. Hiriò de muerte al primero con aquellas tres armas, que dixo San Juan son todas las que abassallan el mundo, vanidad, conveniencias, y deleites: *Omne quod est in mundo concupiscentia carnis est, & concupiscentia oculorum, & superbia vitæ.* Hiriòle con el deleite, al facilitarle la comida de el arbol prohibido: *Comederitis.* Este es *concupiscentia carnis.* Hiriòle con la conveniencia, al decirle que se le abririan los ojos: *Aperientur oculi vestri.* Este es *concupiscentia oculorum.* Le hiriò con la vanidad, al prometerle el ser como Dios: *Eritis sicut Dei.* Este es *superbia vitæ.* Pues, como las armas experimentadas fueron siempre las mejores (por lo que no quiso David las de Saul para salir contra el Gigante; y despues le pareciò la mejor la espada de Goliath,

N. 1.
1. Ioan. 2.
Genes. 3.
1. Reg. 17. & 21.

liath, por la experiencia de averle cortado con ella la cabeza) con las mismas armas que experimentò en el Paraiso, sale oy á la cam paña del desierto. Alli esgrime la espada del deleite, ofreciendo á JESV CHRISTO piedras, para que las convierta en pan para comer: *Dic vt lapides isti panes fiant.* Arroja la lança de la conveniencia, prometiendo, si le adora, todos los Reynos del mundo: *Hæc omnia tibi dabo.* Dispara la sutil saeta de la vanidad, assegurandole el obsequio de los Angeles, si se arroja desde lo alto del Templo: *Angelis suis mandavit de te.*

Antonin. 4. p.tit. 13. c. 3. §. 1. Raul. ser. 8 in hac dom.

N.2. No saliò al demonio como la otra esta guerra; porque si en la primera se viò vanamente victorioso, aqui se mira afrentosamente vencido. Apartó el Señor la punta de la espada con la confiança segura en la Divina Providencia: *Non in solo pane viuit homo.* Quebròle la lança, despreciando sus promessas engañosas: *Vade Satana.* Hizole pedazos el arco, y las saetas, dando exemplo à los hombres para no tentar â Dios: *Non tentabis Dominum Deum tuum.* Con lo qual huyò el demonio corrido, y vinieron â celebrar el triunfo de JESV CHRISTO los Angeles: *Accesserunt Angeli, & ministrabant ei.* Mas como la implacable rabia del enemigo comun, hija de su malicia, invidia, sobervia, y sobre todo del odio cruel q̃ desde su caida tiene à Dios, ni descansa victorioso, ni descaece vẽcido, porque, como dixo David, el humo furioso de su sobervia siempre sube: *Superbia eorum qui te oderunt ascendit semper*; haze lo que el loco que diò en tener tema con el Sol, que como no podia averle â las manos para maltratarle, empleaua su furia tirando piedras, y lodo â las paredes en donde hallaua sus rayos: assi el demonio, viendo que no puede agraviar á Dios á quien aborrece, hallandose vencido, y despreciado de JESV CHRISTO, passa à emplear su rabia en los hombres, en quienes descubre los rayos de la divina semejança, y se hallan ennoblecidos con el caracter indeleble de su Redemptor. Assi lo vió San Juan en su Apocalipsi: *Abiit facere prælium cum reliquis de semine eius, qui custodiunt mandata Dei, & habent testimonium Iesu Christi.*

Psal 73. Basil. ho. in aliq. script. lec. Simil. Apocal. 12.

N. 3. Para esta campaña viene con las armas mismas, aunque quebrantadas sus armas, y sus fuerças. Con estas apartó de la Cena grande de la parabola à los combidados; porque el vno se escusò con aver comprado vna granja: *Villam emi*, que significa la sobervia, dize San Agustin: *Villa, dominatio.* El otro se escusò con aver comprado vnas yuntas: *Iuga boum emi quinque*, que simboliza (dize Augustino) la codicia de bienes temporales: *Homines terrenis dediti*, Y el tercero se escusò con que se avia casado: *Vxorem duxi*,

Greg. lib. 3. mor. cap. 4. Luc. 14. Aug. in Caten. ibi.

en que ſe entiende (dize San Aguſtin) el apetito de los deleites: *Carnem amplexatur*. Veis (Fieles) las miſmas armas que en el Paraiſo, y deſierto? A eſtas ſe reducen todas las tentaciones del demonio; y á pelear contra eſtas nos alienta oy la Igleſia Nueſtra Madre, con el exemplo de JESV CHRISTO tentado, y victorioſo del enemigo comun. *Ecce nunc tempus acceptabile*, nos dize en la Epiſtola de eſte dia. Mirad, hijos, que eſte es el tiempo aceptable, para la milicia Chriſtiana; que de la Quareſma entendieron eſte lugar, San Leon, San Ambroſio, y San Vicente Ferrer: *Ecce nunc tempus*. Eſte es el tiempo en que â viſta de toda la Corte Celeſtial ſalis â la paleſtra, como decia el Apoſtol: *Spectaculum facti ſumus mundo, & Angelis, & hominibus*. Eſte es el tiempo que dixo David, en que abre Dios con mano liberal los teſoros de ſu infinita miſericordia, para ſocorrer â los ſoldados: *Quia tempus miſerendi eius, quia venit tempus*. S. Vicente Ferrer: *Scilicet Quadrageſſima*. Eſte es el tiempo en que ofrece Dios Coronas immarceſibles á los que legitimamente pelearen: *Non coronabitur, niſi qui legitimé certaverit*. Al arma pues contra el demonio, y las culpas: *Ecce nunc tempus*.

2. Cor. 6.
Leo. ſer. 2. & 4. de quadr.
Amb. ſ. 27.
Vinc. Ferr. ſer. 2. Sab. ante dom. 2 quadr.
1. Cor. 4.
Pſal. 101.
Vinc. Ferr. vbi ſup.
2. Tim. 2.

Ea, Fieles: abrà quien ſe eſcuſe á tan glorioſa campaña? Abrâ quien difiera entrar en ella, como los otros ingratos del antiguo pueblo? Bolviolos Dios â ſu Pais deſpues de aquella captividad de 70. años en Babilonia; y quando ſu primer cuidado debia ſer la reſtauracion del Templo, que los Caldeos deſtruyeron deſpues de profanarlo, ſolo atendieron cada vno á las conveniencias de ſu caſa, y quanto al Templo decian, como eſcriue el Profeta Aggeo, que aun no era tiempo de reedificarle, que en adelante lo harian: *Populus iſte dicit: nondum venit tempus domus Domini ædificandæ*. Bien confeſſauan la neceſſidad; pero diferian de vn dia para otro la execucion. Abrá pues quien los imite quanto à la reſtauracion de el Templo de ſu Alma, demolido por la culpa? Todos conocen la neceſſidad de la penitencia, para reſtaurar eſte Templo; pero quãtos difieren la penitencia de que tienen neceſſidad? Quantos dizen: aun no es tiempo? *Nondum venit tempus*. Por eſſo dize oy la Igleſia: *Ecce nunc tempus*: aora es el tiempo. En eſte tiempo ſanto es el tiempo; que ſi ay enemigos que impidan la execucion con las tentaciones: no por eſſo ha de acobardarſe el ſoldado Catolico, ſino, como los otros Iſraelitas valientes del tiempo de Nehemias, que quando con vna mano trabaxauan en la reſtauracion de los muros de Jeruſalem, con la otra tenian ſiempre la eſpada para defenderſe de ſus enemigos, y que no ceſſara la obra: *Vna manu facie-* N.4.

Aggei. 1.
2. Eſdra. 4.

faciebat opus, & alterâ tenebat gladium. Aya pues obras de penitencia, y aya espada, para que la obra no cesse, aunque aya tentaciones, para labrar los muros, y Templo de la Gracia. Aun no he dicho lo que he de predicar. Pidamos la gracia para proponerlo, y predicarlo; y sea por medio de MARIA SANTISSIMA, diziendo con el Angel: AVE MARIA, &c.

Gasp. Sanch ibi.

Ductus est Iesus à spiritu in desertum, &c. Math. cap. 4.

§. I.

INVTILMENTE EL PECAdor echa la culpa de sus culpas al demonio, á quien dexó sin fuerças Iesu Christo.

N. 5. NO ay cosa mas comun entre los hombres( ) que defender con las escusas sus pecados. No quieré (dize S. Agustin) echar la culpa â su culpa: *Nolunt culpæ suæ tribuere culpam suam*; y por esso andan á buscar á quien echar la culpa en que no quieren cul parse. Vnos (dize Euthimio) culpan â su natural, ò luxurioso, ô colerico: otros culpan su pobreza, y necessidad: otros, los naturales contrarios, con quienes viuen: otros, los malos exemplos, la persecucion, y calumnia: *Homicida iræ tyrannidem prætexit, adulter concupiscentiæ vires, fur inopiam & necessitatem, & alius aliud quid.* Es el coraçon de estos pecadores (dixo Isaias) como la cueua de el erizo, ò como el erizo de la cueua: *Ibi habuit foveam ericius:* porque (como explicò S. Gregorio) de la suerte que el erizo que robò en la huerta la fruta, si lo aprehenden, luego se haze vna vola, sin que se le descubran, pies, manos, ni cabeza, sino todo es vn globo de espinas para defenderse: assi el pecador, si le quieren reconvenir, luego se esconde, sin que se descubra parte de su pecado, y solo se ven las espinas con que se defiende en las escusas que alega: *Sic impuræ mentes sunt* (dize San Gregorio) *cùm in suis excessibus compreheuduntur.*

Aug. in Ps. 7.

Euth. in Ps. 140.

Isai. 34.

Simil.

Greg. 3. p. Past. adm. 12.

N 6. Pero entre tan varias escusas, hallo la mas repetida la de echar al demonio la culpa de sus culpas. Ya veo que es herencia de nuestra primera madre, que al hazerle Dios el cargo de su desobediencia, respondiò que la avia engañado la serpiente: *Serpens decepit me.* Lo mismo hizo Aaron en el desierto. Hallô Moyses aquel becerro de oro, que en su ausencia avian fabricado para adorarle el

Euth. vbi suprà.

Genes. 3.

Pue-

Pueblo; y despues de auerlo reducido á cenizas para quitarles la ocasion de la reincidencia, passa â hazer â Aaron el cargo de tan execrable maldad. Qué es esto, Aaron? Quedaste con el govierno para cometer delito tan enorme? Qué idolo es este? Aqui Aaron empieza à defenderse: yo idolo? Nunca tal imaginé. Es verdad que sin poder resistirme à las instancias de el Pueblo, les pedi los oros; pero no hize mas que echarlos en el fuego, y sin saber como, salió formado este
Exod.32. idolo: *Proieci illud in ignem, egresus qué est hic vitulus.* Quien lo formó? No lo sé, que no tube tal intento. El Abulense en
Abul. ibi. q. 34. su nombre: *Ego non intendebam facere vitulum* Pues como saliò formado? Debiò de hazerlo el
Ibid. demonio, dize Aaron. *Diabolus* (escriue de opinion de otros el Abulense) *formavit vitulum ex auro.* Veis todos estos rodeos? dize San Agustin. Todas fueron mentiras para escusarse, porque consta del Texto q̃ lo formó Aaron: *Formavit opere fusorio*; y piensa librarse con
Aug. q. sup. exod.32. echar al diablo la culpa: *Excusationis causa timendo mentitus est.*

N.7. Aug. in Ps. 91. No es esta (Fieles) la comun escusa de los pecadores? Pues oy vengo con animo de hazer demonstraciõ de su ceguedad, no por defender al demonio, si por quitar essa evasion indigna del Christiano. Y lo primero: En quê se funda esta escusa? En el poder, y fortaleza del demonio, de lo que leemos en Job, que no ay en la tierra poder con que compararlo? *Non est super terram potestas, quæ comparetur ei.* O alma! Si le duràra el poder, pudiera tener la escusa algun color; pero donde està esse poder? Antes de la venida de JESVCHRISTO S.N. es assi q̃ pudieramos decir al Christiano lo que Saul á David, quando queria salir à campaña con el Gigante: mira que no podràs resistir á esse monstruo de los Filisteos, que es fortissimo, y muy diestro en el vso de las armas: *Non vales resistere Philisthæo isti, quia vir bellator est ab adolescentia sua*; pero aora? Ved á JESVCHRISTO en el desierto permitiendose â la batalla de las tentaciones: *Vt tentaretur á diabolo.* Para qué? No para si, dize San Gregorio; sino para vencer con sus tentaciones las nuestras: *Vt sic tentationes nostras suis tentationibus vinceret.* Sale a la batalla, dize San Pedro Chrisologo, para vencer al demonio, y que vencido cediesse à los Christianos: *Vt a Christo victus cederet Christianis.*

Vid. Desper ser.33. an. 15.
Iob.41.
1. Reg.17.
Greg. h.16 in Evang.
Palac. in Math.4.
Chrysol. ser.11.

N.8. No es esto lo que decia en su cantico Moyses? Compara â JESV CHRISTO N.S. (en sentir de San Geronimo, San Ambrosio, y otros) a vna Aguila cau-

Iero. li.18. in Isai.65.
Ambr. lib. de Salom. c.1.

caudalosa, que alienta à sus hijos â volar: *Sicut Aquila prouocans advolandum pullos suos.* No solo â volar, sino à pelear los alienta, dize San Ambrosio. Oidle, que es proprissima la comparacion. Es el Aguila (dize) enemiga declarada de los dragones, y todo genero de serpientes: y lo primero q̃ quando empiezan à volar enseña á sus hijos, es á pelear con el dragon; mas como los polluelos aun tienen pocas fuerças, sale el Aguila á pelear con él, y quando ya le tiene rendido, lo presenta â sus hijuelos para q̃ no le teman, al verle quebrantado. O Aguila caudalosa, JESV CHRISTO N. Redemptor! *Sicut Aquila.* O Christianos hijos de esta Aguila Soberana! Es verdad que era el demonio vn dragon infernal de insuperables fuerças, que á muchissimos muy fuertes venció con el veneno de su malicia, como se lee en los Probervios: *Fortissimi quique ab ea interfecti sunt:* A Sanson, á David, â Salomon, con la luxuria: á Eva con la gula: á Cain con la invidia: con la codicia á Giezi, y de esta suerte à otros muchos; pero despues, saliendo nuestra divina Aguila con êl al campo del desierto, le venciô con tan gloriosos triunfos, que nos alienta â no temerle como â enemigo vencido: *Sicut Aquila provocans ad volādum pullos suos.*

Marius, in levit. 11. Guerr. s. de Ascens.

Deuter. 32.

Simil.

Aug. li. Soliloq. c. 16.

Prov. 7.

Athanas. li. de Passion. Iero. epist. 8 ad demetr.

Dragon se queda; pero es dragon postrado, como lo anunciô David: *Conculcabis leonem & draconem.* Queda dragon; pero (como dixo David) quebrantada por Nuestro Redemptor la cabeça: *Tu confregisti capita draconis.* Qué pensais significa aquel dragon que vsa lleuar la Iglesia delante de la procession del Corpus? El Profeta Habacuc os lo dirá; *Egredietur diabolus ante pedes eius.* Lleuarà JESV CHRISTO (dize) delante de si al demonio. Hugo Cardenal lo entiende de las tentaciones de oy. Bien: y para què le lleua? Era ceremonia antigua de los triunfadores (dize Rosino) lleuar delante de el Carro Triunfal â alguno de los Capitanes vencidos prisionero. Pues lleuar al demonio JESV CHRISTO delante de si (dize el insigne Alapide) es para que entendamos que á triunfado del demonio: *Quasi ante se in triumphum duxit.* Veis aî lo que significa el dragon que va delante en la procession de JESV CHRISTO. Ay quien le tema? Los niños; no los hombres, que saben es solo dragon en la apariencia, despues que le venció el Aguila de Nuestro Redemptor en el desierto.

Ps. 90.

Ps. 73.

Simil.

Habac. 3.

Hug. C. ibi.

Rosin. li. 10 antiq. Rom. c. 29.

Maxim. s. 2 Pent.

Cornel. in Habac. 3.

Antes andaua este dragon suelto, sin que huviera quien se le atreuiesse; pero despues de JESV CHRISTO, le desafia S. Pablo, y aun muchas doncelli- N. 9.

Rom. 8.

Theres. à Iesu in vit. c. 25.

tas

tas tiernas han hecho burla de él, porque (como dixo S. Juan) el Angel del gran consejo JESV CHRISTO le tiene atadó: *Apprehendit draconem, serpentem antiquum, & ligavit eum.* Antes era Principe de este mundo, que con facilidad abassallaua â los que queria; pero viniendo el Rey de Reyes JESV CHRISTO, á quien fue dado todo el poder en Cielo, y tierra, desposseyó á este tirano de su dominio, arrojandole con ignominia, de sus terminos: *Nunc princeps huius mundi eiicietur foras.* Antes era tan valiente, que dixo de él Habacuc que triunfaria de los Reyes, y se reiria de sus armas, y fortificaciones: *Ipse de regibus triumphabit, & super omnem munitionem ridebit*; pero despues de JESVCHRISTO estâ tan cobarde. Sabeis quanto? Preguntauale su Magestad, para expelerle de aquel pobre que posseia, como refiere San Marcos: *Quod tibi nomen est?* Como te llamas? Y respondiô: *Legio.* Aqui estamos vna legiõ de demonios. Quanto es vna legion? No menos que seis mil seiscientos y sesenta y seis. No reparais? Dize San Pedro Chrisologo. Tantos para vno? *Ad vnum legio.* Evidente señal de su cobardia. Vease (dize el Santo) lo que son, y lo que pueden despues de JESVCHRISTO, pues para combatir â vn solo hombre juntan vn exercito tan grãde: *Ad præsentiam regis isti quid sunt, qui vt vnum, & necdum tyronem caperent, toto cohortiu suæ agmine convenerunt?*

Apocal.20. *Interl.ibi.* *Apoc.19.* *Math.28.* *Aug.deagon Christ.c.3.* *Ioan.12.* *Habac.1.* *Marc.5.* *Laur. verb. Legio.* *Chrysolog. ser.17.*

N.10. Pero no me contento con que lo digan los Santos; confiesse el mismo demonio su flaqueza. Para esto hemos de oir á David. *Inimici defecerunt frameæ in finem.* Las espadas (dize) y las lanças de el enemigo infernal: *Inimici frameæ:* què se hizieron? Perecieron para siempre: *Defecerunt in finem.* Sabeis quien expone assi este texto? El demonio mismo, que oy se muestra grande escriturario. Apareciò en vna ocasiõ al grãde Antonio (escriue San Athanasio en su vida) y le diò grandes quejas de sus Monges, y de todos los Christianos, por que en sus fracasos, y culpas luego le culpan, y maldicen: todo es, *mal aya el diablo*; y si pecan: *El diablo me engañó.* Pues no tienen mucha razon? le dixo el Santo. O Antonio! Replicô èl. Sabe que me dexò tan sin fuerças el Redemptor, que con vn soplo me pueden ahuyentar, y derribar. Soy miserable, soy flaco. No lo has leido en David, que ya se acabaron, y perecieron mis fuerças, y mis armas? *Ego miserabilis factus sum. Rogo, nonné legisti, quia defecerunt inimici frameæ in finem?* Veis

Ps.9. *Athan. in vit. Anton.* *Nuz. tr.8. Evang. nu. 147.*

(Fie-

(Fieles) como èl mismo confiessa su flaqueza? Ea, diga San Juan, que vino el Hijo de Dios à deshazer las fuerças, y trazas del demonio: *Vt dissolvat opera diaboli.* Diga Zacharias el Padre de el Baptista, que vino á quitarnos el temor de nuestros enemigos: *Vt sine timore de manu inimicorum nostrorum liberati, serviamus illi*; que Santa Teresa de Jesus dirâ, que no se le dá mas de ellos, que de moscas. Almas: ya el demonio no tiene fuerças contra nosotros los Christianos; luego no tiene en que fundarse la escusa de las culpas, quando alega el pecador el poder, y fortaleza del demonio. No lo tiene; que se la quitò con sus victorias JESV CHRISTO: *Vt tentaretur.*

1. Ioan. 3. *Luc. 1.* *Theres. in ips. vita, cap 25.*

§. II.

FINES POR QVE DIOS PERmite al demonio que tiente, todos para nuestro bien.

N. 11. SUpuesto este fundamento tan solido; oidme aora lo principal de mi assumpto, y mi reparo. Valgame Dios! Catolico. Si es cierto, como lo es, que està el demonio vencido, como vence? Si es cierto que està sin fuerças, como son tantas las culpas? Si es cierto que le deshizo Nuestro Redemptor todas sus armas, como ay quien le eche la culpa de sus pecados? Si està desposseido de su dominio antiguo, como le tributan tantos, con indigno vassallage? O, que trae horribles tentaciones! Por esso peco (dirâs) y por esso le echo la culpa. Aguarda: desentrañemos este engaño; y para esto tomemos el agua desde la fuente. Sabes (Alma) lo que es menester para que llegue hasta ti vna tentacion? Antes que llegue, passa por el examen, y registro de Dios N. S. sin cuyo permisso nunca serias tentado; que fue lo que dixo David, y San Agustin explicô, que el espiritu de las tempestades obedece á la voluntad divina: *Spiritus procellarum, quæ faciunt verbum eius*: porque (como dixo el Chrisologo) nada puede el demonio sin el divino permisso: *Lædere non valent, nisi iussi.* Passa tambien la tentacion por el tribunal de la humanidad santissima de Nuestro Redemptor, que por esso (como explicó Primasio) dixo en el Apocalipsi, que tenia las llaues de la muerte, y del infierno: porque si no es con su licencia, ningun demonio se atreuerâ â tentarte: *Ego habeo claves mortis & inferni.* Y aun tambien passa la tentacion (dize vn doctor mistico) por el piadosissimo tribunal de MARIA SANTISSIMA, que quebrantó la cabeza de la serpiente antigua: *Ipsa*

Psal. 148. *Aug. li. 2. de ser. dom. in mont.* *Chrysolog. ser. 16.* *Aug. in Ps. 29.* *Apocal. 1.* *Primas. ibi* *Calder. Theol. mist. li. 2. cap. 6. n. 7.*

Genes.3. *Ipsa conteret caput tuum*; y tiene dominio sobre los demonios: Eccli.24. *In omni gente primatum habui.* O consuelo grande de los Christianos! Quien temerà ya las tentaciones, sabiendo passan por manos tan seguras?

N.12. Pero oye mas. Por quê permite Dios que llegue la tentacion? Responde muy á punto San Agustin: Aug. pref. in enarrat. 2. Ps.29. *In alium permittitur ad pœnam, in alium permittitur ad probationem, in alium permittitur ad coronam.* En vnos (dize) la permite por pena, en otros por prueua, en otros por corona. Lesius, de perf. div. li. 13. c. 15. Permítela por pena, quando en castigo de culpas, ingratitudes, ó tibiezas passadas, da justissimamente licencia al demonio, para que moleste al alma con fuertes, y peligrosas tentaciones. O juizio tan oculto, como temeroso de la Divina Justicia! Pero aun aqui resplandece su inefable misericordia: Vid. Desp. s.21. n.44. porque, quantas vezes merecíste esta permission, y clamando el demonio por la licencia, le fue negada; que à aversela cõcedido huvieras caido en innumerables culpas? Como lo agradecia Augustino! Aug. li. Solil. c.16. *Tentator defuit, & vt deesset tu fecisti.* Quantas vezes, atenta su justicia, te permitiera muchas tentaciones; y no llegaron por detenerlas JESV CHRISTO S. Nuestro? Esto fue lo que dixo su Magestad â San Pedro, que pidiendo el demonio licencia para contrastar su Fè: *Satanas expetivit vos*, ó como leyó Tertuliano: *Postulavit*; las oraciones de su Magestad, en quanto hombre, le detuvierõ: *Ego autem rogavi pro te, vt non deficiat fides tua.* Luc. 22. Tertul. li. de fuga in persec. Maldon. ibi Y quantas detuvo la piedad, y poderosissima intercession de MARIA SANTISSIMA, en que sin duda huvieras peligrado por tu flaqueza, nacida de tu poca fee, y malos habitos? Es la amorosa niebla, que dixo por el Ecclesiastico amparaua la tierra flaca de los hombres: *Sicut nebula texi omnem terram*: Eccli.24. porque con la eficacia de su patrocinio templa los ardientes rayos de la tẽtacion, como los del Sol la niebla à los caminantes. Ric. de S. Laur. li.7. de laud. B. M. Lauret. v. Sol. Pondere este beneficio nuestro agradecimiento; y advirtamos (dize el Chrysologo) que si llega la tentacion, y peligramos en ella es por que mereciô nuestra ingratitud que diera Dios al demonio justissimamente licencia contra nosotros: *Nos vitijs nostris facimus, vt illi accipiant potestatem nocendi.* Chrysol. ser.16. Esta es tentacion por pena.

N.13. Otras vezes la permite Dios por prueua, dize San Agustin; que fue lo que escriuiò Moyses en el Deuteronomio, que tienta Dios para que se vea si es verdadero, ò falso el amor q̃ el alma le tiene: *Tentat vos Dominus, vt palam fiat vtrum diligatis eum, an non.* Deut.13. Y assi dixo el Di-

Aug. lib. de don. perscv. cap. 6. Divino Espiritu: el que no es tentado qué sabe? *Qui non est tentatus quid scit?* *Eccli. 34.* Porque ni sabe de Dios, para conocer la necessidad que tiene de su gracia; *Staplet. hac domin. text 1.* ni sabe de si, para conocer su extrema pobreza; ni sabe de el proximo para compadecerse de el en sus caidas. *Similes.* *Eccli. 27.* De suerte que es para el alma la tentacion lo que para los vasos el horno, lo que para el oro el crisol, *Prov. 17.* que, como dixo el Sabio, descubre su entereza, y sus quilates: *Vasa figuli probat fornax.* *Chrys. s. 6.* Es (dize S. Basilio) lo que la tempestad para el piloto, *Basil. ho. 8.* que descubre su destreza: *Nauclerum tempestas, Christianum tentatio probat.* Es el viento con que se ve si está el arbol bien arraigado, *Iero. in 3. ad Galat.* y la piedra de toque de los amigos de Dios: porque en el tiempo de paz no ay quien no sea valiente, *Amb. ser. 8. in Ps. 118.* y solo se conoce el verdadero valor en el tiempo de la guerra. Por esso (como observó Origenes, y San Gregorio) *Orig. ibi. ho. 3.* llamó Jeremias al demonio martillo de las almas: *Iere. 50. Greg. 34. mor. 6.* *Malleus universæ terræ:* porque como el Lapidario expone el diamante al golpe del martillo, para que se conozca su calidad en su firmeza; assi expone Dios al alma al golpe de la tentacion de el demonio, para hazer manifiesta su virtud. O digamos, con San Agustin, *August. in Ps. 97.* que como el Artifice de campanas las permite à los golpes, para que oyendo que suenan bien, las aprueuen: assi permite Dios à las almas las tentaciones, para que se oiga el buen sonido de su fidelidad, con que se confunde el demonio.

N. 14. Pues aora, Catolico. Quien bastarà à decir las vtilidades q̃ trae al alma esta prueua de las tentaciones? *Similes.* *Levit. 2.* Ellas son (dize Origenes) la sal, que aunque escueze, preserva de la corrupcion de las culpas. *Orig. ibi.* Ellas son (dize San Gregorio) las eladas que hazen arraigar el trigo de la virtud en la tierra del coraçon; *Greg. li. 6. epist. 25.* y son (dize Euthimio) aquella nieve como lana que dixo David, por que abrigan el coraçon, y lo fecundan: *Qui dat nivem sicut lanam.* *Psal. 147. Euthim. ibi* Las tentaciones son (dize David, y explica Augustino) el fuego que purifica las almas, *Psal. 65. Aug. ibi.* y les quita (como dixo Isaias) la escoria de los vicios: *Isai. 1.* *Excoquam ad purum scoriam tuam.* Son (dize San Gregorio) vnos soplos, *Greg. vbi supra.* aunque de iniquo instrumento, con que se aviuan las llamas de el amor Sagrado. En ellas aprende el Christiano à ser verdadero humilde: *Aug. s. 49. de temp.* por que son el peso que dixo el Santo Job avia puesto Dios à los vientos de nuestra vanidad, *Gregor. 19. mor. 4.* para que vea el alma lo nada que de su cosecha es: *Fecit ventis pondus.* *Iob. 28.* Ellas son (dixo el Abad Daniel referido de Casiano) los Jebuseos q̃ dexò Dios sin destruir, *Casian. collat. 4. c. 6.*

para

Brix. ap. Freir. in Iudic. 1. v. 19 para que (como dixo Brixiano) no se entorpezcan las almas con el ocio, sino se exerciten en la Christiana milicia; al modo que (como refiere San Agustin) no queria el otro Scipion Nasica que se destruyesse Cartago Ciudad enemiga de los Romanos, teniendo por mayor enemigo al ocio, y seguridad: que por esso llamó S. Pablo á la tentacion estimulo, ô acicate, porque aviva al alma para que no se detenga en el camino de la salvacion: *Datus est mihi stimulus carnis meæ.* Y en fin (que es lo tercero por q̃ Dios permite las tentaciones) con ellas, como con martillos, labra Dios al alma (dize San Bernardo) la Corona eterna: porque en las tentaciones se exercitan las virtudes con que se consigue; que son (dize el Blesense) los golpes que hazen arder mas la mostaza quando la quebrantan: son (dize el Cardenal Damiano) las ascuas en que exalan su buen olor los aromas de las virtudes: y (como dize San Gregorio) son el camino aspero, que haze suspirar por la patria, y las aguas de el dilubio que levantan al alma, como arca, de la tierra, para introducirla en el Cielo: *Elevaverunt arcam in sublime á terra.*

Iudic. 3. *Aug. 1. de civ. c. 30.* *2. Cor. 12.* *Bern. s. 64. in Cant.* *Blef. in Iob.* *Damia. ser. 1. de San Mauro.* *Greg. 23. mor. 24.* *Genes. 7.*

N. 15. Estos son (Christiano) los fines de Dios en las tentaciones; mas de qualquiera suerte que sean, ò para corona, ó para prueua, ô para castigo: nunca Dios permite que la tentacion exceda las fuerças que te ha dado para resistir. Expressamente San Pablo, fundado en la summa fidelidad de Dios: *Fidelis Deus, qui non patietur vos tentari supra id quod potestis.* No ay artifice de barro (dize San Machario con San Efren) que assi mida las horas que han de estar los vasos en el horno, para que ni por pocas salgan crudos, ni por muy muchas salgan quemados, como Dios Nuestro Señor mide con su bondad el tiempo de la tentacion; para que de tal suerte exercite al alma, que no peligre en el horno. No ay platero (dize el mismo San Machario) que assi modifique el fuego de la fragua, para que ni por excessiuo deshaga el oro, ni por poco no le ablande para su labor, como atempera Dios el ardor de la tentacion al alma, de suerte que no le cause daño sino prouecho. Ni ay medico (dize el V. Obispo de Barbastro) que assi tasse con prudencia la cantidad de la bebida amarga al enfermo, como tassa Dios Nuestro Señor la cantidad de la tentacion al Christiano, para su mejor salud, que fue lo que dixo el Santo Job, que puso su bondad peso, y medida â las aguas: *Aquas appendit in mensura.* Este es aquel

Greg. lib. 3. mor. cap. 3. *1. Cor. 10. Similes.* *Machar. ho. 26.* *Ephr. ser. 1 de patient.* *Mach. ibid.* *Guill. Lugd tr. de fortit. cap. 5. fine.* *Nuza. tr. 8. evang. §. 41 n. 140.* *Iob. 28.*

freno que dixo su Mageſtad al
Iob.40. Santo Job, y repitió por Isaias,
Isai.57. que avia de poner al demonio:
Ponam circulum in naribus tuis,
para que (como explicò S. Gre
gorio) ni pueda tentar todo lo
que quiere ſu malicia, ni conſiga todas las caidas que ſolicita
Greg. li.33 ta quando tienta: *Circulus ponimor.c.14, tur, vt nec tantum tentet quantum appetit, nec tantum capiat quantum tentat.* El miſmo Job lo experimentò â la letra: pues, pidiendo el demonio â Dios licencia para tentarle, ſe la dió:
Iob.2. *Ecce in manu tua eſt*; pero como? Dizele que en ſu mano le pone; mas que no le toque al alma, al entendimiento, á la
Greg.lib.3. vida: *Verumtamen animam illius*
mor.c.2. *ſerva.* Qué fue eſto? Si le dà
Olimpiod. Dios licencia, como no le dexa
ibi. obrar? Fue (dize el Angelico
Chryſ.ibi. Doctor) medirle la cantidad â la tentacion. Le dà permiſſo; pero limitado. Le dá licencia; pero con la reſtriccion conveniente:
D.Thom.in *Non enim* (dize Santo
Iob. 2. lect. Thomas) *totaliter Deus ſervos*
1. *ſuos voluntati Satan exponit, ſed ſecundum menſuram convenientē.* No nos detengamos mas.

§. III.

EL QVE PECA, PECA POR *que quiere, ſin que el Demonio pueda hazerle la menor violencia.*

N.6. EA, Catolico. Ya es tiempo de que nos eſtrechemos, y reſpondamos à las preguntas de mi aſſumpto. Ya ves que dexó JESV CHRISTO ſin fuerças al demonio: que le quebrantò ſus armas: que aunque le permite te tiente, es para tu bien, y con facultad limitada. No ſe ve en las tentaciones de oy, que ſon la mueſtra de todas las tentaciones? La primera. Llega con vnas piedras, y propone: *Dic vt lapides iſti panes fiant.* Si eres Hijo de Dios, di que eſtas piedras ſe conviertan en pan. Hizo alguna violencia? No puede, dize San Chriſoſtomo. No ves que llega rogando? *Dic.* Chryſ.in
Diabolus enim ſuggerere poteſt, Math. ho.5
cogere non poteſt. La ſegunda. imperf.
Sube al Señor á lo alto de el Clem Alex
Templo, y le dize que ſe li.6. ſtrom.
arroje: *Mitte te deorſum.* Dió Aug.tr. 12.
algun empellon? No puede, in Ioan.
dize San Geronimo; que ſolo Ieron. in
le perſuadiò que ſe arrojàra: Math.4.
Perſuadere poteſt, præcipitare non Amb.lib.4.
poteſt. La tercera. Mueſtra deſ- in Luc.
de vn monte todos los Reynos del mundo, y los ofrece â ſu Mageſtad, ſi le adora: *Hæc omnia ti-* Ber. ſer.13
bi dabo. Le haze fuerça? No, in pſ.90.
ſino le pide. Ves que no puede Speranz.
màs que incitar, perſuadir, ro- punct.36.
gar, ſugerir, repreſentar con palabras compueſtas, como dixo el Santo Job? *Verbis potenti-* Iob.41.
bus, & ad deprecandum compoſitis. Infiere aora: Luego de tus culpas no tiene el demonio la culpa, ſino tu. Luego ſi pecas, no

es por que él te obligue con la tentacion, sino por que tu la consientes con tu voluntad. Luego si lo experimentas con armas, y con fuerças, es porque tu se las das con tu alvedrio. Si, alma: quando hazes pan para comer de las piedras de las culpas, es porque tu quieres; Quãdo te arrojas de lo alto de el Templo de la gracia hasta lo profundo del pecado con temeraria confiança, es porque tu quieres. Quando niegas la obediencia â Dios por el interès, aunque te lo ofrece el demonio, es por que tu quieres: *Non vincit, nisi volentem*, dize San Bernardo. Culpa pues en tus culpas, no al demonio, sino â tu querer; que á ti mismo maldices (dize el Espiritu Santo) si quando pecas, maldices al demonio: *Dum maledicit impius diabolum, maledicit ipse animam suam*. Qué bien lo explicó S. Thomas!

Ber. ser. ad fratr.

Eccli. 21. Cornel. ibi. v. 30. D. Th. 2. 2. q. 76. art. 1 ad 4.

N 17. Por què piensas que se llama el demonio cazador? Assi David: *Liberabit me de laqueo venantium*. Por las astucias de que se vale, que (como dixo Origenes) son sus redes? Por las trazas con que tiẽta, que (como dixo S. Gregorio) son sus reclamos? Por más. Porque entiendas que no puede hazer mas q̃ el cazador. El cazador llama cõ los reclamos; mas no compele. Tiende para cazar, sus redes; pero no obliga. Y el demonio no puede cõpeler con sus astucias, y trazas, si el alma, como el pajaro, no se entra en las redes por su voluntad. Es assi que siembra el demonio el grano de la tentacion en el Christiano; pero acaso basta sembrar para coger? Ya se ve que no. Si la tierra no abriga el grano, si el riego no lo fecunda, de poco abrà servido el sembrar. Luego si naze de el grano de la tentacion el pecado, es por q̃ recibiendo el grano la imaginacion, la memoria lo abriga, el apetito lo fecunda, el entendimiento lo riega, y el consentimiento de la voluntad lo haze nazer. Qué importa que el otro se canse en golpear repetidas vezes el pedernal, y le haga arrojar centellas? Si nó ay yesca en que las centellas prendan, de poco abrâ servido el golpear. O Christiano! Si te abrasas con el fuego de los vicios, es por que le arrimaste la yesca del consentimiento; q̃ á no auer yesca, passáran las centellas de las tentaciones, sin causarte el menor daño. El enemigo te puso â los pechos la escopeta; pero tu la disparaste, por que quisiste. El demonio podrá decirte (como se lee en Isaias) que te inclines, y postres para passar: *Incurvare vt transeamus*; pero si tu no quieres inclinarte (dize S. Gregorio) nunca él podrá obligarte à que te inclines: *Si ipsa (anima) se ad ima appetenda non deiicit, contra hanc*

Psal. 90. Ber. ibi. ser. 3. Orig. ho. 3. in Cant. Greg. 32. mor. 20.

Similes.

Guill. Lug. tr. de fortitud. c. 5. fine

Hug. Car. in Eccle. 9. Guill. Lugd tr. de prud. c. 3. fine.

Isai. 51.

Greg. h. 31 in Evang.

hanc illorum perversitas nullatenus convalescit. Si ay camellos de el demonio cargados de su malicia, que son los pecadores, es porque ellos se inclinaron á recebir la carga; que el camello (dize San Isidoro) él mismo se inclina paraque lo carguen.

Isid. li. 12. etim. cap. 1 Geminian. lib. 5. c. 83.

N. 18. El Santo Job acabará de darnos luz en este punto. Habla de el demonio, en persona del pecador, y dize que le cercò con sus lanças, ô saetas, y que le hiriô con ellas de muerte: *Circundedit me lanceis suis, convulneravit lumbos meos.* El demonio con lança? Si. Y aun por esso David le despreciô en figura de el Gigante. Viole venir, dize el Texto, y fue reparando en las armas que traìa. Quales eran? Espada, lança, y escudo: *Tu venis ad me cum gladio, & hasta & clypeo.* Pues David: no son de temer essas armas en las manos de vn Gigante? No las temo, dize el mancebo valiente; que lança, y espada, si yo no me acerco, no me podrân herir: *Goliat Davidi* (dixo el Padre Matias Fabro) *non poterat nocere, nisi vicino.* Por esso al venir el Gigante se dió David tanta prisa: *Festinavit David.* Fue para herirle con el baculo? No, dize Lyra, sino para tirarle la piedra, antes que el Gigante se le acercára mas, por que estaua su riesgo en acercarle: *Festinavit David proiicere lapidem, antequam Philisthæus esset sibi nimis propinquus.* Veis aì por qué dize Job que el demonio viene cõ lança: porque no puede herir, si el alma con su voluntad no se le acerca. Pero no dize Job que el demonio viene con lança, sino que cerca con lanças: *Circundedit me.* Bien replicas; pero mas bien se prueua el assumpto con el cerco. Vamos â Ezechiel. Mandale Dios que describa la Ciudad de Gerusalem en vn ladrillo, y que le ponga vn cerco de exercitos contrarios: *Describes in eo civitatem Ierusalem: & ordinabis adversus eam obsidionem.* Quê cerco es este? El de las tentaciones, dize San Gregorio: *Tentationum bella nuncientur.* Y cerco, por qué? Porque de la suerte que si la Ciudad cercada no se entrega, no podrà rendirla el enemigo: assi si el alma no entrega las llaues de su libertad, no podrà rendirla el demonio. El enemigo podrâ estrechar â los cercados hasta que mueran de hãbre; mas no podrâ hazerlos esclauos, si ellos no quieren. Bien podrà morir el Christiano en la fatiga del resistir; pero esclauo de el demonio, no podrâ serlo sin su voluntad. Diga Augustino: *Ecce vnde facti sumus captivi: quia venundati sumus sub peccato. Quis nos vendidit? Nos ipsi, qui consensimus seductori.*

Iob. 16. Sanch. ibi. v. 14.

1. Reg. 17.

Fabr. hac dom. conc. 1 n. 5.

1. Reg. 17.

Lyra ibi.

Ezech. 4.

Greg. ibi ho. 12.

Simil.

Aug. in Ps. 125.

Rom. 7.

Estàs

N.19. Estàs satisfecho à la replica? Pues aora replico yo. Sea assi que Job diga que el demonio viene, y cerca con lanças, por que no puede herir sino al que se le acerca, y se le entrega de su voluntad; pero no solo dize que cerca, sino que hiere: *Circumdedit me lanceis suis; convulneravit lumbos meos.* Como dize que hiere, si no puede herir? Divinamente San Gregorio! Adviertase (dize) que no dize Job que el demonio hiere, sino vsa de vn verbo que significa herir acompañado: *Non ait, vulneravit, sed convulneravit.* Pues de quien se acompañó para herir? De quien si nó se acompañára, no hiriera. No has visto en vnas fiestas de toros dar vna lançada â pie? Pregunto: el que la dá sigue acaso al bruto para herirle? De ninguna suerte. Lo que haze es fixar en la tierra el cabo de la lança, y esperar sossegado â que el bruto se entre por ella, tanto que si el bruto no se arroja, no se logra la lançada. En este lance es verdad que el hombre hiere, porque tiene intencion de herir, y tiene la lança con sus manos; pero es verdad que no hiere solo, por que si nò concurre el bruto à entrarse por la lança, no le hiere. Aora entenderàs à Job. Es assi que el demonio cerca con sus lanças al Christiano: *Circumdedit me lanceis suis*: no puede mas. O que le hiriò! Es verdad; pero fue porque concurriò el Christiano à su herida: *Convulneravit*. El demonio puso la lãça con intencion de herir; pero si hiriò fue por que tu, como el bruto, te entraste por la lança por que quisiste: que à no querer con tu voluntad, nunca el demonio te hiriera con la culpa. Nunca San Gregorio mas grande: *Non ait, vulneravit, sed convulneravit, quia nos ad culpam sine nostra voluntate non rapit.* Y luego: *Convulnerare dicitur, quia hoc quod nobis ille malè suggerit, nos sequentes ex voluntate nostra implemus, & quasi cum ipso nos pariter vulneramus.*

Iob.16. *Greg. li.13 mor. cap.9.* *Simil.* *Guill. Lugd tr. de prud. c.3. fine.* *Hug. C. in Iob.16.* *Greg. vbi supra.*

N.20. O valgame Dios (Christiano) y como es cierto que puede el demonio quexarse de ti, quando le echas la culpa de tus culpas, como la otra serpiente del apologo que dize San Antonino! Hallóla vn pastor casi muerta con el frio de vn invierno. Compadecióse de ella, y se la entró en el pecho para abrigarla; pero con el calor recobrò sus fuerças, y mordiò al pastor. Este se le quexaua por la ingratitud; mas le replicò la serpiente: quexate de ti (le dixo) que me abrigaste: porque si sabes que no puedo hazer daño en no tenien do calor, mâs que mi veneno, te

Antonin.4. part.tit.13 cap.3. *Simil.*

te hiriô el calor que me diste. Si sabes (Alma) que sin el calor de tu voluntad no puede herirte con la menor culpa el demonio: quexate en tu culpa, no del demonio, sino de tu voluntad. Quede pues desvanecida esta escusa, y persuadidos todos à que el que peca, peca por que quiere; que el demonio vencido ya por JESV CHRISTO no puede hazer mas que rogar, sugerir, y prometer: *Dic: mitte te deorsum: hac omnia tibi dabo.*

§. IV.

VENCE EL DEMONIO CON las tentaciones al que se entra voluntario en los peligros.

N.21. DEshecha (Fieles) esta evasion, indigna de el Christiano, aparemos mas por quê con tanta facilidad vence á los Christianos el demonio? De donde ha venido tanta zizaña de pecados, y pecadores á la heredad de la Iglesia? *Vnde ergo habet zizania?* El hombre enemigo la sembrô, dize JESV CHRISTO: *Inimicus homo hoc fecit.* Quien es este hombre enemigo? Es el demonio responde su Magestad: *Inimicus est diabolus.* Pues si el demonio es Angel, como aqui se llama hombre? Què bien Hugo Cardenal! Llamóse Africano vno de los Scipiones (como consta de Plutarco) por las victorias que consiguieron de la Africa sus armas. Pues, como son tantas las victorias que cõsigue de los hombres el demonio, por esso se le dâ el nombre de hombre por ellas: *Dicitur homo* (son las palabras de Hugo) *ab homine devicto, sicut Scipio Africanus ab Africa devicta.* O afrenta de los Christianos en hallarse vencidos de vn enemigo tan debil! Pero por qué los vence? Venciô acaso á JESV CHRISTO? Diràs que no era possible, porque era Dios siendo hombre. Pues yo te digo que aunque fuera puro hõbre, no le venciera. Doy tres razones: y en ellas hallaràs la razon por quê te vence el demonio.

Math. 13.

Plutar. in eius vit. initio.

Hug. C. in Math. 13.

La primera. Reparese en el estilo que guardan los Evangelistas en referir la salida de el Redemptor â las tentaciones del desierto. En otras ocasiones dizen que iba á la Ciudad de Nain: *Ibat Iesus*; que passaua por Samaria: *Transibat per mediam Samariam*; que saliò al desierto à orar: *Egresus abiit in desertum locum, ibiqué orabat.* Pero llegan los tres á escrevir las tentaciones, y dize San Mateo que fue guiado del Divino Espiritu: *Ductus est*; S. Lucas, que fue movido de el Espiritu Santo: *Agebatur á Spiritu*; San Marcos, que le sacó el espiritu N.22.

Luc. 7. & 17.

Marc. 1.

Math. 4.

Luc. 4.

Marc. 1. al desierto: *Spiritus expulit eum.* No adviertes la diferencia? Para hazer milagros, para orar, y predicar, dizen que iba; mas para ser tentado no dizen que iba, sino que el espiritu le lleuaua. Por què? Para enseñarnos (dize San Juan Chrisostomo) á no irnos nosotros de nuestra voluntad â las tentaciones: *Vt nos videamus, quia non sponte nos ipsos in tentationes oporteat insilire.* Como, aunque fuera puro hombre, avia de vencer â JESV CHRISTO el demonio, si no se puso, sino le puso el Espiritu Santo en la tentacion? Y como no ha de vencerte, si tu con temeridad te pones en ella? Esta es la primera razon por que caes con tanta facilidad en las tentaciones.

Chrys. ho. 13. in Mat.

N. 23. En los nombres que dàn al demonio las Divinas Letras muestra el Espiritu Santo sus propriedades, y la doctrina que necessitamos. David le llama Leon con mil astucias contra las almas; pero reparese (dize San Geronimo) como practica este Leon sus astucias. Sale acaso bramando por el monte? Se entra à despedazar â los hõbres por los poblados? Que no, dize David: todas sus astucias son sin salir ni vn passo de su cueva: *Insidiatur in abscondito, quasi leo in spelunca sua.* Luego es menester entrarse por su cueva, para recebir daño de este Leon. Si, si, dize San Geronimo; que atado en su cueva por JESV CHRISTO, no puede hazer daño, sino al que se entra en su cueva: *Insidiatur leo hic in spelunca sua.* Es el perro atado con cadenas, que dixo San Agustin, que no puede morder sino al que temerario se llega adonde la cadena alcança. El que no quisiere que le muerda, no se le acerque: *Tu te illi per voluptates noli coniungere, & ille ad te non præsumit accedere.* Aora se entenderá porquè le llama el Santo Job ballena; que esso es Leviathan, dize San Antonino: *Extrahere potes Leviatham hamo? Idest cete, maximum piscium.* Es por q̃ no solo tienta en la tierra, como Leon; sino tambien como ballena, en el mar? Mas descubro. Los pezes no acometen, ni tienen fuerça alguna en estando fuera de su elemento, como se viô en aquel pez grande que tanto asustô â Tobias; pues assi que le sacó del agua, empezò â palpitar postrado á sus pies: *Attraxit eum in siccum, & cœpit palpitare ante pedes eius.* Por esso pues se llama ballena el demonio, por que él no sale à tragarse las almas, como no subió â la naue de Jonas la ballena. Si te traga es porque tu te entraste por el mar de las ocasiones, y peligros. Es (dize San Juan Chrisostomo) la serpiente del Paraiso, sentenciada â andar el pecho por tierra: *Supra*

Psal. 9. Similes. Iero. epist. ad Heliod. Ps. 21. Aug. s. 197 de temp. Iob. 4. Antonin. 4. p. tit. 13. c. 3. §. 2. Simil. Tob. 6. Beda ibi. Iona. 3. Genes. 3.

pra pectus tuum gradieris. No tiene alas para bolar por el aire. Luego quien bolàre por el aire, no tiene que temer à esta serpiente. O Fieles, y que verdad! *Nihil tibi sit cum terra commune, & labore nullo egebis.* Solo hiere à quien anda por la tierra.

Gemin. li. 4 cap. 14. Chrys. ho. 8 ad Rom.

N. 24. Y si quereis exemplos de esta doctrina, preguntad por què á Daniel no ofendieron los Leones? Por qué no lastimò el fuego á los del horno de Babilonia? Por qué fue baculo para Moyses la serpiente? Y lo que es mas: por què no cometiò la menor culpa el Santo Job, estando en las manos mismas del demonio? *In manu tua est.* Respondo en vna palabra: porque Daniel no se entró â los Leones, sino lo echaron: los mancebos del horno fuerõ por mano agena à las llamas: Moyses tomô con su mano la serpiente, pero mãdoselo Dios: y el Santo Job no se puso en las manos del demonio, que Dios le puso; y peligros en que pone Dios no son peligros, como ocasiones en que se pone el hombre son caidas. No veis salir al Pueblo de Israel à pie enjuto del mar Bermejo? Como los Egipcios quedarõ muertos anegados en sus aguas? Sabeis por qué? dize San Basilio. Porque á los Israelitas entrò en el peligro Dios; pero los Gitanos quisieron ellos entrarse en el peligro. David, que aunq̃ ya hombre, y hombre santo, se puso por si mismo en la ocasiõ, tuvo bien que llorar, adulterio, homicidio, y vn escandalo comun; pero Joseph, aunque mozo, salió libre del peligro de la Egipcia, porque (como advirtiò San Ambrosio) no se entrô él, sino lo entrô al peligro la obligacion. Con esto se descubre el misterio de aquella reprehension que dió San Pedro mi Padre à Ananias, por auer reservado parte del precio de la heredad, que debiera auer lleuado á los pies de los Apostoles. Por qué (le dixo) tentò Satanàs tu coraçon? *Cur tentavit Satanas cor tuum?* Si dixera, por qué cõsentiste en la tentacion, esso si; pero por qué le tentò? Porque es Satanàs, y tienta. Pudo ser culpable el ser tentado? En Ananias si, dize S. Geronimo; que â no serlo, no se lo imputara el Apostol *Apostolus nunquam imputaret, si absque ipsius voluntate diabolus effecisset.* Pusose Ananias en el peligro de ser tentado, acercóse al demonio con el descuido, entróse en sus terminos con la codicia, y por esso se le imputa no solo el pecado, sino la tentacion que tuvo para pecar. O Christiano! Què es la salida al concurso peligroso, al teatro, al passeo, â la conversacion, al juego, á la chança? No és otra cosa que entrarte por los terminos del demonio: es po-

Oliv. disert hui. dom. Daniel. 6. & 3. Exod. 4. Iob. 1. Gregor. 3. mor. 2. Exod. 14. Basil. ho. 9. 2. Reg. 11. Genes. 39. Amb. lib. de Ioseph. Actor. 5. Iero. epist. ad demetr. Staplet. dom. 5. post epiph. text. 5.

ponerte en la ocaſion : es entrarte en el peligro : y por eſſo caes en las tentaciones;que no cayeras, ſi te lleuara â ellas el Eſpiritu Santo, como lleuô á JESVCHRISTO: *Ductus eſt á ſpiritu in deſertum.*

§. V.

EL DEMONIO AVNQVE *flaco vence al que con el deſcuido ſe deſarma.*

N. 25. LO ſegundo, porque no venció á Nueſtro Redemptor el demonio, y aunque fuera puro hombre no le venciera, fue porque hallô â ſu Mageſtad armado con la oracion, ayuno,y auſteridades *Cum ieiunaßet.* No quiſo entrar â la batalla de las tentaciones (dize San Baſilio) ſin armarſe primero cõ el ayuno: *Non prius in carne, quam pro nobis aſſumpſerat, diaboli inſultus excepit,quã eam ieiunio communißet.* No fue neceſſidad ſuya; ſino enſeñança nueſtra, para que ſi queremos vencer, nos armemos con el ayuno, y exercicios ſantos, antes de ſalir á la campaña: *Nos erudiens* (proſigue el Santo) *vt nos met adverſus tẽtatoris conflictus exemplo palæſtritarum vngamus & exerceamus.* Con eſtas armas del ayuno,y abſtinẽcia vẽciô la Niniue compungida â la malicioſa Niniue, para cumplirſe la profecia de Jonas: *Ninive ſubvertetur*; pero noteſe lo miſterioſo del ayuno. Ayunaron los brutos,el Pueblo,los Grandes,el Rey,todos: porq̃ en noſotros debe ayunar no ſolo el cuerpo bruto con la abſtinencia de manjares, ſino el Pueblo de los ſentidos,y paſſiones, los grandes del Reyno,que ſon las ſuperiores potencias, y el alvedrio Rey con la abſtinencia de culpas, y ſus ocaſiones: *Homines & iumenta non guſtent quidquam.* Pues ſabes (Alma) por quê te vence el demonio? Oye à San Juan Chriſoſtomo, y lo ſabrás: porque ſales á la campaña ſin armas: *Niſi quem aprehenderit inermem, accedere ſané non ſuſtinet.*

Palac. in Math. 4. Iero. in Pſ. 108. Baſil. ho. 1. de ieiun. Ambr. ſ. 36 Theodoret. in Daniel. 1. Baſil. ibid. hom. 1. Iona 3. Hug. C. in Ion. 3. Iona 3. Chryſ. ho. 8 in ep. ad Ro.

Fue celebre la fabulilla de el caſamiento del Leon, que propuſo á ſus lacedemonios, Eumenes, como refiere Diodoro. Pretendió vn Leon á vna donçella honeſta para ſu eſpoſa. Fue à pedirla â ſu padre, el qual le reſpondió que ſe la daria cõ buena volũtad; pero que temia ſus garras que ſi ſe las cortaſſe, entraria con guſto en el caſamiento. Vino en ello el Leon, y ſe cortô las vñas. Bien eſtà, dixo el padre; pero tãbien eſſas preſas ſon terribles. Tambien me las ſacaré, dixo el Leõ. Executóſe aſſi; pero aſſi que el otro vió al Leon ſin preſas, y ſin garras, lo matô con vn baculo, como ſi fuera vn cordero. O Leon! A tu enemigo creiſte? Bien lo pagaſte. N.26.

Diodor. lib. 10. Simil.

O Chriſ-

O Christiano, y lo que enseña con su escarmiento el Leō! Teme el demonio al alma como â vn Leon, quando la mira armada con el ayuno, oracion, frequencia de Sacramentos, y penitencia. No se atreue, por que conoce él muy bien su debilidad. Quê haze? Le pide, como el otro al Leon, que se desarme, y luego aunque tan flaco le vence â su placer.

N.27. Prueua esta verdad vna historia admirable de los Machabeos, bien moralizada de Hugo Cardenal, y el Pictaviense. Desseaua Tryphon apoderarse de la Asia, quitando á su Rey Antiocho la vida; y pareciendole que Jonatás solo pudiera embarazar sus intentos, tratò de quitar el embarazo. Jonatas, sabiendo que venia, le salió â recebir con vn exercito poderoso de Veteranos hasta quarenta mil. Temiô Tryphon; y trazó como negociar con astucia, lo que no podia cō fuerça. Puso banderas de paz, le recibió cortès, le habló benigno, le honrô obsequioso, le regalò liberal, y mandó á sus soldados que le obedeciessen como â èl: *Et præcepit exercitibus suis vt obedirent ei sicut sibi*. Notad aora. Viendo que admitia Jonatas los obsequios, pasó â persuadirle que no molestasse â sus soldados, pues no avia guerra: que los embiasse à sus casas, quedandose con los que le pareciesse para que le acompañassen, porque su animo era entregarle la Ciudad de Ptolemayda, y los demàs presidios con su gente, como á señor absoluto. Y en qué parô esta tramoya? Dicelo el Texto. Creyòle, que no debiera, Jonatas: *Et credidit ei*; embiô á tierra de Juda los treinta y siete mil del exercito: *Dimisit exercitum*; quedóse con tres mil solos, y aun luego embiô los dos mil de estos á Galilea, dexando solos mil hombres que le acompañassen: *Mille autem cum eo venerunt*. Assi llegaron â la Ptolemayda prometida, quando apenas Tryphon los tuvo dentro, mandò cerrar las puertas de la Ciudad, y los passaron á cuchillo à todos, y poco despues, â Jonatas, y sus hijos: *Omnes qui cum eo intraverunt gladio interfecerunt*.

1. Machab. 12.

Valgate Dios por tragedia lastimosa! Quien quitò la vida á Jonatas, y los suyos? Direis que es pregunta ociosa, pues consta que fue Tryphon con los Ptolemenses. A, Fieles! No es tan ociosa como parece la pregunta: porque si Jonatas no huviera despedido su exercito, le huviera preso, y muerto Tryphon? Como muerto, si lleno de temor, ni aun se atreuió â mostrarsele enemigo? *Vidit Tryphon quia venit Ionatas cum exercitu multo, & timuit*. Luego la resolucion de despedir el exer- N.28.

cito

cito fue, mas que Tryphon, quien le quitó la vida. Es assi, dize el insigne Cornelio: *Temerè dimissit exercitum, ideoqué captus ab eo, & occisus est.* Aquel enflaquecer el mismo Jonatas sus fuerças fue quien le condujo â tan desgraciada muerte. O Comunidades! O familias! O almas! Quien os destruye? Direis que las tentaciones. Aguardad, que no son ellas tanto como vosotras mismas. Qué es vna Comunidad, vna familia, vna alma fervorosa, sino vn exercito poderoso, en que militan, la guarda de la Divina Ley, el ayuno, la mortificaciō, la modestia, la frequencia del Templo, y Sacramentos Santos, con otros exercicios de virtudes? Te has visto alguna vez de esta suerte, que te parecia casi impossible el pecar? No lo dudo, que eras assi para el demonio vn exercito terrible: *Terribilis vt castrorum acies ordinata.* Pecaste? Caiste? Perdiste la vida de la gracia? Por qué fue, sino porque despediste como Jonatas el exercito? No fue otra cosa (dize Hugó Cardenal) aquel dexar los exercicios de virtud: *Militiam suam remittit, idest, à pristinæ conversationis rigore desistit.* Què fue aquel dexar vn dia la oracion, otro la comunion, otro el ayuno, otro la disciplina? ir embiando el exercito que te defendia. Quedaron algunas devociones, y aun de estas despediste las mas. Pues si tanto enflaqueciste tus fuerças, como no avia de vencerte, aunque tan flaco, el demonio? *Dum enim homo* (concluye el Pictaviense) *virtutum exercitum dimittit, mortem pœnæ & culpæ finaliter incurrit.* Si, Catolicos: el que no quisiere ser vencido, no se desarme, que por esso para enseñarnos se armó con el ayuno, y austeridad JESVCHRISTO: *Cum ieiunasset.*

Cornel. ibi. v.46.

Cant.6.

Hug. Car. in 1. Mach. 12.

Berch. lib. 27. mor. in Script. c. 13

§. VI.

VENCE EL DEMONIO AL que, quando ha de huir del enemigo, le acomete.

N. 29.

Vengamos á la tercera razon, porque el demonio te vence. Demos (Catolico) que no te entres temerario en los terminos de el demonio: demos que no estés desarmado para esta guerra; pero si no eres prudente en el vso de las armas, serás con facilidad vencido del enemigo. No menos que doze imprudencias observaron Hugo Cardenal, y Guillermo Lugdunense, que se pueden, y suelen ofrecer en esta milicia. La primera, de los que toman armas demasiadamente pesadas, que mas sirven de embarazar, que defender, como las demasiadas vigilias, ayunos, y penitencias indis-

Hug. Car. in Eccle. 9. Guill. Lugd trat. de prudent. c. 3. Similes.

discretas; aunque ya en esta imprudencia pocos incurren. La segunda, de los que viendo al enemigo por vna parte, acuden con la defensa adonde no es menester; como son los que tentados de luxuria, dexán los ayunos, y penitencias, y se arman de limosnas, y visitas de Hospitales: y tentados de avaricia, no se arman de limosnas, sino de ayunos. La tercera, de los que arrojan las armas al tiẽpo de el combate: que son los que pierden la paciencia al tiẽpo de la injuria. La quarta, de los que se buelven contra los que vienen à ayudarles contra sus enemigos: que son los que se buelven contra las persecuciones, y trabaxos, que Dios embia contra los enemigos verdaderos, apetitos, y propria voluntad. La quinta, de los que no se valen de armas convenientes, y debiendo vsar de el agua contra el fuego, se valen del fuego, con lo que crece la llama: y son los que debiendo valerse del amor cõtra el odio, de la mansedumbre contra la ira, y de el silencio contra las malas palabras, se arman de malas palabras, de ira, y odio, con lo que crecen las llamas de la discordia. La sexta, de los que desprecian al enemigo por pequeño, y dexandole crecer, mueren á sus manos: que son los que no resisten al pensamiento en su principio quando està debil, y flaco, y dexandole crecer en la delectacion, mueren à sus manos en el cõsentimiento. La septima, de los que dexan acercarse al enemigo, pudiendo vencerle quando està distante: que son los que dexan estrechar los lances de las ocasiones, debiendo en su principio atajarlas. La octaua, de los que se valen de armas, y escudos rotos que no pueden defenderlos: que son los que quieren defender sus desordenes con los exemplos de otros pecadores. La nona, de los que ayudan â su enemigo contra si, y aun se arrojan con temeridad á sus puntas: que son los que voluntariamente se deleitan en el pecado.

Bien dignas de saberse son estas imprudencias; pero cuidado con las que se siguen. La decima es de los que acometen, quando deben esperar: que son los que se buelven contra las penalidades que solo deben sufrir. La vndecima, de los que huyen quando se ha de acometer; y la duodecima, de los que acometen quando se debe huir. Estas son las que vengo buscando, y que piden mas atenta consideracion. Vamos al desierto. Como se portó JESV CHRISTO en la batalla? Con tal prudencia, que aunque fuera puro hombre consiguiera la victoria. Vereis que se permite à que el demonio le lleue N.30.

hasta

hasta lo alto del Templo; pero no vereis que se permita â tentaciones de carne. Por qué? Por enseñar al Christiano, quales tentaciones debe acometer, y quales debe huir. Es lo que prometiò por Isaias á la Iglesia, que avia de hazer doctos â sus hijos en el Arte Militar: *Ponam filios tuos doctos á Domino*; y es por lo que daba David gracias à Dios, que le avia enseñado el modo de pelear para vencer : *Qui docet manus meas ad prælium*. Pobre (dize Augustino) de el que entrâre sin ser docto á pelear! *Præliari vis indoctus, damnaberis victus*. Y quales son estas diferentes tentaciones? Onze (dize Santo Tomas) son los afectos del alma, que el Filosofo llama passiones del apetito sensitivo : las seis son en la parte concupiscible, que se llaman, amor, odio, desseo, fuga, gozo, tristeza; y las otras cinco son en la irascible, que se llaman, ira, atreuimiento, temor, esperança, y desesperacion. Por estas puertas entran todas las tentaciones al alma; pero debe portarse el alma de muy distinto modo en essas tentaciones : porque las que son de la irascible se han de vencer resistiendolas con valor, y las de la concupiscible se han de vencer huyendolas con temor. Aquellas se han de vencer luchando; estas, huyendo. Es doctrina de San Buenaventura, Santo Tomas, S. Juan Climaco, Casiano, y todos los Maestros de espiritu.

Isai. 54. Aug. li. de vnit. Eccl. cap. 17. Rup. lib. 2. in Isai. cap. 20. Ps. 149. Aug. ibi. D. Th. 1. 2. q. 23. art. 4 corp. Bona. de refor. mēt. c. 3 D. Th. Chrysost. Ansel. in 1. or. 6. Climac. in scala. c. 26. fine. Casian. collat. 19. cap. 16. Speranz. punct. 32. Guill. Lu. tr de fort. c. 5.

Pero veamos la practica. N. 31.
Dos vezes saliò Agar de casa de Abraham, y Sara, sus dueños; mas hallo en vna, y otra vez grande diferencia. Apenas en la primera saliò, quando le apareciò vn Angel, que le preguntò adonde iba : *Vnde venis, aut quo vadis?* Y respondiendo ella que iba huyendo de Sara su señora: *A facie Sarai, dominæ meæ, fugio*; le haze el Angel que se buelva, que se humille á su señora, y la sufra : *Revertere ad dominam tuam, & humiliare*. *Genes. 16.* Llegó la segunda vez, en que á instancias de Sara la despidiò Abraham : *Eiice ancillam hanc, & filium eius*; *Genes. 21.* y no solo no hallamos Angel que la buelva, sino que el mismo Dios dize al Patriarca, que haga lo que Sara le dize, que la despida: *Omnia quæ dixerit tibi Sara, audi vocem eius*. No veis ya la diferencia? Pero por què? Si Agar es digna de compasion en la ocasion primera, por qué no en la segunda? Qué razon ay? Grande, dize vna pluma docta. Por qué saliò en la vez primera? Por vn disgusto que tuvo con Sara, á quien despreciò insolente: *Despexit dominam suam*. *Genes. 16.* Y en la segunda, por qué? Porque viò Sara que jugaua con Isac su hijo, Ismael hijo de Agar : *Ludentem cum Isaac filio suo*. *Genes. 21.*

suo. Mas viò que jugar, dize la Glossa Angelica, que viò que le enseñaua acciones torpes: Interlin. ibi. *Lubricum & lascivum eum esse docebat*. Ea, que ay grande razon para la diferencia. En la primera vez era Agar ocasion de disgusto; en la segunda, era ocasion de torpeza, y deshonestidad. En la primera era tentacion de irascible; en la segunda era de concupiscible. Pues quando es tentacion de irascible buelva â casa, que no se ha de huir la cara â essa tentacion; pero quando es tentacion de concupiscible, salga, y no buelva á casa, que se ha de huir, y apartar essa tentacion para no caer, y por esso no ay Angel que la buelva á casa: *Eiecit eam* Speranz. punct. 32. (dixo la docta pluma) *nec Angelus eam reduxit. Quid hoc? Vidit ludentem; lascivum eum esse docebat.*

N. 32. O valgame Dios, y si yo viera â las almas muy doctas en este arte de resistir tentaciones, quantas victorias le quitàran al enemigo! JESV CHRISTO N. S. le vence, y aunque fuera puro hombre le venciera, porque ni aun se permitiô â las tentaciones de carne, dando lugar á que le tentasse con el precipicio: acometió à esta, y huyô de aquella; pero si el Christiano huye de la que ha de acometer, y acomete â la q̃ debe huir: si lucha con la deshonesta que ha de huir, y huye la penosa con que ha de luchar: como no ha de ser vencido del demonio? No es verdad! Catolico. Todo es huir del que te murmura, de el que te es pesado, de el que te mortifica cõ su condicion: y te pones à luchar con quien te acaricia, te arrastra la voluntad, y te roba el afecto. Lo yerras imprudente, para ser tu mismo la causa de tu desdicha: *Præliari vis indoctus, damnaberis victus*. O si August. in Psal. 143. como empezô David acertado huviera proseguido prudente! Salió á la campaña con el Gigante, y le verâs ponerse â rostro firme contra él, resistirle, arrojarle vna piedra. Le venciò? Con grande gloria: *Prævaluit adversum Philisthæum* 1. Reg. 17. *in funda & lapide*. Ea David: bien te saliô esta campaña con hazer cara al Gigante; vamos á otra, en que se ha de dar la batalla desde la casa de Vrias â tu Palacio. Lababase en su casa Bethsabee, quando David se puso en su Palacio â tomar el Sol. La hermosura de Bethsabee arrojaua desde su baño especies como saetas al Palacio de David. Y David? Las recebia sin susto: *Vidit mulierem*; las passaua gustoso al coraçon. O Da- 2. Reg. 11. vid, que no es Bethsabee el Gigante! Bethsabee es imagen de la luxuria: el Gigante es simbolo de la ira; si quieres defenderte como de la ira de la luxuria, pereceràs imprudente en la cam-

campaña. Bien hiziste en hazer cara, para vencer al Gigante de la ira; pero serás vencido, si quieres hazer cara à la imagen de la luxuria. La hiziste? Fuiste vencido; y lo serà (Fieles) el que no huyere las ocasiones de esta tentacion: *Goliath symbolum iræ* (escriviò la Speranz. punct. 32. misma docta pluma) *Bethsabea luxuriæ. Si vis deiicere Goliam, obsiste; si Bethsabeam, fuge. Hinc tot ruinæ, quòd cum eo vitio in quo opus fugâ, fuga non arripitur: & in eo, in quo standum ac obsistendum, nec statur, nec obsistitur.*

N. 33. Estas son (Christiano) las razones por qué el demonio, aunque tan flaco, y desarmado te vence: pues temerario te entras en los peligros, incauto te desarmas para esta guerra, é imprudente no estudias para ser docto en el vso de las armas. Mira ya si puede aver razon para que eches la culpa de tus culpas al demonio, quando assi le venció JESV CHRISTO S. N. y confiessa él mismo su debilidad, y flaqueza. Conoce pues, que ni èl, ni las tentaciones son causa de tus culpas, sino tú mismo, que libremente te arrojas sobre sus lanças; y ya con la luz de este desengaño, estudia en el conocimiento de ti mismo para confundirte: aprende lo muy mucho que debes á tu Divino Maestro, y Redemptor para alentarte; que es aborrecible vileza, que teniendo á vn Dios todo poderoso, y â sus Angeles que te fauorezcan para la victoria, y no teniendo para los vicios mas que al demonio, tan debil despues que JESV CHRISTO le venciô, sea èl quien triunfe de ti, y no triunfes tu de su miserable flaqueza. Armate en este santo tiempo con el ayuno, y exercicios santos, y le haràs temblar, sin atreuerse à tentarte: y si llegàre, serà para su mayor confusion, y tu mayor corona, de merito en esta vida, y en la otra de la felicidad eterna de la Gloria:

Quam mihi,

&c.

REMISSIONES AL DESPERTADOR.

1 *Ductus est Iesus, &c.* En las tres tentaciones se descubren las mas comunes, con que haze el demonio guerra á las almas: honra, riqueza, deleite. Veanse, su inconstancia, y peligros en el Sermon 14. *De los Rios de Babilonia.* Y el Serm. 49. *De las vanas esperanças del pecador.*

2 OTRO SERMON. *Vt tentaretur á diabolo.* Por qué expressa que ha de ser tentado del demonio? San Gregorio, lib. 3. mor. cap. 5. porque otros fuera del demonio tientan. El demonio,

nio,con la temeraria confiança; el mundo con los exemplares de otros; la carne con la esperança de mas vida. S.49. Veafe el S.13.

3 OTRO SERMON. *A diabolo.* Dize que el demonio: por que tientan tambien los malos Christianos (Greg. vbi supra) con el mal consejo,&c. Serm.28. *De los pecados agenos.* Veafe Ser.31. n.20. Ser.36.37.41.42.72. à §.3.

4 OTRO SERMON. *Ductus est à spiritu.* Como no avia de vencer? Gran peligro, entrar en el estado, que es vna campaña de tentaciones, sin vocacion de Dios. El demonio: *Mitte te.* Isaias: *Mitte me.* Esto es assegurar el acierto,&c. Ser.39. *De los daños de errar la vocacion.*

5 OTRO SERMON. *Hæc omnia tibi dabo*, dize al mostrar los Reynos del mundo, *& gloriam eorum.* Los Reynos de el pecado son, dize San Geronimo. Veafe la Introd. n. 116. Pues la traza de el demonio está en mostrar lo que ay en el pecado de gusto, &c. *Gloriam eorum*; y no su malicia, y daños. Serm. 4. y 5. *Del pecado, &c.*

6 OTRO SERMON. En la tentacion primera pide al alma que haga pan de las piedras de las culpas. Y ay quien le oiga? Ser.58. â n.33. En la segunda pide que se arroje al pecado; que puede fiar de la misericordia de Dios. Y ay quien le crea? Ser.49. §.3. En la tercera promete à quien le sirve conveniencias que nunca dà. Y ay quien le sirva? Ser.14.n.13.& 14. Ser. 58.n.2.

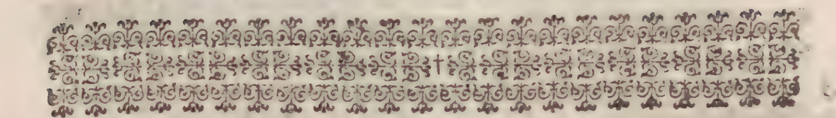
7 OTRO SERMON. *Vt tentaretur à diabolo.* Dios tambien tienta, esto es, haze pruevas de la fidelidad del alma. Genes. 22. *Tentavit Deus Abraham.* Deut.13, *Tentat vos Dominus, &c.* Sap.3. *Deus tentavit eos.* O, como te quejas de los trabajos,&c! Son providencias, y beneficios ocultos. Serm.32. y 33. *De las providencias, &c.*

8 OTRO SERMON. *Mitte te deorsum.* Palacio hìc: *Primùm vide quem locum deseras.* Mira à lo que te arrojas antes de cometer la culpa. Ser.5. *De los daños del pecado.*

9 OTRO SERMON. *Mitte te deorsum.* Stapleton. hac dom. *Qui perseverat in peccatis, mittit se deorsum.* Mientras mas caes, mas dificultas tu remedio. Ser.11. *De la mala costumbre.*

10 OTRO SERMON. *Mitte te deorsum.* Staplet. ibi: *Qui emendationem procrastinat, mittit se deorsum.* Ser.7.8.9. *Contra la penitencia diferida.*

11 OTRO SERMON. *Mitte te deorsum*: porque *Angelis suis, &c.* Staplet. *Tentant Dei bonitatem.* Ser.10. *Contra la confiança temeraria en la divina misericordia.*



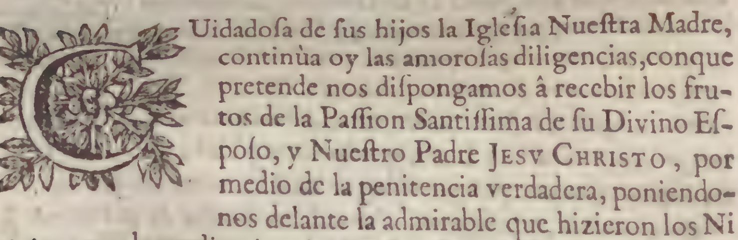
SERMON SEPTIMO

DEL MIERCOLES DE LAS SEñALES, Y PRIMERO de esta Feria.

En el Convento de Agustinas Recolectas de Granada año de 1671.

Magister, volumus à te signum videre. Ex Evang. lect. Math. 12.

SALUTACION.



Cuidadosa de sus hijos la Iglesia Nuestra Madre, continùa oy las amorosas diligencias, conque pretende nos dispongamos â recebir los frutos de la Passion Santissima de su Divino Esposo, y Nuestro Padre JESV CHRISTO, por medio de la penitencia verdadera, poniendonos delante la admirable que hizieron los Ninivitas, con la predicacion del Profeta Jonas. Oigamos al Evangelista San Mateo, que lo refiere. Despues de aquel milagro portentoso del ciego, sordo, y mudo, á quien libró Nuestro Redemptor de la tirania del demonio: alli luego se llegaron á su Magestad, para tentarle con pedir otro milagro, algunos de los Escriuas, y Fariseos: *Accesserunt.* Rara desgracia! Quando el llegar á Dios suele ser medio para recebir su luz, en estos fue para quedarse en mayor obscuridad. Errando (dize la Divina Escritura) halló vn hombre â Joseph quando iba á buscar á sus hermanos: *Invenit eum vir errantem*; y advirtiò Philon, que le hallò errando en el camino mismo: *Errantem in via.* Esta es la summa infelicidad. Que yer-

N. 1. *Theoph. hic* *Psal. 33.* *Genes. 37.* *Phil. lib. de re Ioseph.*

re el infiel,y herege que va fuera de camino,desventura es; pero
que el Christiano,à quien puso Dios en camino, yerre la jorna-
da de su salvacion, no puede llegar à mas la desventura.

N.2. *Maestro* (llegan diziendo) *queremos ver vn milagro.* Què poco
Chrys. ho. sabe dissimularse la malicia! Confiessanle Maestro,y huyen (dize
30.imperf. Emiseno) del rendimiento de Discipulos. Padre , y Maestro lla-
Euse.Emis. ma el Catolico à JESV CHRISTO ; pero la entereza de la propria
hic. voluntad le muestra discipulo del demonio. Por esso dixo S.Lu-
cas que no supo mi Padre San Pedro lo que dixo en el Tabor:
Luc.9. *Nesciens quid diceret*; porque(como advirtiò San Alberto Magno)
Math. 17. aviendo llamado á JESV CHRISTO,Señor: *Domine*, queria que si-
Alb.M. in guiesse el Señor su voluntad: *Bonum est nos hic esse*. No llegan ro-
Luc.9. gando , y pidiendo (dize Emiseno) sino mandando : *Volumus*,
qué desatino! Doze horas tiene el dia, dixo el Redemptor â sus
Ioan. 11. Discipulos, quando querian que no bolviesse à Judea : *Duodecim*
sunt horæ diei; para advertirles(dize Ruperto)que como las horas
Simil. siguen al Sol , y no el Sol â las horas , debieran ellos que eran las
Rup.li.10. horas conformarse con su Magestad, que era el Sol : *Vt sequuntur*
in Ioan. *horæ motum solis*. Aqui quieren los Fariseos que se conforme el
Sol con el desconcierto de su maliciosa curiosidad;y querrá el pe
cador, que conforme Dios sus altas providencias con el descon-
Ber.li.3.de cierto de sus apetitos: *Queremos*,dizen. Tres calidades quiere San
consid. Bernardo que asseguren lo acertado de las acciones : que sean li-
Sylveir.to. citas, decentes, y convenientes ; y los Fariseos ninguna de ellas
6.Mat.12. alegan para el milagro: porque no miravan mas ley , decencia, ê
Ioan. 18. importancia que su querer : *Volumus*. Deciales Pilato,que segun
Luc.23. su ley juzgassen â JESV CHRISTO : *Secundum legem vestram iudi-*
Syvei.to.6. *cate*;y luego dize San Lucas que le entregó à su voluntad:*Tradi-*
Math. 12. *dit voluntati eorum:* porque solo tenian á su voluntad por ley.

N.3. *Queremos ver* , prosiguen. Ay tal confundir de acciones! El
ver , y conocer ha de ser primero que el querer. En esso mostró
su prudencia la muger fuerte : porque antes considerô el cam-
Prov.31. po, que lo comprasse : *Consideravit agrum, & emit eum.* O si con-
siderasse el Christiano lo que compra , quando peca , como es
cierto que no se arrojàra â dar todo el Reyno de los Cielos por
vn corto interes,ò vn vil deleite! Compra à ciegas,como el otro
necio combidado de la parabola, que antes comprô la granja que
Luc.14. la viesse:*Villam emi,& necesse habeo exire,& videre*;pero tema el ser
Stellà,ibi. excluido como el otro,de la cena misteriosa. *Queremos ver vn mi-*
lagro.Como se precipitan! Pues teniendo tantos milagros,y seña
les de benignidad,apetecen otros nuevos de terror.Sin saber lo q̃

se

se hazen los pecadores, ellos mismos solicitã el castigo de sus cul pas, al dexarse arrastrar de su querer. Miẽtras el piloto lleua en el norte la mira, assegura dichosa su nauegacion; mas quando sin atẽ derle quiere elegir los rumbos á su arbitrio, halla en donde entẽdiô caminos, no caminos, sino escollos. Juzgò Raquel que de no tener mas hijos, moriria: *Da mihi liberos alioquin moriar*; pero (como advirtió Procopio) nunca estuvo su muerte mas cierta que al nacerle Benjamin. *Simil.* *Genes. 30.* *Procop. ibi.*

Oyô la peticion JESV CHRISTO S.N. y ofendido de q̃ le quisiessen vencer con falsas adulaciones, les respondió cõ severidad. *Generacion mala, y adultera*, les dize al reprehenderlos, aunque eran los poderosos de la Ciudad, y los mas sabios. O divino exemplar de Superiores! Con vna vara misma mide el mercader al brocado, y al sayal; que por esso (dixo Raulino) vituperô N. Redemptor en Pedro la accion de cortar la oreja à Malcho: porque aviendo en el huerto delinquẽtes de todas herarquias, empleô los filos del zelo en el esclauo pobre, sin tocar á los poderosos que iban â prender â su Magestad: *Non percussit nisi servum, & tamen ibi magistratus erant & Sacerdotes, quos nõ percussit.* Llamales el Señor, *generacion mala* (dixo el Cartujano) porq̃ empeorauan con los beneficios: cegauã cõ la luz, se enfriauan con el calor, se secauan cõ las aguas, y cõ la bõdad de Dios se llenauan de malicia. O, â los extremos q̃ llega vn pecador, quando se dexa obstinar! Quãdo el agua passa à yelo, puede con el fuego, ó con el Sol ablandarse; pero si llega á ser cristal con la repeticiõ de los yelos, ninguna diligencia basta para ablandarlo: *Gellavit christallus ab aquis.* En llegando el pecador à esta dureza, es el yunque del herrero, que dixo el Santo Job, y explicó S. Gregorio, que aunque mas le golpean no se ablanda, sino se endurece mas, porque ni beneficios, ni trabaxos bastã â reducir á vn coraçon obstinado: *Stringetur quasi malleatoris incus.* N.4. *Chrys. ho. 44. in Mat.* *Simil.* *Ioan. 18.* *Rau. s. 142 in quad. BB* *Cartus. hic.* *Simil.* *Aug. in Ps. 147.* *Lauret. v.* Cristallus. *Eccli. 43.* *Greg. li. 34 mor. cap. 3.* *Iob. 41.*

No solo dize el Salvador que es generacion *mala*, sino *adultera:* porque (como dixo el Chrisostomo) haze cara al Esposo, llamãdole Maestro, siendo lo que tiene mas lejos del coraçon. *Adultera*, le llama (dize S. Paschasio) no por naturaleza, sino por vicio; q̃ como no está el primor del harpista en que sea de plata el instrumento, sino en la buena, y acorde consonãcia: assi (dize el Nazianzeno) no está la nobleza en tener en las venas sangre noble, sino en la cõsonancia acorde de las Christianas costũbres. O digamos que llama *adultera* à la generaciõ de los pecadores; porque como la adultera no abre la puerta quando su esposo llama, por esconder à su cõplice: assi llamando JESV CHRISTO à los Fariseos con tantas maravi- N. 5. *Chrys. ho. 30. in Math* *Simil.* *Pasch. li. 6. in Math.* *Simil.* *Naziãz. in nobil. mal. mor.* *Simil.*

llas,no quisieron abrirle para creerle; y assi,llamãdo â las puertas del pecador con tantos golpes,no le quiere abrir cõ la llaue de la penitencia,*Señal pide esta generacion*(prosigue JESV CHRISTO)*mas no verá otra que la del Profeta Ionas*,encerrado en el vientre de la ballena tres dias con sus noches. Entre tanta severidad descubre su mansedumbre,pues quando ellos solicitan su perdiciõ, les ofrece (dize S.Paschasio)en su passiõ,y muerte el remedio.Mas,como â de ser poniendo de su parte,les acuerda,y nos acuerda la penitencia exemplar de los Ninivitas,conque detuvieron la divina indignacion;y pone delante la diligencia con q̃ vino à aprender deSalomon la Reyna de Saba.Vno,y otro exemplo(les dize)será para mayor condenacion de los que huyerẽ de seguirlos.Si,Catolico: la passion,y muerte de JESV CHRISTO, los exemplos de inocencia,y penitencia de los Santos,serân tu mayor cargo en el Juizio, si los desaprouechare tu porfiada dureza.Passemos de la letra â la doctrina,que nos la ofrece grande esta sequedad con que oy niega el Señor el milagro que le piden; pero antes solicitemos para el acierto,y el fruto la Divina Gracia. Sea por medio de MARIA SANTISSIMA,&c. AVE MARIA,&c.

Pasch. vbi supra.

Generatio mala & adultera signum quarit , & signum non dabitur ei. Math.12.

§. I.

TIENE EL CHRISTIANO *medios bastantes para salvarse; faltale su aplicacion.*

N.6. MAl contentos tenemos oy á los Escriuas,y Fariseos cõ los milagros y beneficios que avian visto, y recebido de JESV CHRISTO N, S. y passan à pedir otro nueuo milagro,y beneficio: *Volumus â te signum videre*; pero salió mal despachada su peticion.Esta generacion mala,y adultera (dize JESV CHRISTO)pide nueua señal, milagro, y beneficio; mas no se le darà lo q̃ pide:*Generatio mala & adultera signũ quarit, & signum nõ dabitur ei.*Notad(dize Paulo Granatense)que le llama generaciõ adultera quãdo pide nueva señal : porque á no ser adultera,y traidora,no la pidiera. *Neque enim signum petisset,nisi adultera fuißet.* Mientras el alma guarda la debida fidelidad â su Divino Esposo,experimenta en si tantas señales de su amor,que no necessita de señas exteriores;pero adulterando cõ el afecto vicioso â las criaturas, su misma deslealtad la haze desconfiada,y por esso solicita otras señales de fuera: *Neque enim signum petisset, nisi adultera fuißet.* Buen campo se descubria aqui en que discurrir sobre

Paul. Palacio.

la ingratitud de el pecador, ſus traiciones â la divina bondad, ſu inquietud, y deſconfiança nacida de ſu eſpiritual adulterio; pero me llama otra importante doctrina.

N. 7. Por què (pregunto) ſe mueſtra el Señor tan ſevero con los que le piden nueua ſeñal, ò milagro, que dize no ha de concederlo? *Signum quærit & ſignum non dabitur ei.* Moyſes pidió ſeñales para ir á Egipto, y fue oida ſu peticion: Joſue conſiguió con ſu peticion que el Sol ſe detuvieſſe: Gedeon pidiò ſeñales en el vellocino, y ſe las dieron: Elias alcançò que baxaſſe fuego de el Cielo: conſiguió Ezechias que retrocedieſſe el Sol: como pues no ſolo no conſiguen eſtos lo que piden, ſino que ſe indigna el Redemptor contra ellos? Direis que Moyſes, y los otros eran Juſtos, y los Fariſeos pecadores, indignos de el favor. Dixolo aſſi Santo Thomas; pero replico: Achaz Rey de Iſrael, aun inſtandole Iſaias por que pidieſſe ſeñal: *Pete tibi ſignum*, no quiſo pedirla; y Dios ſe indignò contra él, como ponderó el Abulenſe: *Deus valdé iratus eſt.* Pues ſi ſiendo Achaz idolatra, y enemigo de Dios, es reprehendido por que no pide ſeñal: por qué lo han de ſer los Fariſeos (dize San Alberto Magno) porque la piden, aunque ſean pecadores? Oigamos la reſolucion al Abulenſe grande. Es aſſi (dize) que era indigno Achaz de el nueuo fauor; pero era neceſſario por entonces, y por eſſo le inſtò Iſaias en que pidieſſe ſeñal. No aſſi en la que piden los Fariſeos: porque tenian las ſeñales baſtantes para creer, ſi quiſieran, y piden la que no es meneſter. Por eſſo no ſon oidos, y por eſſo los reprehende JESVCHRISTO Nueſtro Señor tan ſeueramente: *Plura ſigna Chriſtus fecerat* (palabras de el gran doctor) *ex quibus ſufficienter oſtendebatur poteſtas eius volentibus credere: ideó ſuperuacuum erat nunc ſigna alia facere, & iuſté Chriſtus iraſcitur iſtis, quia nunc petebant ſignum â Chriſto, quaſi nullum vnquam feciſſet.* Ea, ya tenemos luz de mi aſſumpto.

Abul. in Math. 12. q. 88. — *Exod. 3.* — *Joſue. 10.* — *Iudic. 6.* — *3. Reg. 18. & 4. Reg. 1* — *4. Reg. 20.* — *D. Thom. in Math. 12.* — *Iſai. 7.* — *Abul. Math 12. q. 86.* — *Alb. M. in Math. 12.* — *Abul. hic. q. 87.* — *Theophil. in Math. 12.*

N. 8. Quien ay (Fieles) que no viua impaciente con ſu natural, con ſu fortuna, con ſu eſtado, y con ſu oficio? Què coſa ay tan comun, como deſſear, é invidiar el natural, y eſtado de el otro? Ninguno (dize el gran Severino Boecio, cuyas ſon eſtas preguntas) ninguno ay que ſe conforme con la ſuerte que le repartió la Divina Providencia: *Nemo facilé cum fortunæ ſuæ conditione concordat.* Y ſi no: Llegue la inſpiracion de Dios; ô la voz de ſu Miniſtro, diziendo â

Vid. Deſper ſer. 45. nu. 27. — *Boet. lib. 2. de conſolat. Philo. proſ. 4.*

qualquiera de vosotros, que me jore su vida, que se aparte de las ocasiones, que modere sus costumbres, que se recoja à considerar lo eterno, que viua como quien espera la muerte por instantes: qué sucede? Luego cada qual se escuda contra la inspiracion, ò Sermon, con su natural, su estado, oficio, fortuna. O señor (dize vno) si yo tuviera otro natural mas templado! Si yo (dize otro) me viera sin tantas tentaciones. Otro: si yo tuviera otros auxilios grandes. Este dize: si me viera libre de cuidados. Clama aquel: si yo tuviera salud. El Juez, y Superior dessea la quietud del particular: el particular, la conveniencia, y poder de el Superior. El casado apetece la celda del Religioso: este se sueña mas quieto, si nó viuiera en comunidad. El mercader invidia al soldado: este al mercader. El Labrador al Letrado: este al Labrador; y con esto se escusan vnos, y otros de corresponder à las divinas inspiraciones. Qué es esto? *Signum quærit.* Es pedir nuevas señales, nuevos medios, que cada vno se pinta â su modo para salvarse. Pues sepan todos, y cada vno (dize JESV CHRISTO Señor N.) que no se le daràn los nuevos medios que pide, por que ya tiene todos los que necessita: *Signum non dabitur ei.* Tiene qualquiera en su estado,

Vid. Desper ser. 33. per tot.

Iuvenal. satyr. 14.
Horat. li. 1. epist. 14.
Ovid. li. 1. de arte.
Et lib. 1. de trist.
Manil. li. 4

en su natural, y fortuna, Predicadores, Confessores, exemplos de buenos, escarmientos de malos, inspiraciones, auxilios, Sacramentos: *Omnia parata* todo estâ dispuesto en las bodas de la Iglesia, con manjares para todos: *Omnia parata.* Luego es reprehensible necedad negarse à los medios que Dios á dado, con el pretexto inutil de solicitar otros nuevos: *Cum enim* (dize Theophilacto) *obedire illos oporteret propter signa præcedentia, tunc signa petunt.* Luego lo que falta no son nuevas señales, y medios, sino nueva resolucion de sentarse â la mesa de la gracia, logrando los medios que tiene en su estado cada vno.

Math. 22.

Theoph. in Math. 12.

N. 9.

En varias partes del Evangelio Santo hallaremos que quiere JESV CHRISTO N. S. à sus Christianos, mercaderes. Assi vemos que compara al Reyno de los Cielos, que es la Iglesia, à vn mercader que hizo su empleo en vna preciosissima margarita: *Homini negotiatori.* Assi se ve en la parabola de los talentos que repartiò, á vno cinco, á otro dos, à otro vno, en que estàn entendidos (dize San Vicente Ferrer) todos los estados de la Iglesia: *In parabola comprehendit omnes status.* Y assi se halla en la otra parabola que trae San Lucas de vn señor que dexó, al salir à vna jornada, vna cantidad â cada vno de sus cria-

Math. 13.
Greg. h. 12 in Evang.
Math. 25.
Palac. ibi.
Vic. Ferr. ser. 3. dom. infr. octau. epiph.

criados, encargandoles que co-
Luc.19. merciassen con ella: *Negotiamini dum venio.* No ay duda que tiene grande misterio comparacion tan repetida: mercader el Christiano? Por qué será?
Stel.in Luc. 19. Mucho, y bueno dixo el deuotissimo Stela. Ya veis (Fieles)
Simil. la solicitud con que el mercader no para, sino passa de vn lugar â otro, por adquirir. Pues assi el Christiano ha de mudar lugares, huyendo de los sitios peligrosos, por no pecar. El mercader no dexa se passe la ocasion de la feria, ó tiempo oportuno, en que assegurar su ganancia; y el Christiano no à de dexar passar el tiempo oportuno para hazer la debida penitencia. El mercader dá vna cosa por otra para augmentar su caudal; y el Christiano debe dar la risa por el llanto, el descanso por las penas, y por las asperezas los deleites, para aumentar el caudal de el merecimiento. El mercader tiene grā cuenta, y razon con lo que entrega, y recibe; y el Christiano debe tenerla cō todas sus obras, palabras, y pensamientos, porque la ha de dar de todo en el Juizio. Es llamado por esto el Christiano, mercader? Por mas, dize el Minorita Osuna. Dos cosas se requieren en el mercader para negociar: vna es el caudal para los empleos, y otra
Osun.s.10. in quadr. las diligencias para emplearlo: *Negotiator indiget pecunia, cui debet addere operam.* De suerte, que si es pobre, y sin caudal, de poco le servirán las diligencias: como aunque sea rico, si nò pone diligencias, no crecerâ su caudal. Pues aora: y si es pobre podrâ adquirir? No ay duda, como aya quien le dé caudal, y èl ponga sus diligencias: *Indiget pecunia, cui debet addere operam.*

Ea, veis aqui el misterio de querer Dios al Christiano, mercader. El por si es pobre; pero diòle el Señor el caudal de su Sangre para adquirir: *Negotiamini dum venio.* Repartió à cada vno los talentos segun su estado, para grangear: *Vnicuique secundùm propriam virtutem.* Luego cada vno tiene el caudal bastante, y solo falta que ponga sus diligencias. Si, Catolico: de parte de JESV CHRISTO ya està preuenido todo lo que necessitas para tu salvaciō: ya està hecha la costa de los medios bastantes, sin que necessites de otros nueuos; pero si con el caudal no grangeas: si con tantos medios no obras, será escusa pretender otros medios, y caudal? No, Christiano; q̄ no vsa Dios dar otros â quien tiene los bastantes: *Signum quærit, & signum non dabitur ei.* A negociar pues, que ya la Fé nos muestra bastantes medios: *Pecunia nostra est fides* (dixo el docto Minorita) *nos autem per opera consentanea lucremur merita.* Osun. vbi supra.

N.10. Vid. Desp. ser. 54 §. 1 & 2.

§. II.

EL NATVRAL QVE DIO *Dios â cada vno es medio para su salvacion.*

N.11. PEro vamos individuando esta doctrina. Desseas (Catolico) tener otro natural? No ay cosa tan comun. El colerico suspira por el natural pacifico: el de natural luxurioso invidia al otro su natural templado: y cada qual se persuade que fuera bueno, si su natural fuera otro: *Signum quærit.* Qué es esto, sino acusar la Divina Providencia? Pues *non dabitur*, dize JESV CHRISTO. No esperes tener otro natural, porque el que Dios te repartiô es el que mas te conviene. Te le dió colerico? Fue darte vn mastin valiente que defienda de los lobos infernales el rebaño de las virtudes de el alma: fue darte vn cauallo brioso, para emprender esforçado la guerra cō los apetitos. Si tienes el cauallo sin freno, y te precipita: si el mastin mal domesticado ofende â los passajeros, y no defiende de los lobos al rebaño, podràs con razon quejarte de quien te dió el cauallo, y el mastin? Ya se ve que no. Más. Tienes el natural flaco, pegajoso, inclinado â los deleites? Fue darte Dios el agua de la gracia en vn vidro delicado de Venecia: vassos de barro los llamó el Apostol: *Habemus thesaurum istum in vasis fictilibus.* Si debiendo retirar de los peligros lo fragil, tù mismo tiras el vasso â las piedras de las ocasiones: quexate de tu temeridad, no del vidro, que á estar guardado, ni se quebràra, ni perdiera el agua preciosissima de la gracia. Demàs de esso: esse natural te lo diô Dios para la oficina del merito, como puso el Arbol de la Ciencia en el Paraiso, para exercicio de la obediencia: si comes del arbol prohibido, no tiene la culpa el arbol, sino tu arrojo. Como huviera hecho David aquel sacrificio heroico de el agua que le traxeron de Bethleen los Capitanes, si nó huviera tenido sed para apetecer el agua? La sed fue dada de Dios, no para satisfacerla, si para mortificarla, como lo hizo David. Si tú quieres satisfacer la sed de tu natural con las cenagosas aguas de los deleites, tiene la culpa la sed? No, Catolico; que â tenerla, no castigara Dios al q̃ assi la satisface.

Vid. Desper serm. 33. á n. 19.

Similes.

Simil.

2. Cor. 4.

Novar. delic div. amor. cap. 100. n. 220.

Genes. 2.

2. Reg. 23.

Eucher. ibi.

N. 12. Mira en Moyses si castiga. Llamale Dios. Ea, Moyses: sube al monte: dilata la vista: aquella es la tierra de mi promissiō; pero sabe que ni has de entrar tu en ella, ni has de entrar en ella á mi Pueblo: *Non introducetis hos populos in terram, quam dabo eis.* Moyses, Señor? Vues-

Num. 20.

tro

tro intimo amigo? El fidelissimo caudillo de Israel? Què culpa â cometido? *Quia non credidistis mihi.* La culpa fue vna falta de cõfiança. Quando? Mãdóle Dios que tomasse la vara, y que hablasse á la piedra para socorrer la necessidad de agua que padecia el Pueblo: *Tolle virgam: loquimini ad petram.* Moyses qué hizo? Hirió dos vezes la piedra con la vara: *Percutiens virgá bis silicem.* Pues la culpa de Moyses estuvo en passar á herir con la vara, quando bastaua vna palabra de ordé de Dios. Buen aviso para los Superiores, deduce de aqui Lorino. Querer negociar à palos de rigor lo que se puede conseguir con palabras de suavidad? No, Moyses; no Superior: no es esso lo que Dios quiere de ti; ni serás tu quien consiga el fruto de entrar á los subditos en la

Lorin. ibi. tierra de promission: *Eruat qui corrigit alium, ne quod verbis potest, virgá faciat.* Buelvo â mi intento. No mandó Dios à Moyses que lleuasse la vara? Si: *Tolle virgam.* Pues como le castiga por que vsa de ella? Porque no se la dieron aora para que vsasse, sino para que pudiendo vsar de la vara, la suspédiesse. Si Moyses no tuviera vara, el no herir la piedra no fuera no querer, sino no poder. Pues esso no, dize Dios: lleue vara con que poder herir; pero no hiera. Hiere? No es culpa de la vara, sino excesso de Moyses, y por esso se castiga. *Non introducetis hos populos.* Tẽga el Christiano la vara del natural, que le repartieron, no para q̃ ofenda â Dios, sino para que pudiẽdo ofender, no ofenda: sirvale para exercicio del merito, no para instrumento de culpas. Si haze instrumento de culpas al natural, tema el castigo porque abusa del natural, que debiera reprimir. A reprimir pues; no â pedir inutilmente otro natural: *Signum quærit, & signum non dabitur ei.*

§. III.

LAS TENTACIONES SON medios para salvarse el Christiano.

MAs parece que oigo la replica que hazes. Si fuera (dizes) solo el natural el que me arrastra, ya trabajára en reprimirlo; pero natural malo por adentro, y tẽtaciones horribles de los hombres, y del demonio por de fuera, estas son las que me hazen caer. Si yo me viera libre de tentaciones, muy otra fuera mi vida. O Christiano! Otra providẽcia pides? *Signum quærit?* Pues, *non dabitur.* En vano solicitas otra providencia, porque te importa la que te permite las tentaciones: *Non nobis expedit* (dixo San Agustin) *sine tentationibus esse.* Lo primero: porque con ellas despierta Dios en ti el cuidado de

N. 13.

Vid. hic. ser. 6. n. 12.

Aug. ap. Novar. in delic amor. num. 224.

de tu alma. Las serpientes (dize San Gregorio Niseno) suelen estar como muertas todo el invierno con el frio; pero si se mueve alguna tempestad de truenos, y rayos, abren los ojos, y como que resucitan. Essa tẽpestad que sientes de tentaciones es para que reviua el cuidado de tu interior: seas prudente como la serpiente, despertando, pues sientes la tempestad: *Estote prudentes sicut serpentes.* Lo segundo: las tentaciones que te permite Dios son vna leccion de cautela, para huir de los peligros. Por esso dixo David que sus enemigos le pusieron junto al camino el tropiezo: *Iuxta iter scandalum posuerunt mihi.* Notad con San Agustin, que no dize le pusieron el tropiezo en el camino, sino junto: *Iuxta iter*; para que la consideracion del riesgo cercano, le obligasse á no perder el camino: *Sinit eos ponere iuxta viam, vt de via non declinemus.* Lo tercero: digan los Santos quanta gloria aumentaron con las tentaciones, venciendolas. El otro Cauallero sacò vna empressa, en que pintó vna espada enlazada con vn ramo de oliva, y esta letra: *Custodia custos*, guarda de la guarda; significando q̃ la paz de la oliva se conserva con la espada de la guerra. Assi la guerra de las tentaciones conserva en el alma la desseada paz, y la dispone para la paz de la gloria. Mira si ay razon para dessear verte libre de tentaciones.

Nisen. orat. de Resurr.

Math. 10.

Novarin. vbi supra.

Psal. 139.

August. in Psal. 141.

Alex. Cap. lib. 2. de le impr.

N. 14. O que es facil caer en ellas! Bien dizes: que es tan facil como querer; pero no queriendo, es facil? Advierte (dize Jeremias) que Dios quebrô, y deshizo el martillo que golpeaua la tierra: *Confractus est, & contritus malleus vniuersa terra.* Aqui muestra (dize Hugo Cardenal) de la suerte que por JESU CHRISTO S. N. fueron quebrantadas las fuerças de el demonio, que era el martillo que fixaua los clauos de las tẽtaciones en las almas. Bien: y por qué se llama martillo? Muy de la ocasion Origenes. El martillo (dize) no puede dar el menor golpe, si no ay mano que lo mueva: *Malleus nihil efficere potest, nisi manus adsit malleatoris.* Pues llamase martillo el demonio (dize el antiguo Padre) porque no puede herir al alma con el menor golpe, si ella de su voluntad no le dà mano para que le hiera: *Diabolus hominem perdere non valet, nisi ille velit.* Aora se entenderà lo misterioso con que habla el Divino Espiritu de los caminos de esta maliciosa serpiente. A comer tierra, y andar por ella sobre su pecho fue sentenciada por Dios en el Paraiso: *Super pectus tuum gradieris, & terram comedes.* En Job leemos que cercô la tierra, y la passeô toda:

Iere. 50.

Hug. Car. ibi.

Simil.

Orig. ibi. ho. 3.

Gen. 3.

Iob.1. toda: *Circuivi terram,& perambulavi eam.* En el Apocalipsi hallamos, que como dragon estuvo sobre la arena del mar:
Apoc.12. *Stetit super arenam maris.* Siempre le vereis en arena, ó tierra; en piedra, nunca: que por esso dixo Salomon que ignoraua el camino de la serpiente sobre
Prov.30. piedra: *Viam colubri super petram.* Sabeis por què? No por
Hug.C.ibi. que la serpiente no procure imprimir tambien en la piedra sus escamas; sino porque no haze
Simil. sulcos en la piedra como en la tierra. Imprime, y haze sulcos en la tierra, porque esta los admite con su blandura; y no logra sus intentos en la piedra, porque esta con su firmeza le resiste. Si el alma resiste animosa la tentacion, no puede imprimir sus huellas el demo-
Greg.lib.2. mor.cap.32 nio, porque la halla firme piedra. Luego si las imprime es por que halla vn coraçon de tierra, que sin resistencia le admite: *In petra non stat* (escriue
Haim.In Apoc.12. Haimon) *quia in cordibus sanctorum, quæ voluptates nullæ emolliunt, locum diabolus nullum invenit; é contrá in arena gressum figit, quia mentes, quas humor carnalis concupiscentiæ emollit, inhabitat.* Trate el Christiano de resistir como piedra, trate de no dar mano al martillo del demonio; que en esso estâ su seguridad, no en estar libre de tentaciones como dessea: *Signum quærit, & signum non dabitur ei.*

§. IV.

DE LOS MALOS EXEMPLOS debe servirse el Christiano para su bien.

AY que replicar? Y mucho. Ya no culpo (dizes) â mi mal natural, ni á las tentaciones; pero como es possible que viua bien entre tanto mal? Lo mas que se oye, se ve, y se toca son desordenes, malos exemplos, abusos, y aun escandalos. Los amigos me arrastran à las culpas: los emulos persiguen: los maldicientes estorvan. Si yo estuviera entre buenos. O Catolico, que esso es pedir vn milagro! *Signum quærit.* No ay milagro (dize JESV CHRISTO) q̃ puedes, y debes viuir bien entre tanto mal: *Signum non dabitur ei.* Por qué piensas dixo Habácuc que hizo Dios á los hombres como pezes; pero qué pezes? No de rio, sino como los pezes del mar: *Et facies homines quasi pisces maris.* Por que quiere que viuan entre las aguas amargas de la penitencia, y no entre las aguas de los deleites? Por mas. Repara en la diferencia de vnos, y otros. Es assi que assi los del mar como los del rio son gustoso alimento del que los come; pero los de el rio son dulçes entre aguas dulçes: mas los del mar lo N.15.

Vid. Desper ser.33.nu.28. Greg.lib.1. mor.cap.1. Habac.1. Berch.li.9. reduct.c.1.n.20. Simil.

lo ſon entre aguas amargas. Pues el plato de que Dios mas
Novarin. in delic.amor. nu.78. guſta es no de pezes de rio, ſino de mar: *Quaſi piſces maris*: porque conſervar la dulçura de la virtud entre las aguas dulçes de los buenos, bueno es; pero lo que mas ſe lleua los agrados de Dios es que conſerve el alma eſſa dulçura entre las aguas amargas de los malos: *Quaſi piſces maris.*

N.16. Aqui ſin duda miraua el Eſpoſo Santo, quando llamô al alma ſu Eſpoſa pozo profundiſſimo de aguas viuas:
Cant. 4. *Puteus aquarum viventium.* Es por lo profundo de la humildad que quiere en el alma? O por la dificultad que quiere tenga en
Simil. ſalir á lo exterior? Buen documento para almas Religioſas; pero mas, dize Novarino. Tiene el agua del pozo eſta propriedad, que quando el aire eſtâ mas caliente, ella más ſe enfria, y quando el aire eſtà mas frio, ella ſe calienta mas. De ſuerte, que el miſmo hallarſe cercada del vn cõtrario le obliga à extremarſe mas en el otro:
Novar. ibid n.77. *Puteales aquæ eó calidiores fiunt, quó ambiens aer frigidior eſt.* Sea pues el alma pozo profundo de aguas viuas de virtud: *Puteus aquarum viventium*: para que no le eſtorve el ambiente que la cerca. Gorre ambiente elado de juramentos, y blasfemias q̃ ſe oyen, ó perſecucion de maldicientes que murmuran? Veaſe entonces mas caliente, y encendida en el amor de Dios el agua de eſte pozo: *Puteus aquarum viuentium.* Novarino: *Incaleſcunt in bono plerique, quia malitiæ frigore, quod alios poſſidet, obſidentur.* Corre el aire abraſado de palabras, y converſaciones torpes? Entonces ſe ha de ver el alma mas fria para los deleites laſcivos, compelida del ambiente contrario que experimenta: *Puteus aquarum viuentium.* Y ſi quieres practicos exemplos de eſta doctrina, mira à vn Abraham, ſanto entre los Chaldeos idolatras: à vn Moyſes, amigo de Dios entre los Egipcios: à vn Job, puriſſimo entre Huſitas pecadores: â vn Tobias, entre los Aſyrios Juſto: â vn Daniel, inocente entre Babilonios; pero mira ſolo à Loth. Dos pecados horribles cometió contra la pureza: dos inceſtos. Sabes en donde? Retirado en vna cueva:
Manſit in ſpelunca. O Sãto Dios! Geneſ. 19.
En la cueva es deshoneſto, y entre Sodomitas es caſto? Que es eſto? Que Dios lo tenia entre los Sodomitas, y à la cueva ſe fue por ſu voluntad. O Chriſtiano! Entre malos por la voluntad de Dios, ſerás bueno; pero por tu voluntad, entre buenos ſerás malo. No pretendas eſtar, ſino donde quiere Dios, y no te dañarân los malos entre quien viues, antes te ayudaràn, ſi quiſieres,

res, à ser bueno: *Signum non dabitur ei.*

§. V.

LA POBREZA, LA FALTA de salud, y los cuidados son medios para la salud eterna.

N.17. O Señor (clama otro) que los cuidados me ahogan, la pobreza me aflige, los achaques no me dexan servir á Dios! Ay tal porfia en pedir nuevas señales, y medios? Pues, *non dabitur*: no se te darà lo que pides, porque te cõviene lo que tienes de cuidados, de pobreza, y de falta de salud. Dime, Catolico: essos cuidados que tienes, ò son de tu obligacion, y vocacion, ò agenos de ella. Si son agenos, para qué los tienes? Si son proprios de tu obligacion, quien te à dicho que te estarà mejor el verte sin ellos? Hable vn experimentado, David. Rogavanle los suyos, al verle anciano, que dexasse la milicia, por que no peligrasse su persona: 2.Reg.21. *Iam non egredieris nobiscum in bellum.* Juramento hizieron de no dejarle salir á la campaña: *Tunc iuraverunt viri David.* Tanto es menester para detener â David, porque no salga á la guerra? Su edad no lo escusa ya de essos cuidados? Su edad si; mas no su temor, dize Theodoreto. Acordauase David de aquel su pecado de adulterio, que le diò tanto que llorar. En qué ocasion fue? Lo advirtió con cuidado la Sagrada Historia: *Eo tempore, quo solent reges ad bella procedere.* Fue (dize) en el tiempo que solian salir los Reyes â la guerra; para denotar el principio que ocasionò la culpa de David: *Parvas assequtus inducias* (dixo Theodoreto) *passus est lapsum.* Acordauase pues de que se siguió su pecado de escusarse de los cuidados de la guerra, y quedarse en el ocio de el Palacio, faltando â su obligacion de Rey; y temiendo despues que le suceda otro tanto, no quiere retirarse de la campaña, queriendo antes morir entre los cuidados de su obligacion en la guerra, que exponerse à los riesgos de pecar entre las delicias de el ocio. Si, Christiano: cuidados de tu obligacion no estorvan, sino ayudan â la virtud. Luego yerras en dessear verte libre de cuidados: *Signum quarit.*

2.Reg. 11. Theodo.ibi. Eucher.li.2 in lib. Reg. cap.8.

N. 18. No yerras menos en pedir verte sin achaques, y pobreza: porque en ellos tienes, mientras quiere Dios que los tengas, los medios que te convienen mas para tu bien. Tu juzgas que si tuvieras cõ que passar, salieras de la mala vida en que estàs, y hizieras buenas obras; pero Dios sabe si las hizieras, y si fueran tus pecados con

Vid. Desper serm.33. á n.36. Serm. 58. n.33.

con la abundancia mayores. Me lastima la Samaritana, siempre que la miro con su cantaro, y soga ir por agua al pozo de Jacob. La ocasion que refiere San Juan era á las doze de el dia: *Hora erat quasi sexta*; y siendo ya entonces los 27. de Abril, no ay duda que el Sol arderia lo muy bastante, de que puede ser testigo la fatiga del Salvador, con aver llegado primero. Valgate Dios por muger! Cinco hombres que has tenido no te han dado si quiera para sustentar vna criada? Tu misma te ves obligada á ir por el agua al pozo? A, Fieles, qué desengaño! Direis que no sabe dar otros gajes el demonio á quien le sirve. Decis bien; pero yo descubro aqui vn singular beneficio de la bondad de Dios. En què? En hallarse sin criada, y sin caudal. Ya me explico. Si tuviera caudal para sustentar criada, esta, y no ella fuera por el agua á la fuente: no yendo ella, no encontrara con JESV CHRISTO S. N. no encontrando con su Magestad, ni se convirtiera como se convirtiô, ni predicara en Sichen, despues en Cartago, en Roma, ni fuera oy Santa Fotina ilustre Martir de JESV CHRISTO. Luego fue beneficio hallarse pobre, para que de ai se siguieran á su alma tantas felicidades. O como se alegraria despues! Dichosa pobreza que me obligô â ir por agua â la fuente, donde hallé la fuente de mis dichas. Ves (Catolico) como es medio de tu remedio la pobreza?

Ioan. 4.

Baron. Sur. Martyrol. Marc. 20.

De la misma suerte lo es la falta de salud. Tu te persuades que si tuvieras salud, hizieras mucho, y por esso la desseas tanto; pero Dios que te la quita sabe que te estâ mejor no tenerla. Miralo claro en esta Historia Sagrada. Despues que estuvo el Arca siete meses captiva en poder de los Filisteos, para embiarla â tierra de Israel, la pusieron en vn carro que tirauan dos bacas cerriles, las quales sin declinar vn punto, fueron lleuandola hasta la Ciudad de Bethsames: *Ibant in directum vaccæ.* Sepamos, quien guiò estas bacas por camino no conocido, en que iban violentas, y gimiendo por los hijos que dexauan? Iba algun hombre con ellas? Consta que no. Fue algun Angel? Esse es el sentir comun; pero Origenes fue de parecer singular, que quien guiò estas bacas fue el demonio: *Operatione quadam dæmonum ministratam.* Esto supuesto, pregunto: qué fin pudo tener el demonio en hazerse guia del carro? Pretendiò la honra de Dios? No cabe en su eterno odio. Pues si el fin que tuvieron los Filisteos en poner el Arca en el carro fue querer conocer si las enfermedades

N. 19.

Vid. Desper ser. 33. à n. 40. ser. 78 à n. 9. ser. 58. n. 33.

1. Reg. 6.

Aug. li. 10. de civ. c. 17 Sulpit. li. 1. Sacr. Hist. Procop. Rup Lyra ibi.

Orig. h. 16 in 23. Num

des que padecian eran embiadas de Dios, si acaso fuessen â Bethsames las bacas: luego guiandolas el demonio, daba á conocer â Dios, y temerle. Antes pretendia lo contrario, dize Origenes. Oid como. Respetauan al demonio en el Idolo Dagon los Filisteos, quando vino á su poder el Arca: esta por donde quiera que la lleuauan iba causandoles muchas enfermedades: con la experiencia de estas iban conociendo los idolatras lo poco q̃ les valia el Idolo, y el gran poder de el verdadero Dios, á quien pedian con humildad el remedio. Pues como via el demonio que con las enfermedades descaecia su cultò, y se iban bolviendo los Pueblos al verdadero Dios: temeroso de que este fruto creciesse, él mismo se puso à guiar el carro, para alejarles el Arca que les causaua las enfermedades tan prouechosas: *Prescientiam hanc* (son las palabras de Origenes) *operatione quadam dæmonum ministratam, qui pertimuerint Arcæ Domini virtutem, qua non solúm affligebantur Allophyli, verumetiam cultus ipse dæmonum destruebatur.* Cesse pues (Christiano) la queja que tienes de los cuidados, de la pobreza, y achaques, que te á embiado Dios como medios para tu eterna salud. Fidelidad, paciencia, y resignacion en ellas: esso si; no pretender otros medios que pueden serlo para tu eterno daño: *Signum quærit.*

1. Reg. 5.

Orig. vbi supra.

§. VI.

EL ESTADO EN QVE DIOS puso á cada vno es medio para su salvacion.

N.20. Vengamos ya á la escusa mas comun, con que impaciente cada vno con su estado, falta â lo que debe en el suyo, invidiando, y apeteciendo el del otro: *Signum quærit.* Son como el lince, que por mirar otro prado que apetece, se priua del gusto del prado donde come. O Fieles, y quanto daño haze el demonio en las almas con esta tentaciõ, tanto mas peligrosa quanto mejor vestida! Porque desazonada el alma en los exercicios de su estado proprio, por dessear el ageno, ni cumple con las obligaciones del ageno, ni las del proprio. *Non dabitur*, dize â todos JESV CHRISTO. Sepa el Christiano, que no está librada su salvacion en el estado del otro, sino en el suyo. El Sacerdote en los exercicios de Sacerdote, no en los de seglar: el seglar en los de seglar, y no en los de Sacerdote: el Religioso en los exercicios de Religioso, y no en los de casado: el casado en los de casado, y no de Religioso: cuide cada vno de

Vid. Desper. s. 45. n. 27. S. 63. n. 28. S. 27. S. 39.

Vid. Desper. ser. 62. á n. 13. Ser. 25. á n. 38.

de lo que le toca en su estado, si quiere hallar la quietud, y la salvacion. Esto significò bien David quando ahuyentaua al demonio que molestaua â Saul con la acorde armonia de su ci-
1. Reg. 16. tara: *Refocillabatur Saul*: porque la quietud de las almas consiste en que, como las cuerdas de la citara, cada vna suene bien templada en el punto que le toca. Esto diô à entender el A-
Rom. 12. postol, quando comparó â los Fieles al cuerpo humano: *Multi vnum corpus sumus in Christo*:
1. Cor. 12. por que consiste su espiritual salud en que atienda cada miẽbro â su oficio, como los miem
Ephes. 4. bros del cuerpo.

N. 21. Pero oigamos á JESV CHRISTO N. S. *Nisi conversi fueritis, & efficiamini sicut parvuli, non intrabitis in regnum cœlorum.* Si no os hizieredes como niños (dize su Magestad; y habla con los Christianos todos, dize el Cartujano) no entrareis en el Reyno de los Cielos. Los Christianos han de ser niños para salvarse? No dize el Señor (advirtió muy bien San Isidoro Pelusiota) que se buelvan á la edad de niños, que fue la dificultad de Nicodemus, sino que les sean semejantes: *Sicut parvuli.* En qué? Dixo S. Leon, que en la humildad: S. Maximo, que en el olvido de las injurias: Theophilacto, que en la igualdad en todas fortunas: Tertuliano dixo, que como el niño crece siempre, assi debe el Christiano crecer siempre en la virtud: Clemente Alexandrino pone la semejãça en que como el niño descuida de si, porque todo se resigna en su padre, assi debe el Christiano resignarse todo en Dios, dexãdo la inquieta solicitud de si mismo: Paulo Orosio la pone en que como el niño fia mas de sus ruegos que de sus diligencias para lo que pretende, assi el Christiano ha de poner su esperança en las oraciones, desconfiando de sus diligencias. O Christianos, y que pecos se perdieran, si trataramos de bolvernos como niños! Pero aun no he dicho la semejança que desseo. Entrad (dize el Cardenal Damiano) en vna escuela de niños: Alli vereis vnos estudiando en los primeros elementos del A.B.C. otros deletrean, otros decoran, aquel lee en libro, este en processo: *In litterario quippe ludo, vbi pueri prima articulata vocis elementa suscipiunt, alij quidem abecedarij, alij syllabarij, quidam veró nominarij, nonnulli etiam calculatores appellantur.* Pues aora: Reparad que dâ el Maestro vna voz: *Lean.* Qué sucede? Que el otro que jugaua, el otro que estaua divertido, que todos se aplican á leer; pero como? Cada vno en la leccion que le toca, no en la del otro, porque cada qual ha de dar quenta de la suya. O Dios,

Ber. ser. 63 ex parv. Math. 18. Cartus. ibi. Isid. Pelus. lib. 1. epist. 207. Ioan. 3. Leon. ser. 7. de epiph. Max. ho. de S. Michael. Theophil. Math. 18. Tert. lib. 4. contr. Marc. Clem. Alex. li. 1. padag. cap. 5. Paul. Oros. apolog. cõtr. Pelag. Simil. Damian. opusc. 45. cap. 4.

Dios, y lo que enseñan los niños!

N. 22. Suena en la Escuela grande de la Iglesia la voz de nuestro Maestro JESV CHRISTO, para que lean los Christianos lo que deben para el premio eterno; pero qué sucede? Que atiende cada vno á la leccion del otro, sin aprender su leccion. El casado estudia en si fuera Sacerdote, el subdito estudia en si fuera Superior, el Superior en si fuera particular, sin estudiar en sus especiales obligaciones cada vno. Pues oigan, dize JESV CHRISTO, que lo afirmo con juramento: *Amen dico vobis: nisi efficiamini sicut parvuli, non intrabitis in Regnum Cœlorum.* Sepa que no entrará en el Reyno de los Cielos el que no se asemejare á los niños, en estudiar cada vno su leccion, sin atender à la lecciõ de los otros. Lo demàs es pedir nueuos medios, y señales, que no se les darán, pues tiene cada qual en su estado los que necessita: *Signum quærit, & signum non dabitur ei.*

§. VII.

LA IGNORANCIA DE EL agrado de Dios es medio para agradarle mas.

N. 23. VLtimamente: Ya desengañados, ó à lo menos perdidas las esperanças de otras señales, y medios, oigo pedir à muchos nueua señal para no pedir mas medios, y señales: *Signum quærit.* Si yo supiera (oigo decir) que agradaua á Dios en esta molestia de mi mal natural, en esta guerra de las tentaciones, en este combate de tãtos malos exemplos, en esta sobra de cuidados, en esta falta de bienes, y de salud, y en este estado en que estoy, me quietára, y no pidiera otra cosa; que lo que me fatiga es el no saber que le agrado. Valgame Dios, y quantas almas, aun de las espirituales, se inquietan con este inutil desseo! Sabes, alma, lo que desseas? Te parecerà que el divino agrado. Te engañas; que no buscas en esso sino tu agrado, y propria satisfaccion. *Non dabitur*, dize JESV CHRISTO; no se te darâ essa noticia, porque te està mejor el no tenerla; pues con essa ignorancia viues en temor, conseruas la humildad, auiuas el cuidado, destierras la tibieza, te mueues â compassion, y aprendes â servir à Dios con fineza primorosa.

Vid. Desper ser. 26. à n. 25. ser. 32 n. 18.

Novar. in delic. amor. cap. 78. 80 81. 84.

N. 24. *Psal. 56.* Divinamente David! *Paratum cor meum Deus, paratum cor meum: cantabo, & psalmum dicam.* Dispuesto està (Dios mio) mi coraçon, dispuesto està: cantaré, y alabarè tu santo nombre. Si pretende David significar su promptitud â obedecer â Dios, no bastára decir vna

vez que tenia prompto su coraçon à la divina voluntad? Para quê repite lo mismo? Es para explicar lo intenso de su afecto? O para mostrar q̃ su promptitud es para todo, para lo adverso como para lo prospero, y para lo triste como para lo alegre? Esso dixo Guerrico con San Bernardo; pero aun descubren otro primor en esta prōptitud. Para esto trae S Bernardo dos pruevas que hizo Dios de la fidelidad, y fineza de Abraham; vna, en la expulsion de Ismael, y Agar sus esclauos: *Eiice ancillam & filium eius*; y otra, en el sacrificio de su hijo Isaac: *Tolle filium tuum, quem diligis Isaac.* Echar de casa la esclaua, y á Ismael es renunciar las obras de la carne: sacrificar al Isaac querido, que significa risa, es renunciar la espiritual complacencia. Pues aora: no es dificil hallar (dize Bernardo) quien tenga prompto el coraçon á renunciar los gustos de la carne; pero es muy dificil hallar quien tambien le tenga prompto para sacrificar la complacencia de el espiritu: *Invenire est hominem semel quidem paratum, non quidem secundó.* Lo primoroso pues de David consiste en renunciar, como el gran Patriarca, no solo à la esclaua, sino al hijo: no solo á la carne, y sus gustos, sino tambien su gozo espiritual, que es lo fino de este sacrificio interior: *Spirituali iucunditate æquanimiter fraudari, hoc plané magnum & deo gratum offerre est holocaustum.* Prompto està mi coraçon vna, y otra vez, dize David. Vna vez, para renunciar todo lo que desagrada à mi Dios; pero otra tambien para priuarme del gozo de saber que lo renuncio: *Paratum cor meum, paratum.*

Ber. ser. 2. in cap. ieiun Guerr. ser. vlt.

Genes. 21.

Genes. 22.

Ber. ser. 43 ex parvis.

Ibidem.

O almas, qué otra fuera vuestra quietud, si imitarais à David! Ea, acabese el apetito de nuevas señales, y medios, pues tenemos los que necessitamos para servir á Dios. Trabaxe cada vno en lograr los que tiene en su estado, y su fortuna, estimando la piedad de negarle Dios lo que dessea, porque no le conviene para su salvacion: *Non dabitur.* Recibamos la señal de Jonas, que es (dize San Vicente Ferrer) la debida penitencia de nuestras culpas; que en esta està assegurada la quietud del coraçon, y la divina gracia, con que se llega como en segura nave al puerto de la Gloria: *Quam mihi, &c.* N. 25.

Vic. Ferr. ser. 1. huic ser.

SER-

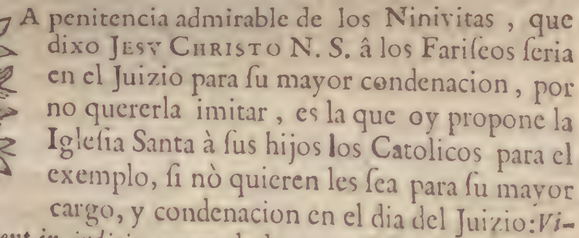
SERMON OCTAVO

DEL MIERCOLES DE LAS SEñALES, Y SEGUNDO de esta Feria.

En San Millan de Madrid. Año de 1670.

Magister, volumus à te signum videre. Ex Evang. lect. Math, 12.

SALUTACION.



LA penitencia admirable de los Ninivitas, que dixo JESV CHRISTO N. S. â los Fariseos seria en el Juizio para su mayor condenacion, por no quererla imitar, es la que oy propone la Iglesia Santa à sus hijos los Catolicos para el exemplo, si nò quieren les sea para su mayor cargo, y condenacion en el dia del Juizio: *Viri Ninivitæ surgent in iudicio*; pero dudaua yo el fin de esta propuesta. Faltan acaso exemplos de penitencia en las Historias Sagradas? Ya se ve que no, pues ay la penitencia grande de David, la de Josaphat, la de Ezechias, la de Manasses, y otras muchas. Por què pues trae JESV CHRISTO S. N. y la Iglesia nos propone el exemplo de la que hizieron los Ninivitas? Por grande? No, dize S. Isidoro Pelusiota, sino porque fueron Gentiles sin luz de Fé, y sin noticia de la ley los que la hizierõ: *Quoniam qui legem minimé audierant, Prophetæ comminationem extimuere.* Enseñanos el Divino Espiritu, no solo con los exemplos sagrados, sino cõ los profanos tambien, y aun passa â instruirnos con los irracionales, y las cosas insen-

N. 1. 2. Reg. 12. 2. Paral. 20. 4. Reg. 20. & 21. 2. Para. 33 Pelus. li. 1. epist. 154.

insensibles. En Job hallamos que embia al pecador á que aprenda del jumento: *Interroga iumenta, & docebunt te.* En los Proverbios embia al perezoso á que apréda de la hormiga: *Vade ad formicam, & disce.* El dia (dize David) enseña à otro dia, y la noche es maestra de otra noche: *Dies diei eructat verbum, & nox nocti indicat scientiam.* Veis aí (Fieles) lo irracional, è insensible; pero oy, aunque tenemos en vn mar obediente el exemplo de lo insensible, y el de lo irracional en la ballena de Jonas, lo principal que se nos propone es el exemplo de los Ninivitas Gentiles: *Viri Ninivitæ, qui legem minimé audierant.* Sabeis por qué?

Iob.12. *Prov.6.* *Psal.18.*

N.2. Quiere Dios que en esta casa mistica grande de Abraham, que es la Catolica Iglesia, no solo aya fruto de bendicion de Sara, que es la sagrada erudicion, sino tambien de Agar, que es la erudicion profana, esclaua de la Sagrada: *Ingredere ad ancillam meam, si forté saltem ex illa suscipiam filios.* Esta es aquella muger fornicaria, cō quien mandó Dios á Osseas Profeta que se casasse, de quien tuvo vn hijo que se llamó Jezrael, que significa (segun la Interlineal) hijo de Dios: *Voca nomen eius Iezrahel*: porque aunque al que abusa de la erudicion profana, como de ramera, no nazen de ella sino hijos adulterinos de vanidad, sobervia, y presuncion; mas al Doctor Sagrado que de orden de Dios se sirve de ella, nazen hijos legitimos de muchas vtilidades de las almas: *Iezrahel, semen Dei.* Por esta causa ordenó Dios que Moyses (como dixo San Esteuan, y advirtiô San Basilio Magno) fuesse instruido en toda sabiduria de Egipto, para beneficio de el escogido Pueblo: *Eruditus est Moyses omni sapientia Ægiptiorum*; y de la misma suerte Daniel en las ciencias de los Chaldeos: *Vt doceret eos literas & linguam Chaldæorum.* Assi vemos que lo practicò San Pablo, citando en varias partes algunas sentencias de los Gentiles, que fue (dize San Paciano) aprouar su legitimo vso en los Ministros Evangelicos: pues ya se sirve en la Epistola à Tito de el verso de Epimenides, para significar el genio de los Cretenses: *Cretenses semper mendaces malæ bestiæ, ventres pigri*; ya en la primera à los Corinthios trae aquel verso de Menandro, para prouar el daño que hazen las malas conversaciones: *Corrumpunt bonos mores colloquia prava*; y en aquel gran Sermon que predicó en Athenas, que tuvo por fruto varias conversiones, y entre ellas no menos que la de el grande Dionysio Areopagita, citó otro verso del Poeta Arato: *Ipsius & genus sumus.*

Gen.16. *Oseæ.1.* *Interl.ibi.* *Act.7.* *Basi.ho.24* *Daniel.1.* *Ieron.ibi.* *Pacia. ep.2 ad simpron.* *Ad tit.1.* *Chry.ib.h3* *Clem. Alex li.1. strom.* *epiph. li.1. panar.* *Iero.epis.ad Magn.orat.* *1. Cor.15.* *Athene.in dymnosoph.* *Nizefor.li. 16.c.26.* *Act.17.* *Arat.in præfat.Phenom*

N.3. Qué pensais fue esto, sino tener fruto, como Abraham, de la

Escla-

Esclaua, que es la profana erudicion, haziendole servir à la divina? Fue tomar, como Sanson, de la boca del Leon muerto el panal de miel, aprouechandose del panal de la verdad, aunque se halle en la boca del Leon muerto del Gentilismo: porque (como dixo muy bien San Agustin) esto no es servir á sus errores, sino quitarles las doctrinas, y sentencias, como á posseedores injustos de la verdad: *Si qua forté vera dixerunt... ab eis tanquam iniustis possessoribus in nostrum vsum assumenda.* Aqui miraua en misterioso simbolo aquel mandar Dios à su escogido Pueblo que para salir de Egipto pidiessen â los Egipcios las joyas, y vasos preciosos de oro, y plata: *Postulet vir ab amico suo, & mulier á vicina sua vasa argentea & aurea:* porque, demàs de que fue para satisfacerles Dios lo mucho que les avian servido, como dixo el Abulense: quiso su Magestad significarnos (dize S. Agustin, y el V. Beda) que debemos sacar del Egipto de la Gentilidad las joyas, y vassos preciosos de sentencias que injusta, é indignamente posseen, para que sirvan al escogido Pueblo de los Catolicos, en publica vtilidad de la Iglesia: *Ab eis tanquam iniustis possessoribus assumenda.*

Nazianz. orat. de S. Basil. Iudic. 16. Aug. lib. 2. de doctrin. Christ. cap. 39 & 40. D. Th. opusc. 70. Exod. 11. Abul. ibi. q. 10. Aug. vbi su. Bed. to. 4. c. 12. in Exod. D. Th. le. 3. in 1. ad Cor. 1.

N. 4.

Pero es de advertir, que de la suerte que quiso Dios que los Israelitas tomassen, no los Idolos, ni los vasos de barro de los Egipcios, sino las prendas preciosas de oro, y plata: *Vasa argentea & aurea;* Assi solo quiere que tomemos de los Gentiles los desengaños que nos puedan aprovechar, no los idolos de sus vicios, ni los vasos de barro de su profana eloquencia, que nos puedan destruir: porque, como el que halla el panal, solo incorpora en si lo vtil de la miel, y aparta lo desabrido de la cera; y el que come pezes, come solo lo que tienen de substancia, apartando las espinas que le pueden ofender: assi el Ministro Evangelico ha de apartar las espinas dañósas de los abusos Gentilicos, tomando solo lo que halláre de substancia: y tomar lo vtil de la miel de sus sentencias, apartando la cera desabrida de sus absurdos; y aun tomando solo de la miel (como dixo el Sabio) lo que basta para el prouecho, no lo que sobre, para el credito, y vanidad: *Mel invenisti, comede quod sufficit tibi.* Debe imitar (dize con gran prudencia San Basilio) â la oficiosa abeja, que aunque corre solicita todo el prado de las flores, ni toma de todas, ni de las que toma, toma mas que aquello que necessita para su vtilissima fabrica; que fue (dize San Geronimo) el misterio de aquella ley en que mandaua Dios que el Israelita que quisiesse casarse con su captiua, pudiesse efectuarlo, con tal que antes le cortasse las vñas, y el cabello, y le mudasse el vestido: *Radet cæsa-*

Exod. 11. Similes. Prou 25. Simil. Basil. h. 24 Deut. 21. Cyril. Alex ad eum loc.

cœsariem, & circumcidet vngues, & deponet vestem in qua capta est:
Rup. lib. 1. in deut. c. 9 porque el que se agradáre de la gentilica erudicion (dize el Doctor Maximo) debe quitarle, para tener de ella fruto, todas las superfluidades, y resabios de la profanidad que trae consigo: *Decalva eam, & illecebras crinium, atque ornamenta verborum cum tenacibus vnguibus seca.* Ieron. epist. ad Pamach. Este vso legitimo de las sentencias de los Gentiles aprueua tambien el vso de sus exemplos, como lo es el que oy nos propone la Iglesia de la penitencia de los Ninivitas; pero aun no he dicho el fin con que lo propone. Pidamos para el acierto la Gracia: Ave Maria, &c.

Viri Ninivitæ surgent in iudicio cum generatione ista, & condemnabunt eam, &c. Ex Evang. lect. Math. cap. 12.

§. I.

CONFVNDIRAN LOS GENTILES en el Iuizio à los pecadores Christianos.

N.5. No solo â los Escriuas, y Fariseos, que pedian vn milagro portentoso, se encaminan oy las palabras de Jesv Christo S. N. sino tambien â los Christianos que parece quieren salvarse por milagro: *Referri hac ad Christianos debent,* dixó el innominado, y el Parisiense. Innom. ho. 30. Guil. Pep. ser. in hac fer. Atendamos pues. Los varones Ninivitas (dize Nuestro Redemptor) se levantarán en el Juizio con esta generacion mala, y adultera, y la condenarán, porque al predicarles Jonas hizieron penitencia; y estos no han querido hazerla, teniendo mayor predicador que Jonas: *Ecce plus quàm Ionas hîc.* Notad que llama varones â todos los Ninivitas: *Viri Ninivitæ;* porque aunque grandes, y pequeños de ambos sexos, y hasta los brutos ayunaron, y hizieron muchos rigores para aplacar á Dios, corriendo las lagrimas desde la purpura al sayal, y desde el Palacio al pesebre: todos merecen nombre de varones por la resoluciō varonil con que lo executarō: *Viri Ninivitæ.* Estos (dize Jesv Christo N.S.) se levantaràn en el Juizio: estos condenaràn à los Israelitas incredulos, y à los pecadores Christianos, no como Juezes (advirtiò muy bien Eutimio con San Geronimo) sino como fiscales, por la comparacion de sus obras: *Non iudicandi potestate, sed comparationis exemplo.* Euth. Theophil. Iero. hîc. Vinc. Ferr. hac fer.

Alli (Fieles) se harâ comparacion entre predicador, y predica- N.6.

Guil. Pep. hic. Hug. de Prat. flor. hic. Euthim. hic Cyril. Alex in Ioan. 1.

dicador, entre ſermones, y ſermones, y entre el vno, y otro Pueblo, entre el fruto de vnos, y el fruto de otros. Cõparando predicador, y predicador, ſe verà que el predicador de los Ninivitas fue vn hombre, Jonas: el predicador de los Hebreos, y Chriſtianos es vn hombre Dios, JESV CHRISTO. Jonas fue vn Profeta de Dios: JESV CHRISTO es Dios de los Profetas. Jonas vino á predicar, de el vientre de la ballena: JESV CHRISTO vino del ſeno de ſu Eterno Padre. Jonas vino ſin obrar milagros que confirmaſſen ſu doctrina: JESV CHRISTO â hecho en confirmacion de ſu doctrina innumerables milagros. Jonas ſin hazer beneficios, ni padecer por los Ninivitas la menor pena: JESV CHRISTO ſufriendo por nueſtro amor indecibles penas, deſpues de colmarnos de inmenſos beneficios. Veis lo que và de predicador á predicador? *Ecce plus quám Ionas hîc.* Comparando ſermones con ſermones, ſe hallarà que Jonas predicó á los Ninivitas tres dias: JESV CHRISTO predicó â los Hebreos tres años, y predica â los Chriſtianos toda la vida por medio de ſus Miniſtros. Jonas predicó ſolo la deſtruicion tẽporal de la Ciudad de Ninive: JESV CHRISTO predica la condenacion eterna de los pecadores impenitentes. Jonas ſolo pretendiô aterrarlos con el temor de la pena: JESV CHRISTO nos predica no ſolo el temor de la pena, ſino la eſperança de el eterno premio. Ved lo que vá de ſermones â ſermones: *Ecce plus quàm Ionas hic.* Comparando Pueblo con Pueblo, ſe verà que los Aſirios, ó Ninivitas eran barbaros Gentiles ſin luz de Fé: los Chriſtianos ſon el eſcogido Pueblo de Dios enriquecido con ſu Fé, y dones ſoberanos de ſu gracia. Y vltimamente, comparando fruto con fruto, ſe verà que los Ninivitas Gentiles hizieron penitencia con los ſermones de Jonas: y los Chriſtianos pecadores no la quieren hazer, teniendo por predicador à JESV CHRISTO: *Ecce plus quám Ionas hic.*

Iero. Haym Iona 3. Theophil. Lyra hic. Gloſſ. hic.

N. 7. O Fieles, y que comparacion eſta tan temeroſa! Sabed (dize JESV CHRISTO) que ſerá eſte exemplo de penitencia para mayor confuſion, y condenacion de los que no lo ſiguieren, haziendo penitencia de ſus pecados: *Surgent in iudicio, & condemnabunt eam.* Pero porque ha de ſer eſte exemplo de los Ninivitas? No tenemos en el Evangelio el exemplo de Jonas, que tambien pecò, y hizo penitencia? No es eſta la ſeñal que ofrece JESV CHRISTO â los Fariſeos? *Signum non dabitur ei, niſi ſignum Ionæ prophetæ.* Pues por que no propone el exemplo de Jonas para la confu-

Vinc. Ferr. hac. fer.

fusion en el Juizio, sino el de los Ninivitas? Para la mayor confusion de los pecadores. Era Jonas Catolico, y Profeta: eran los Ninivitas Barbaros, Gentiles; y aunque es assi que los exemplos virtuosos de los Catolicos seràn de gran confusion á los pecadores: pero más, y màs confusion será para los pecadores Catolicos ver los exemplos virtuosos de los Gentiles: *Viri Ninivitæ surgent in iudicio.* Este es el fin con que oy propone la Iglesia el exemplo de los Ninivitas. Empezemos.

Gloss. hic.

N. 8. Si fuera lo mismo nacer en los brazos de la Santa Fé, que tener la vida santa, muy otra fuera la hermosura de la Iglesia; mas como no es lo mismo viuir en Salamanca, Teatro de las mejores letras, que ser docto, porque el que no estudia se queda ignorante aunque viua en Salamanca: assi no es lo mismo viuir en la Iglesia como Catolicos, que ser doctos en la ciencia de los Santos como Christianos perfectos; antes vemos tanto numero de ignorantes pecadores, por no querer estudiar en su Christiana obligacion, que puede sacar lagrimas al coraçon mas duro, si se pone â considerar tanta perdicion de las almas entre los mismos Christianos. La de los infieles lastimaua tanto al ilustradissimo Taulero, que ya se determinaua â hazer viage para el remedio de tantas almas, quando oyô por tres vezes vna voz celestial, que le decia: quê intentas? Adonde quieres caminar? A convertir infieles? No, Taulero: sin alejarte tanto hallará tu zelo bien en que emplearse. Buelve los ojos á los Christianos, y hallarás muchissimos que viuen aun peor que los infieles: *plurimos enim hic inter Christianos reperies, qui dum Christi nomen gerunt, peius ethnicis vivant.* Es verdad esto, Catolicos? Es verdad que ay Christianos de peores costumbres que Gentiles? Reparad de quiẽ pregunto: de el Christiano. Qué es ser Christiano, sino ser hijo de Dios, y professor de la santidad? Qué es ser Christiano, sino ser vn luchador cõtra los apetitos, vn Rey de las passiones, vn imitador de Dios, vna imagen de JESVCHRISTO? Que es ser Christiano, sino ser vn hombre Dios por imitacion, como es JESVCHRISTO por naturaleza Dios hombre? Para esto se halla alentado con promessas, aterrado con amenazas, assistido de poderosos auxilios de ilustraciones, inspiraciones, doctrinas, exemplos, escarmientos, y Sacramentos Santos. Para esto se halla con el Faraon, y su exercito vencido, porque està vencido el demonio, y tem-

Simil.

Taul. ser. 2. in eius vit.

Vid. Desper serm. 44. â n. 11.

Bosq. se. 29 de iudicio.

pladas con el Sagrado Baptiſmo las concupiſcencias. Y ay Chriſtiano, que con todo eſſo viua peor que los Gentiles, que no tienen tantos medios para obrar bien? O confuſion horrible del Chriſtiano!

N.9. Es muy digno de obſervar el eſtilo con que habla Dios, en pluma de Jeremias, de Nabuchodonoſor aquel celebrado Rey de Babilonia. Le llama vna, y otra vez ſiervo ſuyo: *Ecce ergo mittam... Nabuchodonoſor Regem Babylonis ſervum meum.* Y deſpues: *Nabuchodonoſor ſervi mei.* Quien no repara? Nabucho ſiervo de Dios, dicho por el miſmo Dios? No es eſſe el titulo con que honraua à ſus amigos? No ay coſa mas comun en las Divinas Letras. Pues como llama con èl â vn Rey idolatra, cruel, profano, vicioſo? Diremos que ſe llama aſſi por que ſe ſervia Dios de ſu malignidad para caſtigar los pecados de ſu Pueblo? Aſſi Hugo Cardenal; que por eſſo ſe llama tambien en Iſaias, vara de ſu indignacion: *Aſſur virga furoris mei*: y en eſte ſentido tambien ſe llama el demonio ſiervo de Dios, como ſe ve en Job, y explicô el grande Gregorio: *Accipies eum ſervum ſempiternum.* Es por eſto honrado con eſſe titulo? No, dize San Geronimo: No le dà Dios eſſe titulo por honrarlo, ſino por confundir (dando â vn Gentil eſſe titulo) al Catolico Pueblo de Iſrael. Eran los Iſraelitas el Pueblo eſpecialmente fauorecido de Dios, â quien diô ſu conocimiento, y eligió para la dilatacion de ſu Gloria: *Notus in Iudaa Deus, in Iſrael magnum nomen eius*; pero era eſte Pueblo al paſſo que mas fauorecido, mas ingrato, correſpondiendo à los beneficios con ofenſas: y es tanto lo que ſobreſalen las ofenſas â viſta de eſpeciales beneficios, que ſi ſe comparan eſſos pecados de quien tiene luz de Dios, con los que comete vn Gentil ſin eſſa luz, los de el Gentil no parecen pecados ſino virtudes. Llameſe ſiervo de Dios vn Nabucho, Gentil, idolatra, y vicioſo, no por que en ſi lo ſea, ſino porque mas ſe deſcubra la maldad de el Pueblo de Iſrael, que en ſu comparacion no parecen vicios los del idolatra Gentil. *Miſeri Iſraelitæ* (dize el Doctor Maximo) *ad quorum comparationem Nabuchodonoſor ſervus Dei dicitur.* Confundaſe Iſrael, y confundaſe mas el Chriſtiano pecador, quando ve que ſobreſalen tanto ſus culpas à viſta de las culpas de los infieles.

Ierem. 25. & 27.
Hug. Car. in Iere. 25.
Iſai. 10.
Hug. C. ibi.
Iob. 40.
Greg. ibi.
Pſal. 75.
Iero. epiſt. 3 ad Heliod.

CON-

§. II.

CONFVNDIRA A LOS IVradores Christianos, la Religion de los Gentiles al juramento.

N.10. Y Si resulta (Fieles) tanta confusion, comparando culpas de los Christianos con culpas de los Gentiles: qual, y quanta resultarâ, comparando virtudes de los Gentiles con culpas de los Christianos? Este es el assumpto de este dia: para esto se haze memoria del exemplo de los Ninivitas Gentiles: y se verán en el Juizio otros exẽplos demâs de los Ninivitas. Ea, venga, que ya es tiempo, à servir à su señora la esclaua: venga á servir á la divina, la profana erudiciõ, para confundir â los Christianos con fruto, antes que en el Juizio los confunda sin remedio: *Viri Ninivitæ surgent in iudicio.* Oye, oye, pecador Catolico: tu que renacido en los brazos de la luz, viues entre las confusas tinieblas de el Egipto de la culpa: tu que traes debaxo de los pies la santissima Ley de Dios que professaste guardar: qué confusion será la tuya en el Juizio, quando veas en los Gentiles virtudes de sola naturaleza, y en ti no solo no halles virtudes de la naturaleza, y la gracia, sino te mires lleno de pecados contra la gracia, y la naturaleza? No hablemos en general; sino individuemos, discurriendo por la divina ley.

Chrys. ho. 28. ad pop.

N.11. Quien no ve entre los Catolicos el abuso tan dilatado de jurar el Sacrosanto nombre de Dios, tan sin necessidad casi todos, tan sin justicia muchissimos, tan sin verdad innumerables, trayendo â Dios por testigo de mentiras? Què blasfemias no se oyen? Qué oidos piadosos no se escandalizan, heridos de tanto numero de votos, y excecraciones, que inundan ya todas las calles, y plazas? Quien guarda la Fè de el juramento? Es verdad? Ea, venid, Gentiles, â confundir Christianos. Era entre los Romanos tanta la veneracion al juramento (dize Plutarco) que era para el noble lo mismo que para el esclauo el tormento, por que en jurando no quedaua la menor duda de la verdad. Era tanta la Religion, que no era licito entre ellos el jurar sino en las Aras, y posponian todo lo precioso de la vida, hazienda, vida, y honra á la religion que guardauan al juramento. Bien dirà lo primero aquel Filosofo Gentil de los Pitagoricos, llamado Clinias, de quien dize San Basilio, que interessando no menos que treinta mil ducados en vn juramento, quiso antes perderlos, que jurar,

Plutarc. probl. 43.

Bosquier. f. 27. de iudic.

Basil. h. 24

tar, y esto siendo verdad lo que avia de negar con juramento: *Id qué cum non eßet falsó iuraturus*: pareciendole irreverencia el jurar en materia de interesses. Veis como este pospuso al juramento la hazienda?

Isocrat. ap. Stob. S. 25.

N. 12. Ved â otro que pospuso hasta la vida. Este fue (dize San Agustin, Valerio Maximo, con otros) Marco Atilio Regulo, que hallandose captiuo en Africa, como desseassen los Cartaginenses cambiar por èl vnos prisioneros con los Romanos, le embiaron â Roma para que lo tratasse, tomandole antes juramento de bolverse à la prision, si el Senado no viniesse en lo que pedian. Fue á Roma, tratò el negocio, persuadió al Senado que no admitiesse el concierto; y sabiendo que si bolvia sin ajustarlo, avian de quitarle los Africanos la vida, se bolviô à la prision por no quebrar el juramento, y en ella acabò dentro de vna cuba llena de puntas agudissimas por todas partes, queriendo antes morir en tan exquisitos tormentos, que violar el juramento q̃ hizo à los Africanos.

Aug. lib. 1. de civit. cap 15. Vale. Max. li. 1. cap. 1. n. 14. Ant. de gest. Franc. li. 2. cap. 10. Eutrop. li. 2 hist. Rom. Vid. Tit. Liv. lib. 2. decad. 3. Aul. Gel. li. 7. cap. 18.

N. 13. Pero callen otros â la vista de Alexandro Magno, que llegó á posponer al juramento su honra, y conveniencia. Iba (dize Valerio) con vn exercito poderoso à cercar la Ciudad de Lampsaco, y destruirla. Llegãdo cerca, y viendo que Anaximenes su maestro salia de la Ciudad para pedirle por ella, por no verse obligado de los ruegos de su maestro para apartarse del intento de destruir à Lampsaco, hizo juramento de no hazer lo que su maestro le pidiesse, sino lo cõtrario. Aqui fue la industria de Anaximenes: porque sabiendo el enojo de Alexandro, y su juramento, entrô pidiendo al gran Monarca que destruyesse la Ciudad, porque lo merecia la arrogancia cón que avia resistido á su poder: *Peto vt Lampsacúm diruas.* Ved (Fieles) à Alexandro entre el credito de lleuar su empressa adelante, y la religion de el juramento. Su enojo, y punto le obligaua à destruir la Ciudad: el juramento de hazer lo contrario que su maestro le pidiesse, le obligaua â perdonarla, qué era lo contrario de lo q̃ le avia pedido. Qué hizo Alexandro? Tuvo en menos su enojo, su punto, y honra, que la guarda del juramento hecho; y assi recogiò el exercito sin tocar en la Ciudad.

Valer. Max li. 7. c. 3.

Erasm. li. 6 apoph.

N. 14. De esta suerte saben respetar al juramento los Gentilès (y juramento hecho á vnos Dioses falsos que su ceguedad veneraua) atropellando por el interes, por la vida, y por la hõra, por no faltar à la religion de su juramento. Buscad entre los Christianos quien los imite: quien assi respete el Sacrosan-

ſanto nombre de el verdadero Dios. Qué hallareis, ſino quien lo vltraje? Qué hallareis, ſino quien por vano punto de falſa honra, eche mas juramentos que palabras? Qué hallareis, ſino quien no por la vida, no por treinta mil ducados, ſino por quatro marauediſes de interes eche docientos juramentos falſos? O Santo Dios! Pues qué han de hallar tales Chriſtianos, ſino confuſion en el Juizio, y aun horribles caſtigos temporales en eſta vida? Bien ſe vió en lo que ſucediò á Vladislao Rey de Vngria, como refiere Bonifacio. Avia hecho eſcritura de concierto, y treguas, confirmadas con juramento, al gran Turco Amurates, y deſpues por falſa razon de eſtado quebrô las pazes, y con vn grueſo exercito ſe entrô por las tierras de Amurates. Eſte, viendoſe en el vltimo trance de vna batalla, ſacó del pecho la eſcritura original del juramento, y bolviendoſe al Cielo, con deſpecho dixo: qué es eſto, Chriſto? Aſsi guardan la fee de el juramento tus Chriſtianos? Si eres Dios (como ellos dizen) como no buelves por tu nombre tan femenntidamente vltrajado por los tuyos? Caſo raro! No avia acabado el Barbaro Amurates eſtas palabras, quando ſe trocaron las ſuertes de manera, que huyeron los Vngaros, Vladislao fue muerto, y el Turco Amurates quedò con la victoria. No ſe admire el jurador de deſdichas que vengan ſobre ſu caſa; que las trae el vltraje con que trata el Sacroſanto nombre de Dios. Pero vamos al Juizio. Qué confuſion ſerâ la tuya, (Chriſtiano) quando te mueſtre el ſeveriſsimo Juez á eſtos, y otros Gentiles que aſsi guardaron la fee del juramento? Y qual ſerâ tu caſtigo deſpues de confundirte Dios con los Gentiles?

Chryſ. ho. 26. ad pop.

Bonif. de reb. Hungar li. 6. decad. 3.

Vid. Deſper ſer. 23. â n. 13. ſer. 40. n. 24. ſ. 50. n. 13.

Pregunta â los Sagrados Expoſitores, quien quitô la vida N. 15.
â los primogenitos de Egipto en vna noche? Te dirâ Theodoreto, que fue vn Angel: *Angelus vnus.* Quien en otra noche deſtrozô el Exercito de Senacherib, matandole no menos que 185. mil ſoldados? Vn Angel fue, te reſponderà Iſaias: *Egreſus eſt Angelus Domini, &c.* Vamos â Ezechiel, y veremos ſeis Angeles Miniſtros de la divina Juſticia contra la Ciudad de Geruſalem: *Ecce ſex viri veniebant, &c.* Valgame Dios! Por què aqui ſeis, baſtando vno para los Egipcios, y Aſyrios? Qué culpas iban â caſtigar en Geruſalem eſtos Angeles? Es ſentir comun que las idolatrias: *Civitas repleta eſt averſione.* Pero tambien eran los Aſyrios idolatras. Me dirán que los Iſraelitas eſtauan obligados por la ley, y mas por jura-

Exod. 12.

Theodor. in Ezech. 9. ſect. 3.

Iſai. 37. 4. Reg. 19.

Ezech. 9.

Corne. Hect Pint. in Ezechiel. 9.

juramento; á adorar al verda-
Exod. 19. dero Dios, y lo quebrantaron.
Iosue 24. Pero tambien Sennacherib aña
2. paralip. dió blasfemias horribles con-
15. n. 14. tra el verdadero Dios, demás
Abul. ibi. q. de su idolatria. Por qué pues
17. & 18. han de venir seis Angeles à hazer mayor, y mas horroroso el castigo de Jerusalem? Divinamente Theodoreto: No veis (dize) que es mayor la ingratitud de los Israelitas? Que el Barbaro idolatre, que blasfeme, malo es, mas se precipita ciego; pero que el Israelita, con luz, falte â lo prometido, y jurado, levantando Idolos, con desprecio de su Dios, excede tanto la maldad del Barbaro, y Gentil, que si para este viene vn Angel, vienen seis contra el Israelita: *As-*
Theodor. in Ezech. 9. sect. 3. *syriorum multa millia* (escrevia Theodoreto) *vnus Angelus iaculis confecit; hîc veró, propter impietatis exuberantiam, sex Angelis Iudæorum puniendorum munus est impositum.* Infiere ya (blasfemo, y jurador) infiere el castigo que te espera, quando blasfemas, y juras, teniendo tanto mayores obligaciones que el Israelita, y Gentil. Te pondrâ Dios delante á los Gentiles para tu mayor confusion, y condenacion: *Surgent in iudicio, & condemnabant.*

* * *

§. III.

EL RESPETO A LO SAGRAdo de los Gentiles confundirá su falta en los Catolicos.

PRosigamos por la Ley Sãtissima de Dios. Como has santificado las fiestas? N. 16.
Has considerado en ellas el descanso eterno, y procurado los medios para conseguirlo? Has escusado en essos dias las obras serviles, y mas las torpemente serviles de el pecado, ò has venido à la casa de Dios á cometer mas culpas? Advierte (dize San Basilio el de Seleucia) que este lugar es Iglesia, no casa publica de pecados, no teatro de luxurias: *Locus hic non est prostibulum; sed Ecclesia.* Què es del respeto que has tenido al Templo; y, cosas Sagradas? Te has juntado en el Templo con los demás para el exemplo, ò para el escandalo? Para adorar á Dios, ô para ofenderle? Quien entràra en el Palacio de vn gran Rey, y en su misma cara diera de puñaladas à su hijo? Quien se fuera al Monte Calvario, mientras estaua en el Ara de la Cruz JESV CHRISTO S. N. y se pusiera alli à parlar con vna mugercilla? O Dios! Esto haze quien viene â pecar al Tẽplo Sagrado. Què es esto, Catolicos? Seis Ciudades de refugio señaló Dios â su escogido Pueblo para el asylo de los delinquentes. No fue-

Vid. Desper ser. 23. nu. 18. S. 40. n. 27. S. 50 n. 14. S. 56 n. 11. S. 70 n. 16. S. 72 n. 20. S. 86 n. 10.

Basil. Seleu orat. 3. de Laz.

Simil.

Numer. 35. nu. 6. Deut. 19. n. 2. & 9. Iosue 20 á n. 2.

ra mejor poner esse refugio misericordioso en el Tabernaculo, ò el Templo? Me dirán que como el Templo era vno solo, quiso la divina piedad que hallassen el refugio mas facil. Pues no fue (dize Filon) sino por el respecto del Templo. Si estuviera en el Templo, y lugar Sagrado el refugio, se exponia á la irreverencia de entrar, y estar en él el delinquente cargado de su delito: entràra en el Templo, turbado con el susto: estuviera en él, manchado con su culpa. Pues esso no, dize Dios: tengan seis Ciudades adonde acogerse, porque no se exponga el Templo â la irreverencia: *Non in templis, sacrisqué aperuit asyla* (dixo Philon) *ne ab immundis infiserentur*. Y ay quien venga al Templo mismo á pecar? Solo por que Sara se rió al prometerle el Angel â Abraham vn hijo, vemos que la reprehende con aspereza: *Quare risit Sara?* Fue por la desconfiança que tuvo? No, sino por la falta de respeto, dixo vna docta pluma. Angeles en su casa, y reirse? Es reprehẽsible en Sara. Pues qué será mas que reirse en la casa de Dios, y de sus Angeles? Què serâ entablar en el Templo cõversacion? Quê serà ajustar en el Templo conciertos torpes? Què será? Venid, venid, Gentiles, â confundir Catolicos.

Phil. in gloss. ad 35 Num.

Genes. 18.

Speranz. punct. 18.

N. 17. Hazian tanto aprecio de tener consigo á sus fingidos Dioses; que no contentos con tener tantos (como refiere San Agustin) para todas las cosas, edificandoles varios Templos en que venerarlos: passaron à aprisionar â sus Dioses (como dize Clemente Alexandrino) ya con cadenas, ya con grillos, ya con verjas, ya con clavos, para que no se les fuessen; y aun llegaron â traer cada vno consigo sus Idolos, que fue lo que decia Dios por Osseas, que quitasse la Sinagoga de sus pechos los adulterios: *Auferat adulteria sua de medio vberũ suorum*: Esto es (dize el P. Cornelio) las medallas, é imagenes de los Dioses en que idolatraua, que se llama adulterio en las Divinas Letras. Y aun de aqui naciô aquella resolucion animosa de Mardocheo, de no querer hincar la rodilla al tirano Aman: porque (como dize el Chaldeo, y sienten comunmente los Rabbinos) traìa Amã en su vestido, y pendiente al pecho vn idolillo, à quien el Religioso Mardocheo no queria dar adoracion. Tanto estimauan estos ciegos tener consigo á sus Dioses. Pues quê diré del respeto que les tenian, y por ellos á sus profanos Templos? En el de los Dioses Penates (dize Pierio Valeriano) ni aun se permitia el natural descuido de la saliva: *Id pracipué religionis obseruabatur, vt spuere*

Aug. lib. 4. de civit. à c. 4. ad 34.

Clem. Alex li. 6. cap. 4. Tiraque. ad eum loc.

Ossea. 2.

Cornel. ibi. v. 2.

Esther. 4.

Chal. Rabb. ap. Cornel. hic.

Gasp. Sãch. ibi. nu. suo 12.

Pier. li. 42.

spuere nefas esset. Lo mismo observan en sus mezquitas los Moros. Era el silencio que tenian en los Templos, especialmente mientras los Sacrificios, tan grande, que huvo ocasion (como refiere Valerio Maximo) en que, ofreciendo Alexandro Magno vn sacrificio, cayó vna brasa del incensario sobre el brazo de vn paje que le assistia; y pudo tanto la superfticiosa religion de aquel sacrificio, que se dexò quemar el brazo, por no inquietar el Templo, ni perturbar el acto religioso, venciendo con la reverencia à la naturaleza, como dixo San Ambrosio al ponderar esta accion: *Tanta in puero barbaro fuit disciplina reverentiæ, vt naturam vinceret*. Solo por q̃ hablaron en vn Templo dos Consules de Roma, los priuò el Senado de oficio; y aun ponian guardas para que no huviesse conversacion alguna.

Valer. Max li.3. cap.3.

Ambr. li.3. de virgin.

Eus. Nier. tr. de caus. demal. §.7.

N.18. O valgame Dios! Què harà el Christiano quando le muestre el Juez en el Juizio à estos Gentiles? Quando compare fiestas con fiestas, Templos cō Templos, Religion con Religion, modestia con modestia, zelo con zelo? Como no hiziste (mal Christiano) con el verdadero Dios, lo que los Gentiles con vnos Idolos troncos? Ellos ciegos, tu con luz: y ellos Religiosos, quando tu en el Templo tan profano? Què cōfusion! Què cargo! Què castigo! Tanto mayor, quanto es mayor tu luz; aunque huviessen sido profanos los Gentiles. Sabeis (Fieles) qual fue la culpa de Oza, para que Dios le quitasse la vida de repente? Varias han discurrido los Expositores. Ya dizen, que por q̃ fiò el Arca â ombros de brutos, debiendo llevarla sobre los proprios; ya porque llegó al Arca con alguna menos pureza; ya por que la tocô sin la reverencia debida. Pero señalando el Texto que fue vna temeridad su delito, solo tenemos que aueriguar en qué estuvo la temeridad de Oza: *Percussit eum super temeritate*. Temeridad aqui? Si, dize Theodoreto. Tuvieron los Philisteos Gentiles captiva en su poder siete meses el Arca del Testamento antiguo: para echarla de si, porque les causaua penosas enfermedades, la pusieron sobre vn carro, y la dexaron ir sin guia à la Ciudad de Bethsames. Pues aora: acordòse Oza de que no castigó á estos Dios por que pusieron en el carro el Arca; y juzgó que tampoco le castigaria, aunque la pusiesse èl en otro carro. Essa fue su temeridad, dize Theodoreto: presumir que por que Dios sufriò en los Gentiles essa irreverencia, la sufriria tambien en vn Levita. No, Oza: no quedaràs sin castigo, que son muy

Lyra in 2. Reg.6.

Abul. ibi. q. 10.

Rup. ibi. li. 2. cap.28.

Sanchez ibi.

2. Reg.6.

1. Reg.6.

otras

otras las obligaciones de vn Catolico Levita,de las de vnos Filisteos Gentiles: y si sufre Dios irreverencia en Gentiles, ten entendido que no la sufrirá en los Catolicos : *Percusit eum super temeritate.* Theodoreto : *Hoc autem eum fefellit, quód ea sic emissa ab alienigenis nemini nocuit.* Pues si esto passa (Christiano) comparando la irreverencia de vn Catolico cõ la del Gentil: qué serà comparando la reverencia del Gentil con la irreverencia del Catolico? Prevente,si no te enmiendas,para la mas horrorosa confusion,y condenacion : *Surgent in iudicio, & condemnabunt.*

Theodor. in 2.Reg.6.q.20.

§. IV.

HIJOS, Y PADRES GENTIles confundiràn â muchos de los Christianos.

N.19. NO menos confundiràn hijos, y padres Gentiles, â muchos hijos, y padres de los Catolicos. Debē los hijos à sus padres,amor, veneracion, obediencia, sufrimiento de sus condiciones, agradecimiento à sus beneficios, socorro en sus necessidades; de lo qual, aun quando faltara el precepto, bastára para el exemplo, y aun la confusion de los ingratos hijos, lo que de los de la Cigueña refiere San Ambrosio: que quando la madre no puede volar para buscar el sustento, los hijos la sustentan con diligencia en el nido, pagandole en la cansada vejez los beneficios que ellos en su niñez recibieron de su madre; pero oy solo han de verse exemplos de Gentiles. Bien memorable es el que refiere Valerio de la otra matrona Romana, que sentenciada â morir de hambre en la carcel, vna hija suya casada, con muchos ruegos consiguiô licencia para entrar â ver â su madre, con tal que no le lleuasse alimento alguno. Fue assi muchos dias, y reparando en que no moria aquella muger,el Alcayde se puso á espiar lo que passaua, y viò que entrando la hija, daba el pecho á su madre, y con esso la avia sustentado tanto tiempo.Esto se halla entre Gentiles; pero entre Catolicos? Se hallaràn hijos q̃ quiten la vida con pesadumbres â sus padres? Consideradlo,mien tras miro otro exemplo de veneracion,y piedad.

Exod.20. Deut.15. Math.15.

Amb.lib.5. Hexam.

Valer. Max li.5.cap.4.

Fue el caso(dize Guillermo Lugdunense con otros) que sabiendo vn padre que de tres que dexaua vno solo era su hijo legitimo, no estando cierto de qual era, ordenó en su testamento que el que prouasse serlo le heredasse. Muriò,y los tres litigauan : el Juez confuso, arbitrô este medio estraño: Hizo atar â vn palo el cuerpo N.20.

Guil.Peral. to. 2. tr.9. de pecc.ling Bustos, in suo Rosar. Steb. sc.81 Lyrin. in Psal 126. vers.4.

de el padre, y que cada vno de los tres le disparasse vna saeta, diziendoles que daria sentencia por el que mas diestramente le clauasse el coraçon. Tirô el primero: prosiguiô el segundo; pero llegando á que tirasse el tercero, arrojó el arco, y saetas diziendo que antes queria perder la hazienda, que herir irreverente el coraçon de su padre. Este es el hijo legitimo, dixo el Juez; y pronunciò por él la sentencia que mereciò con la reverencia, y piedad. Assi mostró este hijo que lo era: como muestran entre nosotros los hijos, que lo son de padres Christianos? Donde està la piedad, y reverencia con sus padres viuos, y difuntos? Diremos que mas parecen hijos de Barbaros Gentiles? Assi en varias partes de las Divinas Letras llama Dios á los Israelitas, Chananeos. En Isaias les llama hijos de Sodoma, y Gomorra: *Audite Verbum Domini principes Sodomorum, populus Gomorrhæ.* En Ezechiel llama à Jerusalem hija de Chanaam, con el padre Amorreo, y la madre Cethea: *Generatio tua de terra Chanaan: pater tuus Amorrhæus, &c.* Todas essas Naciones eran Gentiles: como pues llama Dios hijos suyos à los Israelitas Catolicos? Qué bien el Abulense! Porque aunque Catolicos, eran en las costumbres semejantes â los Gentiles. No se llamen descendientes de Abraham el padre de la Fé, no hijos del Religioso Jacob; que sus costumbres barbaras obligan à que les llame el mismo Dios hijos de Barbaros: *Hoc dicitur* (dize el Abulense) *quia similes illis erant in moribus.* No merece nombre de hijo de Christiano el que parece en sus costumbres Gentil; y aun se verâ confundido de muchos de los Gentiles que obraron como si fueran Christianos: *Surgent in iudicio & condemnabunt.*

Isai. 1.

Ezech. 16.

Abul. in 2. Reg. 11. q. 7.

Cartus. in Ezech. 16.

N. 21. Mas. Digan los padres Catolicos, como han cũplido su obligacion con sus hijos? Debenlos criar, doctrinar, corregir, darles buẽ exemplo, y encaminar â la eterna salvacion; pero quantos padres son los que cumplen lo que deben? Dixo muy bien Augusto Cesar, quando al ver à vnos forasteros en Roma que lleuauan en brazos vnos perrillos, cuidandolos, y acariciandolos, les preguntò, si tenia en sus tierras hijos las mugeres? Infiriendo q̃ quiẽ tãto se desvelaua en cuidar, y acariciar vnos perros, ô no tenia hijos, ô no cuidaua dellos como si no los tuviera. A quãtos padres Christianos pudiera pregũtarles lo mismo: hõbre, es tu hijo aquel mozo libre q̃ viue como quiere? Es tu hijo el q̃ sale, y entra como le parece à deshora? Es tu hijo el q̃ no sabe la ley de Dios, sino para despreciarla? Es tu hijo el q̃ no se acuerda quãdo se cõfesó? Es tu

Plutar. in vit. Pericl.
Langius. ver. filius.

tu hijo el que no oye de ti vna palabra que corrija sus desembolturas? Màs parece hijo tuyo el perrillo de el estrado, segun lo cuidas; y tu hijo parece mas ser hijo de algun Gentil. Qué digo Gentil? Peor que el Gentil (dize el Apostol) es el padre que descuida de sus hijos: *Si quis suorum, & maximé domesticorum curam non habet, fidem negavit, & est infideli deterior.* 1.Tim.5. Ieron.ibi. Chrys.ibi. ho.14.

N.22. Quien bastarà á decir el cuidado que en esto ponian los Gentiles? Lamentauase en Athenas el Orador Isocrates al ver la disolucion de algunos mozos, y para esso les traìa à la memoria el desvelo de los antiguos en no permitir à los hijos juegos peligrosos, entradas en casas sospechosas, la menor palabra mal sonante. Y aun no contento Lycurgo con la educacion de los padres, los hazia recoger en llegando á siete años (dize Plutarcho) para que fuessen instruidos en la virtud. Para esto tenian los Persas (como escriue Xenofonte) vn barrio separado de la gente viciosa, en donde los criauan en todas buenas costumbres. No es esto confusion de el descuido de los Christianos? Què padre Catolico ay aora que como el otro Zaleuco Locrense no perdone á su hijo el adulterio en que le comprehendiò, y por gran piedad, aviẽ do mandado que sacassen los ojos al que cometiesse esse delito, hizo que â èl sacassen vno, y á su hijo otro? Qué ay entre los Catolicos, sino vna falsa, é iniquissima piedad, y crueldad con nombre de amor, conque sobrellevan á los hijos, los pierden, los condenan, y se condenan? O padre Christiano, si merece esse nombre tu omission! Nunca fue mas padre Abraham (dize San Cenon Veronense) que quando por obedecer â Dios tuvo levantado el brazo, para sacrificar â su hijo: *Patris erat quod levavit.* Nunca mostrò â su hijo mas amor, q̃ quando fue menester que el mismo Dios le rogasse q̃ suspendiesse el golpe: *Dei fuit quod pepercit.* Pero si ha de suspenderse el golpe, para qué ordena Dios que preceda aquel aparato? Si ha de bolverse con su hijo viuo, para qué le manda Dios que lo sacrifique? Para que en el padre de la Fé adviertan todos los padres Catolicos, que nunca mas asseguran la vida, la salud, la salvacion de sus hijos, y su consuelo, que quando mas severos no los perdonan. San Zenon: *Melius servavit filium, dum non pepercit.* Imite à Abraham el padre Christiano, ò espere que le confunda, y condene el exemplo de los Gentiles: *Surgent in iudicio, &c.*

Isocr. in Areopagit. Plut. in vit. Lycurg. Xenof. de Cyro, lib. 1. in prœm. Pausan. lib. 10. Valer. Max lib. 6. c. 5. Elian. de var. hist. li. 2. Cic. lib. 2. de leg. Genes. 22. Zeno. ser. 3. de Abrah. Ibidem.

* * *

§. V.

LA CLEMENCIA DE LOS Gentiles confundira la vengança de los Catolicos.

N.23. PAssemos à la observaciõ mas dificil, aun entre Catolicos, de la moderacion de la ira, y passion de la vengança. Qué de razones halla el vengativo para defenderse, y el iracundo para vengarse! Pero aun sin arguir con el Evangelio, sin valerse de los exẽplos de mansedumbre de los Santos, los confundirá el severissimo Juez en el Juizio, con solo ponerles delante la mansedumbre que tuvieron muchos de los Gentiles: *Surgent in iudicio.* Alli se levantaràn contra la ira de los Catolicos, vn Cotys Rey de Thracia, que presentãdole vnos hermosos vasos de vidro, los quebrô, por no tener ocasion de enojarse con quien despues los quebràra: vn Platon, que por hallarse movido â ira, dexò de castigar á vn criado, diziendole que agradeciesse estaua enojado; y lo mismo hizo Architas Tarentino, que dixo â otro, si nò estuviera enojado te castigára. Quê confusion para los que no saben castigar, si nó se enojan, debiendo ser el castigo hijo de la caridad, no de la vengança, ò la ira!

Vid. Desper S.59.S.17 n.19.S.48 n.22.S.49 n.15.S.50 n.22.

Plut. in Apoph. Reg. Stobeus. S. 20.

Laert. vit. Platon.

Cicer. epist. 9.

Alli se levantaràn contra los vengatiuos, no solo vn Joseph, vn David, vn Estevan, y otros Santos que perdonarõ injurias; sino vn Filipo Rey de Macedonia, que hizo singulares favores â los que supo hablauan de él ignominiosamẽte: Vn Augusto Cessar, que ganô la voluntad de Cinna su enemigo, cõ hazerle, despues de muchos beneficios, Consul de Roma: Vn Agesilao, que hizo Capitanes â los q̃ con odio mortal le aborrecian: Vn Focion, que al tomar el veneno â que injustamente le sentẽciaron, como le preguntassen si tenia que decir á su hijo, respondiô, que no se vengue de los Athenienses: Vn Julio Cessar, q̃ despues de agrauiado con libelos infamatorios, de Memmio, y Catullo, los honrò, los favoreciô, y aun sentò â su mesa â Valerio: Vn Emperador Tito, que no hizo menos cõ vnos conjurados para quitarle la Corona, honrandolos con su mesa, y teniendolos junto â si en los expectaculos: Pericles hizo lo mismo; pero donde voy, que ay de esto exẽplos innumerables? Todos estos, sin luz de Fè, sin temor de pena, sin esperança de Gloria, perdonaron: y avrá Christiano que diga que no puede perdonar? Pobre de êl en el dia del Juizio! O Señor, que mi hõra padece! Mira alli (dirâ el Juez) al Emperador Julio Cesar, que nunca mejor asségurò el

N.24.

Plut. lib. de ira cohib.

Senec. li. 1. de clement. cap. 9.

Plut. in apoph. lacon.

Elian. li. 12 var. hist.

Suet. in eius vit. n. 73.

Suet. in eius vit. n. 9.

Plut. in vit. Pericl.

Pluta. li. de vtil. Capien ab inim.

el honor de sus estatuas, que levantando las que de su enemigo Pompeyo avian derribado los Romanos. Este fue el que sabiendo que Caton Vricense se matò por no venir á sus manos, se quexó de él, porque le quitò, matandose, la gloria de perdonarle. Como dirâ el Estadista Catolico, que es deshonra el perdonar? O, q̃ fue grande el agravio! Tu ponderacion lo hizo grande; q̃ huvo vn Julio Cesar, que no quiso, ni permitiò se leyessen las cartas que tomarõ los suyos de su enemigo Pompeyo, por no encender su enojo con su leccion: huvo vn Diogenes Cynico, que respondiô con vna gracia al que le escupiò en el rostro, si seria bien enojarse: huvo vn Socrates, que dandole vna bofetada, dixo con risa, no sabe vn hombre quando ha de salir con armas.

Et apophteg. Roman. Plut. tr. ad princ. indoct. *Car. Pasch. lib. de virt. cap. 40.* *Laert. li. 6.* *Senec. li. 3. de ira.* *Bruson. li. 5 cap. 1.*

N. 25. O Chtistiano, Christiano! Si assi sabe vencerse vn Gentil sin temor de vn Juizio de Dios, y sin esperãça de vna Gloria eterna: tu que esperas essa gloria, y crees esse Juizio, como hallas tan dificil el perdon de las injurias? Bien facil lo hallò Joseph, perdonando â sus hermanos de coraçon. Ya lo sabes; pero qué motiuo tuvo? Avia oido la ley Evangelica de perdonar enemigos? No, dize S. Ambrosio: *Hoc fecit ante Evangelium*. Pues q̃ le moviô? El texto mismo lo dize: *Recordatus qué somniorum*. Acordóse de los misteriosos sueños que tuvo, y empezó à hazer prueuas del arrepentimiẽto en sus hermanos. Esso le mueve al perdon? Si. De qué fuerõ los sueños? De vnas macollas de trigo, y de vnas Estrellas. Ea: acordóse de las macollas, q̃ aun que adoradas, y adorãdo, se aviã de ver todas en la era debaxo de los pies; y filosofaua prudente: yo me soñé adorado; pero caña fragil de trigo. Yo me vi caña fragil; pero aun sin saber que lugar tẽdria esta caña en la era temerosa del Juizio de Dios. Mira pues esta era para el temor: mira aquellas Estrellas para la esperança del premio: como no avia de serle facil el perdonar? Perdonô acordandose de los sueños: *Recordatus qué somniorum*. Quien no haze lo que Joseph, ni aun lo que los Gentiles hizieron, qué confusion tendrâ al ver à Joseph? Quanta mas al ver los Gentiles? *Surgent in Iudicio.*

Ambr. lib. de Ioseph. c. 1. *Genes. 42.* *Vid. hic. S. 11. nu. 12. & 13.* *Oliva in Gen. 37.*

§. VI.

LA HONESTIDAD DE LOS Gentiles confundirá la torpeza de los deshonestos Catolicos.

PUes qué, si llegamos á considerar la continencia grande de muchos de los Gentiles Barbaros sin Fé? O, como acusarâ la disolucion, pro- N. 26.

Valer. Max li.4.cap.5. profanidad, y torpeza de los Catolicos! Si, pecador Christiano, deshonesto: alli saldrá aquel mancebo Espurina, que conociendo que su grande hermosura era lazo para algunas mugeres, afeó su rostro con heridas, queriendo mas que la fealdad acreditasse su continencia, que prouocar â torpeza con su hermosura; este condenarà â las que á su natural hermosura añaden las galas profanas, con que prouocan mas à torpezas. *Aul.Gel. li. 1.noct.c.8.* Alli saldrà el Filosofo Demostenes, que pidiendole la ramera Lais, ó Laida, vna cantidad *Teatr. pol't capit. 8. de contin.* grande por vna culpa, le respondió que no compraua, ni queria comprar tan caro el arrepentimiento; este condenará al Christiano que compra vn vil deleite, y su eterna condenacion, con el tesoro inestimable de la gracia que pierde por el pecado. *Plutarc. in vit. Alex.* Alli saldrá Alexandro Magno, que en vna ocasion ni aun quiso ver á la muger de Dario Rey de los Persas, á quien avia vencido, porque (dixo) no queria verse vẽcido de vna muger, aviendo triunfado de vn Rey tan poderoso: En otra ocasion *Veget.li.2. de contin. Alex.Max. ser.2.* que consiguió vna gran victoria, diziendole que tenian prisionera vna muger de singular hermosura, respõdiô, que ni *Iero. lib.1. ad Heliod.* aun queria verla, por no verse captiuo de su captiua. Lo mismo hizo el Rey Cyro, dize S. Ge *Valer. Max li.4.c.3.* ronimo; y no menos Scipion el Africano, siendo de 24. años de *Tit.Liv.li. 26.* edad, que ni mirar quiso á vna doncella Española, por no peligrar *Agell.li.6. cap.8.* en su hermosura rara, y la bolviò intacta á su esposo. *Polycrat.li. 5.cap.7.*

Pero oigan las mugeres casadas lo que refiere Xenofonte de la muger de Tigranes Rey de Armenia. N.27. *Xenof.li.3. de iust.Cyri* Fue vencido del Emperador Cyro, que le lleuô captiuo con su muger; y advirtiendo *Catull. eleg 69.* en Tigranes señas de amor á su esposa, le preguntô qué daria por su libertad? El respondiô, q̃ el Reyno, si lo tuviera; mas, no teniendolo, daria su vida, y sangre. Cõ esto dió Cyro à ambos Reyno, y libertad. Tigranes preguntô despues â su esposa, q̃ le avia parecido de la grandeza de Cyro, de su humanidad, y aparato? A que ella respondió: que á nada atendiò, sino â quien con tãto amor se ofrecia á dar la vida por ella. O confusion de Catolicos! Tal continencia, tal fidelidad, tal recato se halla en Gẽtiles sin ley? Qué serâ del Christiano en quiẽ no se halla sino torpeza, profanidad, y luxuria escandalosa? Què, sino perecer para siẽpre, si nò haze penitencia? No bolviô al Arca el Cuervo q̃ embiô Noe para conocer el estado del dilubio: *Egrediebatur, & non revertebatur.* *Genes.8.* Què se hizo? Pereciô, anegado en las aguas, dize San Cyrilo Alexandrino: *Demersus est, vt opinor.* *Cyril. Alex li.3.in Genes.* Ay tal desgracia! Pero que quereis? Cuervo à quiẽ entraron,

ron, para que se salvasse, en el Arca, y que quando sale se ceba desalado en la carne que apetece, como no avia de acabar con tanta desdicha? *Demersus est*: Christiano, â quien entrò Dios en el Arca de su Iglesia, para que se salvasse viviendo en castidad, como no ha de perecer, si se dexa arrastrar de el apetito de la carne? *Demersus est*: Morirá mal, si no haze con tiempo penitencia, y aumentarâ su condenacion la castidad que conservaron muchos de los Gentiles fuera de el Arca: *Surgent in iudicio & condemnabunt*.

Amb. li. de Arca, c.18.

N.28. No acabàra (Fieles) si prosiguiera trayendo exemplos de otras virtudes de Gentiles; para la confusion de Christianos pecadores. Dexo á vuestra cõsideracion, el desprecio que hizieron muchos de los bienes temporales, la igualdad que tuvieron en los trabaxos, la valentia con que pusieron debaxo de sus pies las cosas de el mundo, el zelo, y vigilancia de sus Superiores, la moderacion de su lengua, la templança de su vida. Todos, todos se levantaràn á arguir, confundir, y condenar con su exemplo, la mala vida de los pecadores Catolicos. Ea pues: antes que llegue esta confusion: aora la penitencia de lo passado, la enmienda de lo venidero, para q̃ logrando vna muerte en gracia, passemos â la felicidad de la Gloria: *Quam mihi, &c.*

REMISSIONES AL DESPERTADOR.

1 *Signum quarit, &c.* Veáse el Serm. 69. que es de esta Feria, para tiempo de calamidad publica: y los que se siguē hasta el 74.

2 OTRO SERMON. *Volumus signum* Quieres salvarte por milagro? Como se salvaron los Santos? Serm. 45. de los Santos. Serm. 13.

3 OTRO SERMON. *Volumus signum.* Yo te dirè las señales de salvacion: mira si las tienes. Ser. 48. *Señales de salvacion.*

4 OTRO SERMON. *Volumus*, decis al preguntaros si quereis la salvacion. Vámos á las pruevas para conseguirla. Ser. 54.

5 OTRO SERMON. *Volumus.* No arde en el infierno otra leña, que la propria voluntad. Ser 4. §. 2. Ser. 29. Ser. 30. §. 4.

6 OTRO SERMON. *Generatio mala & adultera.* Es adultera el alma, quando no obra por su Esposo Dios, que son sus obras bastardas, sin merito, y sin premio. Ser. 25. *de las obras buenas.* Vease el Serm. 26.

7 OTRO SERMON, *Adultera.* Assi llama al alma pecado-

ra, para denotar el summo pavor que tendrâ al venir su Esposo mismo â juzgarla, &c. Ser. 22. â n. 7. *Del Iuizio particular.*

8 OTRO SERMON. *Adultera.* La supone esposa fauorecida: para que se entienda que le ha de hazer cargo de todos los beneficios que le ha hecho. Serm. 20. y 21. *Del cargo de los beneficios.* Veaſe el Ser. 33.

9 OTRO SERMON. *Adultera.* Empezó bien, y faltò luego á la fidelidad de Esposa. Ser. 60. Ser. 51. §. 5. y 6.

10 OTRO SERMON. *Mala & adultera.* Caiet. mala, por los vicios; adultera, por los errores. Cuidado que se pueden seguir estos errores, de aquellos vicios. Ser. 40. *Del peligro de la Fé.*

11 OTRO SERMON. *Signum non dabitur:* porque ay lo que es menester para salvarse. Ser. 3. *Del fin vltimo.* Ser. 33.

12 OTRO SERMON. *Signum Ionæ.* Sepultado en el vientre de la ballena. O lo mucho que predican essas sepulturas, si se atendiessen! Ser. 17. *Desengaño en los difuntos.*

13 OTRO SERMON. *Signum Ionæ.* Paloma, gemido, penitencia. Esta es señal, y medio vnico para salvarse el que ya pecô. Ser. 7. *de la penitencia.*

14 OTRO SERMON. *Signum Ionæ.* Vic. Ferr. tres dias en la ballena: *Prima dies est cordis contritio; secunda, oris confessio; tertia, operis satisfactio.* Ser. 55. *De las calidades de la buena confession.*

15 OTRO SERMON. *Signum Ionæ.* Imagen de JESVCHRISTO. Señal de salvacion es imitarle; si nò, serâ su vida, y muerte para el mayor cargo del pecador. Ser. 44. *De la vida de IesuChristo S.N.* Veaſe el Ser. 19. §. 6. Ser. 20. §. 5.

16 OTRO SERMON. *Viri Niniuitæ surgent in iudicio,* pues aũ que tenian 40. dias, hizieron luego penitencia: y el pecador sin hora segura no la haze. Ser. 6. 7. 8. *De la penitencia diferida.*

17 OTRO SERMON. *Viri Niniuitæ surgent.* Serán contra el pecador que abusa de la piedad que Dios vsó con ellos, para estarse sin hazer penitencia en sus pecados. Ser. 13. *Conclusiones del temor de Dios.*

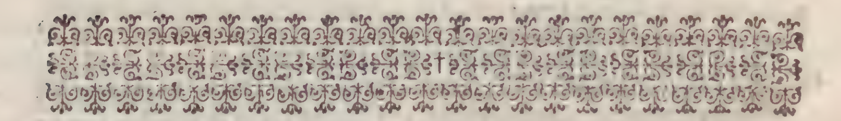
18 OTRO SERMON. *Viri Niniuitæ surgent.* Serán contra los pecadores, porque ellos oyendo à Jonas se convirtieron, y el pecador, oyendo tantos Sermones se està en la culpa. Serm. 61. *Cargo de los Sermones.*

19 OTRO SERMON. *Regina Austri surget:* y acusarà con su diligencia, la poca que haze el pecador para su salvacion, siendo tan cuidadoso en lo temporal. Ser. 24. *Cargo por las mismas obras.*

20 OTRO SERMON. *Regina Austri surget.* Imagen de los San-

Santos, cuya vida acusarà en el Juizio al pecador olvidado de su alma,&c. Ser.45. *De las vidas de los Santos.*

21 OTRO SERMON. *Cum immundus spiritus exierit ab homine, &c.* Aqui se descubren los daños de la recaida en las culpas. Ser.60. *De la reincidencia.* Veasе el Ser. 51. §. 5.



SERMON NONO

DEL VIERNES DE LA PISCINA, Y PRIMERO de esta Feria.

En San-Tiago de Granada. Al Santo Tribunal de la Inquisicion. Año de 1679.

Est autem Ierosolymis probatica piscina, quæ cognominatur Beth saida, quinque porticus habens. Ex Evang. lec. Ioan. cap. 5.

SALUTACION.

N. 1. CElebrauase en la famosa Ciudad de Jerusalem vna fiesta: assi empieza oy San Juan la letra del Evangelio. Qual fiesta fuesse, aunque ay quiē diga que la de Pentecostes: es mas prouable que fue la de la Pasqua, dize San Ireneo, el Abuiense, y Alapide con otros; y basta por razon que no la nombra el Evangelista, porque con solo decir, fiesta, explica bastantemente que era la principal de la Pasqua. A esta fiesta subió JESU CHRISTO S.N. porque era vna de las tres, en que tenian obligacion de assistir todos los varones, y quiso dar este exemplo de obediencia. O subiô (dize San Chrisostomo) por lograr la oportunidad de la fiesta, para predicar,

Eut. Theoph. Lyr. in Io. 5. Iren. lib. 2. cap. 39. Abu. in def. Corn. Iāsen. Barrad. in Ioan. 5. Silvei. li. 5. c. 1. q. 1. Exod. 23. Deut. 16.

dicar,y hazer bien;enseñando quales deben ser los empleos de las fiestas, dixo Simon de Casia. O subiô â la fiesta,para que la fiesta lo fuesse;que fiestas,y alegrias sin Dios,no merecen esse nombre. *Auia en Ierusalem vna saludable piscina.* En donde avia de estar la salud (dize el de Casia) sino en la Ciudad de la paz? Piscina se llama , aunque no tenia pezes, dize S. Thomas,con San Alberto Magno.No es pequeña afrenta,tener el nombre de Christiano sin las obras. No tenia la piscina el nombre de su naturaleza (reparó el de Casia) sino el de su oficio de labar las victimas : *probatica* , que leyò el Syriaco, *Baptisterium* ; para el consuelo de quien con mucha razon estima en mas el oficio de limpiar de errores la Iglesia , que la mayor nobleza heredada. Los Hebreos le llaman, *Bethsaida*, que es lo mismo que , casa de misericordia,dixo el Syriaco: *Domus misericordiæ*: porque alli se curauan los enfermos. Qué bien pusieron junto al Templo la casa de la misericordia! Para que la limosna, y caridad con los pobres dispusiesse para la oracion,y su fruto, dixo S.Agustin.

En este Hospital,ô *en sus cinco porticos*(dize el Evangelista) *yacia vna multitud grande de dolientes, ciegos,tullidos, y paraliticos, esperando* ocasion para sanar. En estos (dize Origenes) se representan todos los generos que ay de pecadores : porque los de ignorancia son ciegos;los de flaqueza,tullidos; los de malicia,paraliticos,y secos. Todos esperauan: porque *vn Angel solia baxar* , algunas vezes al año,como siente Euthimio;aũque en dias inciertos, como advirtió el Chrisostomo, *y movia las aguas de la piscina.*Hazia estruendo,dize S.Ambrosio : para que todos lo oyessen, dize HugoCardenal,y cada qual procurasse su salud.Rara providencia! No viene el Angel en tiempo determinado:ó porque no se atribuyesse á las aguas la virtud : ò porque pudiessen los pobres tambien gozar de el beneficio: ô porque no teniendo seguridad de el tiempo, estuviessen en todo tiempo cuidadosos. Si, Christiano: el no ser cierto el *quando* de la muerte es (dize S.Gregorio) avisarte q̃ la esperes cuidadoso á todas horas;que es arriesgar la eterna salud el descuidarse. Vno solo sanaua; y este era *el que primero se arrojaua al mouerse las aguas de la piscina*. Vno solo? Ya no me admiro de que viniera el Angel, invisible : como que no se atrevia à parecer en publico,porq̃ hazia el beneficio tã estrecho.Vno solo?Y para vno se moviã tãtas aguas?O amor divino!No dudes (alma)q̃ por ti sola rebolviera Dios(à ser necesario)los Cielos,y la tierra.Vno solo?claro està(dizẽ S Albert.Mag.y S.Agust.)q̃ sola la vnidad de laFe,y caridadChristiana es la q̃ recibe eterna salud.

Chrys.ho. 35.in ioan.
Theoph. hic
Casia,li.5. cap.27.
Silvei.q.2.
Casi.vbi su.
D.Th. Alb. M.in Ioa.5
Casia, vbi suprá.
Ieron. li. de locis.
Syriac.lect.
Syriac. hic.
Ier.Rom.li. 1. de rep.
Habr. c. 6.
Au.s.43.ad fra.in erem
N.2.
Casia. li. 5. cap.27.
Hug.C.hic.
Orig.lib.4. in epist. ad Rom.
Euthim. in Ioan.5.
Chrys.ibi. ho.35.
Amb.lib. de initiãd. c.4
Hug.C.hic.
Silv. lib.5. c.1.q.9.
Greg. li.12 mor c.1.
Alb.M. in Ioan.5
Aug.tr.17.

Gracias à Dios, que nos hizo el fauor de darnos su verdadera Fé en la Piscina del Sacrosanto Baptismo; y que nos dió à este Tribunal Sagrado, para que la Fè se conserve en la vnidad.

N.3. Entrò en el Hospital Jesv Christo S. N. y *luego le llenó los ojos vn hombre que estaua alli* (paralitico, en el sentir comun) *treinta y ocho años auia.* Admirable paciencia! dize Theofilacto. Treinta, y ocho años de perlesia, sin poder moverse, y sufriendo? Y esperando? O, confundase nuestra impaciencia, con mayores obligaciones! Llegòse el Divino Medico, y con aquella su seria afabilidad le preguntò si queria la salud: *Vis sanus fieri?* Valiente prueva de la constancia, dize San Chrisostomo! A vn enfermo, y de 38. años, se le pregunta si quiere la salud? Claro està que ha de quererla: para quê fue esta pregunta? Baste aora para la letra decir, con el Abad Cheremon, que fue alentarle à la esperança de sanar: porque es la esperança, siendo la que debe ser, la medida de los fauores de Dios. Respondiò el enfermo: *Señor, no tengo hombre, que me lleue a la piscina quando se mueuen las aguas.* Estraño el rendimiento de llamar, Señor, al que aun no conocia Dios; pero quando la benignidad en el Superior (dize Hugo Cardenal) no conciliô en el subdito respeto? *No tengo hombre*, dize. Era pobre; (dize San Chrisostomo) y aun por esso (dize el de Casia) destituido de todo fauor humano. *No tengo hombre.* Quexase de su poca suerte; no de los que no le assisten, en lo que confunde à los que pierden con las quejas el merito que pudieran tener en la enfermedad. Aqui suelen notar que no respondiô à proposito; pero nunca mas: porque suponiendo que dessea la salud, no la pide, y solo representa la necessidad que tiene de quien le ayude. Esta debe ser la regla de pedir à Dios cosas temporales, dize San Agustin: representar con resignacion la necessidad: porque puede ser nos convenga mas la enfermedad, que la salud. Entonces, compadecido el Señor, le dize, con imperio sobre la enfermedad, que se levante: *Surge*; que tome à cuestas la camilla: *Tolle grauatum tuum*; y que camine con ella: *Et ambula.* Que se levante, bien està; pero que lleue la camilla, para qué? O Sabiduria! Para que no pudiessen negar los Fariseos que era aquel el enfermo de la piscina, dize el Chrisostomo; y para que constasse el milagro, y acusasse de su dureza â los incredulos.

N.4. Obedeciò luego el paralitico; pero lo mismo fue verle sano, que conjurarse contra êl la turba de los Fariseos. Donde reparo que no le hablaron palabra en 38. años de achaque; y assi que le ven seguir á Jesv Christo le persiguen. Ojala se huviera aca-

bado

Hilar. et. ho. 10. quadr. *Chrys. ho. 35. in Ioan.* *Iren. lib. 2. cap. 41.* *Hilar. li. 7. de trin.* *Cypr. lib. 4. epist. 7.* *Theoph. hic.* *Chrys. ho. 35. in Ioan.* *Cheremon ap Casian. collat. 13. c. 15* *Hug. C. in Ioan. 5.* *Chry. h. 36* *Casia. li. 5. cap. 27.* *Silveir. vbi supra.* *Coren. hac ser.* *Aug. in Ps. 13.* *Chrys. ho. de paralit.* *Ant. Padua hoc ser.*

bado en aquellos tiempos essa persecucion! Era Sabado quando obrô el milagro Nuestro Redemptor: y les parecia no era licito lleuar la camilla en Sabado. Presumian de sabios en la ley (dize el V. Beda) y no advertian que era licito, aviendo necessidad; pero permitió el Señor la calumnia para que el milagro se publicasse mas, dize Theofilacto. Quê respondió el paralitico? *El que me sanó me mandó traer la camilla.* Como si dixera, dize Agustino: como puedo dexar de obedecer à quien debo la salud? Como si dixera, dize el de Casia: como no he de obedecer â quien obedeciò la enfermedad? Qué bella respuesta para las tentaciones! Como he de perdonar? dize la ira. Como he de restituir? dize la codicia. Como he de dexar la ocasion? dize la luxuria. Diga el alma: *Qui me sanum fecit, ille mihi dixit.* A quien debo la vida, como puedo dexar de obedecer? Basta que me lo mande JESV CHRISTO, para que yo sin mas examen le obedezca. En fin, le hallò despues el Redemptor en el Templo, dando gracias, dize Euthimio. O afrenta de los que eligen el Templo para las culpas! Advierte (le dize su Magestad) que ya estás sano: *Ecce sanus factus es.* O, pese á nuestra ceguedad, que es menester advertirnos los beneficios! *Mira que no peques mas, porque puede sucederte peor.* Aqui le declara que sabe bien su vida, dize el Chrisostomo; y aun le advierte que enfermò por sus culpas, dizen San Ireneo, y San Cyrilo. Hasta aqui (Fieles) la letra del Evangelio. Quiera Dios que yo acierte à proponer la doctrina que oculta aquesta letra; y pues es la Gracia quien ha de facilitar el acierto, no nos detengamos en pedirla. Ya sabeis que ha de ser por medio de MARIA SANTISSIMA: imploremos su intercession, diziendo: AVE MARIA, &c.

Bed. Alb. M in Ioan. 5. Theoph. ibi. Aug. tr. 17. in Ioan. Sim. Casia, lib. 5. c. 27. Euthim. hîc. Chris. h. 35 in Ioan. Iren. lib. 5. cap. 15. Cyril. li. 2. cap. 133. Casian. collat. 6. c. 11.

Et autem Ierosolymis probatica piscina, &c. Ioan. cap. 5.

§. I.

LAS PENAS VAN COMO A su centro adonde ay culpas.

N. 5. SIendo como es Jerusalem propria imagen de la Catolica Iglesia (Señor) de quien mas bien que de la penitencia puede ser imagen la piscina? Assi es sentir de San Ambrosio; Ruperto, Tertuliano, Hugo Cardenal, con otros muchos: porque si en la piscina se curaua todas las enfermedades, en la penitencia hallan medicina todos los pecadores; y como solo en Jerusalem se halla-

Amb. ser. 7. de Sp. S. Rup. li. 2. in Nahum. Tertu. li. de Baptism. Hug. in Ioan. 5.

Orig. ho.1. in Math. Iero.inIsai. 49. Aug. in Ps. 121. Guill. pep. hac ser. Ant. Pad. hoc ser. Vid. Desper ser.6.7.8. 9.11.

va aquella medicinal, y milagrosa piscina, assi solo en la Iglesia Catolica se halla la verdadera salud en las aguas de la fructuosa penitencia. A la vista de la penitencia està vna multitud grande de enfermos pecadores: *Multitudo magna languentium*. Qué hazeis, Christianos? *Expectantium*: esperando, difiriendo (explica Hugo) la penitencia para despues, como si no fuera despues mas dificultosa: pues ya se ve que quanto mas se fixa el clauo con la repeticion de los golpes, mas dificil queda de arrancarse. Pero puesto que entre tanta multitud, como avia en la piscina, el que lleuó los ojos à Nuestro Salvador fue aquel paralitico de 38. años: *Hunc cum vidisset Iesus iacentem*: apliquemos oy á este las atenciones, para ver en su enfermedad, en su curacion, y en su salud, la enfermedad, curacion, y salud espiritual de el pecador, á quien representa.

Interlin. in Ioan.5. Hug.C.ibi.

N.6. Enfermo estaua este hombre: y enfermo por pena de sus pecados, dizen, San Chrisostomo, San Ireneo, San Cyrilo, S. Agustin, y muchos otros. O si entendiera el pecador que son sus culpas la causa de sus trabaxos! O Granada enferma! Tus pecados son el excesso que causa tus tabardillos. Aviendo culpas, no ay que discurrir en el origen de tus males: *Civitati*

Chrys. hc. 35.in Ioan. Iren. lib.5. cap.15. Cyril.lib.2 cap.193. Casian. collat.6.c.11. Aug. de fid. & opc.c.20

(decia San Ambrosio) *non nisi propter civium peccata infertur excidium*. Pero oigamos â Daniel. Ponese à referir el sueño misterioso de aquella estatua que compuesta de variedad de metales mostró Dios á Nabuchodonosor: y dize que quien destruyô aquella fabrica fue vna piedra, que baxó de vn monte sin manos: *Abscisus est lapis de monte sine manibus*. Què es esto? Piedra sin manos? Pues quando tuvieron manos las piedras? Proprias, nunca; pero agenas, muchas vezes: fue decir, que no huvo manos, que impeliessen para que baxasse la piedra: *Sine manibus*. Bien: y para qué nos explica el Profeta essa circunstancia? Diga que destruyò la piedra la estatua; pero â la historia qué haze el que baxasse sin manos? Para la historia, poco; mas para el misterio, mucho, dize el docto Obispo Aresio.

Arnob. in Psal.6. Theophil. Euth.D Th in Ioan.5. Ambr.ser. 85. Daniel.2.

La piedra (Fieles) para subir â lo alto, necessita de mano agena que la arroje, porque lo resiste su peso; mas para baxar â lo profundo, no necessita de mano, porque su inclinacion al centro la lleua. Pues aora: de qué se componia aquella estatua? De oro, de plata, de cobre, y hierro con lodo. Mas claro: Componiase de vna cabeza toda embebida en el oro, de vn coraçon todo entregado â la plata; era vna estatua sin vnion, N. 7.

ni

ni conformidad entre sus metales: era vna estatua sin vida: con ojos,pero sin ver: con oidos, y sin oir: con los demás sentidos,pero sin vso: con manos,sin exercicio: con pies,pero sin dar passo. Ea pues:no es menester (dize el Profeta)que aya mano que la destruya: vna piedra sin manos la derriba: *Lapis sine manibus*:porque se va à su desconcierto la destrucciõ, como â su centro. Aquel desorden de los metales que te componen, està llamando contra si las piedras que la derriben. *Sine manibus* (escrevia el docto Obispo) *quia instar lapidum ad proprium centrum, sic tribulationes & ruinæ cõ tendebant*. O Ciudad de Granada! O estatua abatida con tantas tribulaciones, y enfermedades! Di si ay desorden en los metales que componen? Ay sobervias? Ay codicias? Ay lodo de torpezas en tus ciudadanos? Quantos son estatuas muertas, sin la vida de la gracia? Quantos, con ojos para ver sus intereses, sin ver, y llorar su estado miserable? Quantos, con oidos para la lisonja, sin oir â Dios,y la conciencia? Quantos con manos, y pies para las culpas, y sin dar vn passo en el camino de la salvacion? No te admires, no, de lo que padeces; que como â su centro te buscan las piedras de los trabaxos. Para afligir à los buenos, van las piedras de los trabaxos con violencia; mas para castigar â los malos se van por su inclinaciõ, porque son los pecados el centro de las penas: *Instar lapidum ad proprium centrum*. Nadie admire ver en el Hospital â este enfermo, que sus culpas lo llevaron al Hospital: *Erat ibi homo*. Pero vamos à lo mistico.

Aresf. disc. 2 de tribul. n. 13.
Corent. elyp. patient. lib. 2. cap. 3.

§. II.

PERLESIA ESPIRITVAL, LA Fé sin amor, y obras, en el pecador que no es padre de familia.

N. 8.
ENfermo estaua este hombre. De qué achaque? El Evãgelista no lo dize; pero es sentir comun, de S. Christostomo, S. Hilario, y S. Cipriano, que estaua paralitico. Es la perlesia (dize el Pictaviense) vna lesion del cuerpo humano, con diminucion de movimiento, y sentido: es vn achaque que dexa vna parte de el cuerpo sana, y enferma otra, porque impide que passen los espiritus à esta. O imagen la más propria de el pecador! *Per paraliticum peccator designatur*, dixo Hugo de Prato Florido. Paralitico está el Christiano que cometió culpa graue; y si nó, miralo en ti. Crees en Dios? Dirás que si, y que darás la vida por su Santa Fè. Muy biẽ dizes; pero dime más: Amas â Dios? Obedeces â Dios?

Chrys. ho. 35.
Hilar. li. 7. de trinit.
Cypr. lib. 4 epist. 7.
Berch. li. 4. reduct. c. 9.
Hug. de Pra Flor. serm. Do. 19. post Pent.
Interl. in Ioan. 5.
Aug. in Ps. 100.

esso no, que le ofendi grauemente. Pues mirate paralitico: muy sana la parte de la Fé, y muy enferma la parte de el amor; ó por mejor decir: tienes muerto el lado del amor, aunque tengas sana la Fe. Como, estando paralitico, podrás caminar al Palacio de la Gloria? Caminasse (Fieles) à la eterna felicidad, ya volando desde la tierra al Cielo, como el ave desde la tierra al nido: ya nadando el rio de la vida, como el nadador que passa de vna ribera à otra: ya peleando con los enemigos invisibles que estorvan el camino, como el soldado pelea con los visibles para tomar la Ciudad. Pues quien no advierte que el ave con vna ala sola no buela? Que el nadador con vn brazo solo no nada? Que el soldado si nó mueve el escudo, no se defiende? Y ay quien se persuada que sin el ala de el amor podrâ volar, aunque tenga el ala de la Fè? No Catolico: no podràs volar al nido de la Gloria sin las dos alas; como ni passar seguro á la ribera de la Eternidad sin los dos brazos, ni defenderte de tus enemigos sin mover el escudo de la Fé con la mano de las obras.

Vid. Desper S.20.n.31 S.23.n.11 S.40.â n.6 S.54.n.10 & 22. S.70.n.12

Similes.

Bosquier. concl.28.de fin. bon. & mal.

N.9 Esta es (dize Origenes) aquella mano de Moyses, y Aaron, con la que se llega à la tierra de promission, simbolo de la Bienaventurança: *In manu Moysi & Aaron.* No mano de solo Aaron: no mano de Moyses solo; sino de Moyses, y Aaron: porque ambas manos son menester para llegar á la tierra de promission de la Gloria. Mano de Aaron, que significa la Fè, y mano de Moyses que significa las obras: *Vtraque manus* (dize Origenes) *Moysis & Aaron necessaria est, vt inveniatur in nobis non solum fidei cognitio, sed etiam actuum, operumqué perfectio.* Esta fue la razõ por que hablando David de su lengua, dize que es, no lengua, sino pluma: *Lingua mea calamus:* no solo por lo que dixo Hugo Cardenal, que como la pluma, para escrevir bien, necessita de q̃ la lleue la mano, assi es menester juntar la mano de las obras á la lengua que confiessa la verdad; sino tambien, porque para bien escrevir se hã de igualar los picos â la pluma, pues ya se ve que si el vno está mas largo que el otro, no serà escrevir sino rayar, y aun rasgar el papel en que se escriue. Pluma es el alma del Catolico, à quien ordena Dios que en el papel de la vida escriua la plana de la guarda de su ley: *Calamus scribæ.* Para esto la dispuso en el Sagrado Baptismo, con dos picos iguales que son la Fé, y el amor. Qué haze el alma, quando peca grauemente? Corta el pico del amor con los filos agudos de la malicia. Ved co-

Num.33.

Orig. ibi.

Psalm.44.

Hug. Car. ibi.

Simil.

como eſcrevirá bien la plana, aunque le quede bueno el pico de la Fé?

N.10. Aora entiendo el miſterio de llamarſe JESV CHRISTO N.
Ioan. 15. S. verdadera vid. *Ego ſum vitis vera.* Diremos que ſe llama ſu Mageſtad vid verdadera, por q̃ ſiendo noſotros, los Fieles, los ſarmientos de eſta vid, viuamos agradecidos, conociendo lo mucho que le debemos? Co
Aug. ſent. mo lo ponderaua San Aguſtin!
364. No dan (dize) à la vid coſa alguna los ſarmientos; la vid ſi â ellos, el ſer, la vida, y jugo para fructificar. O dependencia amable la que tenemos de Nueſtro Redemptor! Con ſu gracia viuimos los Chriſtianos, y lleuamos fruto de obras meritorias; el que ſe dexa ſecar por la culpa graue, es ſarmiento ſeco ſin la vida de la gracia, incapaz (por entonces) de merecer la Gloria eterna. Es eſte el miſterio por que ſe llama vid? Mas es, dize Clemente Alexandrino. Llamaſe vid, porque como de vid hemos de eſperar de JESV CHRISTO el fruto de la Bienaventurança.
Simil. Como ſe logra permanente el fruto de la vid? No ſolo con plantarla; que es meneſter labrarla tambien. Sepaſe pues que no ſolo es vid JESV CHRISTO, y noſotros ſus ſarmientos; ſino que ſomos, y debemos ſer labradores de eſta vid. Sepaſe que eſta vid no ſolo pide nueſtro culto de Catolicos, ſino nueſtra cultura de verdaderos Chriſtianos, ſi queremos que nos dé el deſſeado fruto de el vino de ſu Gloria. *Dicitur dominus allegoricè vitis* (las palabras de *Clem. Alex li. 1. ſtrom. cap. 4.*
Clemente) *à quo vindemiandus eſt fructus cum diligentia, & agri colendi arte.* O alma Chriſtiana! Sabe que lo miſmo fue baptizarte que plantar en ti eſta divina vid con la verdadera Fè. Qué diligencia? Qué cultura? Qué labor has hecho para aſſegurar el eterno fruto de eſta vid? Sin eſta cultura de las obras perderás ſin duda el fruto de tu Fè. Si, labrador Catolico: ſi, eſcritor Chriſtiano. Dia, y hora tiene Dios para tomarte cuenta de las labores que has hecho: què ſerá de ti ſi vas ſin eſtas labores? Dia, y hora tiene en que llamar á corregir la plana de tu vida: què llevas eſcrito para aquella hora? Que eres gran Catolico? Pobre de ti, ſi no eres buen Chriſtiano! Ay de ti miſerable paralitico! Llorate muerto en vida, pues tienes ſin movimiẽto el amor, aunque tengas ſana la Fé: *Erat ibi homo.*

Pero reparo (Señor) que di- N.11.
ze el Evangeliſta que eſtava *Vid. Deſper.*
eſte hombre enfermo con vna *S. 25. n. 42*
enfermedad ſuya: *In infirmitate S. 27. n. 31*
ſua Aquel *ſuya* parece que eſtá *S. 28. á nu.*
de más. Puede acaſo vn hom- *30.*
bre enfermar, ó llamarſe enfer- *S. 35. n. 21*
mo con la enfermedad de otro? *S. 42. á nu.*
En *22.*

En lo natural no puede, pero puede, y sucede muy de ordinario, en lo moral. Me explicaré con vn texto; y atencion á este punto, Superiores, y Padres de familia. Determinase Dios à desterrar â Adam de el Paraiso por su desobediencia; y dà por motivo, que porque no coma de el Arbol de la vida, si se detiene mas en el jardin, aunque leyendo con cuidado, dize mas: *Nunc ergo ne forté mittat manum suam, & sumat etiam de ligno vitæ, & comedat.* No sea que estienda la mano, tome del fruto del Arbol de la vida tambien, y lo coma. Aquel *tambien* me causa dificultad: *Sumat etiã*: porque es suponer que tomô Adam de otro arbol. Que comiô del otro Arbol de la Ciencia, es verdad; pero no fue Adam, sino Eva, quien tomó la fruta: *Tulit de fructu eius.* Eva fue la que la alcançô, la que la diô à Adam para que comiesse, y por esso la comiô: *Dedit quẽ viro suo, qui comedit.* Digase que sale del Paraiso porque no coma tambien del Arbol de la vida: no, porque tambien no tome de esse Arbol, puesto que de el otro no tomô; pero que Dios diga, porque no tome tambien: *Ne sumat etiam*: por qué razon? O que es vn aviso grande para Superiores, y Padres de familia, dize vn Expositor graue! *Documentum hoc maximum patribus familias, & Principibus est.* Es assi (dize) que Adam no alcançô la fruta del Arbol de la ciencia; pero debiò cuidar que ni Eva, de quien era superior, huviesse estendido la mano para alcançarla. No lo hizo; y por esso se le imputa el pecado de Eva, como si el mismo Adam lo huviera cometido. No cometiò Adam la culpa; pero hizo suya con la omission la culpa de Eva: *Carpit Heva pomum* (dixo el grande Expositor) *sed ante Domini Tribunal Adam decerpsisse fertur.* Vean los Padres de familia que pueden estar enfermas sus almas cõ la enfermedad de los suyos: porque hazen proprias las agenas culpas, quando no las impiden con Christiano zelo: *Quidquid flagitij, vel domi tuæ, vel à tuis perpretatur, tibi vitio dandum scito.* No era Padre de familia, ni Superior el enfermo de la piscina: y por esso el Evangelista dize que la enfermedad era suya: *In infirmitate sua.*

Genes. 3.

Oliva ibi.

Ibid.

§. III.

ES MENESTER QVERER para recobrar la salud del alma, y lo impide la mala costumbre.

HEmos visto la enfermedad de este hõbre; veamos su curaciõ. Miróle compassivo JESV CHRISTO S. N. y le pregunta si quiere la salud: N.12.

ſalud: *Vis ſanus fieri?* Hombre, quieres ſanar? Tomarás la ſalud, ſi te la doy? Aſſi el de Caſia: *Placet ne tibi ſanitas?* O engrandecida ſea tal clemencia! Que ſea el hombre el enfermo, y que Dios miſmo ſea quien le ruegue con la ſalud, quando la tenia mas olvidada; y aun quando menos la merecia! Pero, qué pretendes, Dios, y Señor mio, en eſta miſterioſa pregunta? Quiere eſtablecer los fueros del alvedrio, dize el antiguo Hilareto. Fue decir al paralitico, y en él al pecador: hõbre, quieres ſanar? *Vis ſanus fieri?* Porque ſin que tu quieras libremente, no conſeguirás la ſalud, que es lo primero que ſe requiere para conſeguirla.

Sim. Caſia. li. 5. c. 27.

Vid. Deſper ſer. 1. n. 19 Ser. 21. nu. 40.

Hilar. ho. de hac fer. Alb. M. in Ioan. 5. Fauſt. li. 1. de lib. arbit cap. 9.

N. 13. Por qué juzgais (Fieles) que ſe llama deſpoſorio la reſtauracion de el hombre á la gracia? *Sponſabo te mihi in fide*; decia Dios por Oſeas. Lo miſmo el Apoſtol, tratando del matrimonio: *Ego autem dico in Chriſto & in Eccleſia.* Y en otra parte: *Virginem caſtam exhibere Chriſto.* Ni hallaremos coſa mas repetida en los Cantares: *Sponſa mea: ſoror mea ſponſa.* No nos detengamos: aquel ponerſe el alma en gracia de Dios, ſe llama deſpoſorio. Por què? No aveis aſſiſtido à alguno de los de acà? Vereis que pregunta el Parrocho al varon, ſi quiere por eſpoſa á la muger. Dize que ſi. Pregunto yo: Eſtá con eſſo celebrado el deſpoſorio? No: porque paſſa luego á preguntar à la muger, ſi quiere por eſpoſo ſuyo al varon. Luego no baſta que el vno quiera; ſino que es meneſter que tambien quiera el otro contrahente? Es aſſi. O alma Chriſtiana, y ſi celebràramos oy eſte eſpiritual deſpoſorio! *Ego autem dico in Chriſto, & in Eccleſia.* Ea, alli eſtà en aquel Sagrario JESV CHRISTO N. S. y aqui eſtàs tu. Veamos: Clementiſſimo Dios mio: amabiliſſimo Dios, y hombre: Señor de ſeñores, y Rey de Reyes: quieres á eſta alma por eſpoſa tuya? Fea es, y pobre: paralitica eſtà con los pecados: quieres? Mirale (Alma) eſpirar en vna Cruz: como muere? Inclinando la cabeza: *Inclinato Capite.* Sabes por qué? Porque obraua libremẽte, y no por fuerça, dize S. Atanaſio: *Se voluntarié mori ſignificat, non coacté.* Sabes por qué? Porque ſi tu Fê es tã tibia que no oye ſus palabras, tu viſta mire la ſeña, con q̃ reſponde que ſi. El erudito Cartagena: *Inclinato Capite reſpondet, quod ſic.* Que ſi, dize: que quiere ſer tu eſpoſo, y que tu ſeas ſu querida eſpoſa: *Reſpondet quód ſic.* Pero eſtá hecho el deſpoſorio de la gracia? De ninguna ſuerte; que és meneſter tambiẽ que tu quieras. Ea pues: *Vis ſanus fieri?* Alma querida de Dios: quieres por tu amante eſpoſo al Vnigenito del Padre?

Oſea. 2.

Epheſ. 5. 2. Cor. 11.

Cant. 4. & 5.

Simil.

Ioan. 19.

Athan. q. 75.

Cartag. lib. 11. de vit. Chr. ho. 11

Quiéres por esposo à JESV CHRISTO? *Vis?* Qué respondes, alma paralitica? Quieres? Ay desgraciado Dios mio, que no ay quien responda vn *Si*! Mira, alma, que es nobilissimo: es bellissimo: es riquissimo: le quieres por esposo? O villania incõparable del pecador! Qué responde el que està, sin querer dexar la ocasion, sino que estima en mas vn deleite vil, que á JESV CHRISTO? Què responde el que pudiendo no restituye, el que no quiere perdonar al proximo, sino que quiere mas el todo de la hazienda, y el aire de vn punto vano, que las riquezas, y la honra que JESV CHRISTO le ofrece? Qué responde el que no quiere dexar la mala vida, sino que estima en mas ser esclauo del demonio, que la amistad, y desposorio de JESV CHRISTO? Pero qué respondes, Christiano? *Vid. Desper. ser. 4. & 5.*

N. 14. Paralitico de la piscina, qué respondes? *Hominem non habeo.* Se lastima de que no tiene hõbre. No respondes à proposito. Lo que te preguntan es, si quieres la salud: di que la quieres; ò que no la quieres: qué haze al caso que tengas hombre, ò que no lo tengas? Y ya que te lastimes, sea, no de que te falte hombre, sino de que te falte la salud. Pero es imagen de los mundanos, que se lamentan de la falta de lo menos, sin memoria de lo más. Por qué son las mas comunes lamentaciones? Todo es: no tengo hombre, no tengo valedor, no tengo medios, no tengo conveniencias: *Hominem non habeo.* Quien ay que diga: no tengo â Dios? No tengo su gracia, y amistad, no tengo en el alma salud? *Deum non habeo?* Pecador: responde á proposito. Quieres, ô no quieres la salud del alma? Pero què pregunto al que â treinta y ocho años que està en la cama de la culpa? *Triginta & octo annos habens in infirmitate.* El que se acostumbra al pecado, ni responderá â proposito, al preguntarle si quiere la salud, y se puede poner muy en duda que la quiera. Bertario: *Voluit indicare, adcó peccatorem sibi in peccandi consuetudine complacere, vt iure vertatur in dubium an velit à peccatis liberari.* No aveis visto vnos pobres con llagas, que porque viven de ellas, no quieren remedio para que sanen? Assi son los pecadores que se dexan acostumbrar á las culpas. Son como los sentenciados â galeras, que cumplido el tiempo se quedan en ellas voluntarios. Son como presos de mucho tiempo, que se quedan por porteros de la carcel; como enfermos, que se quedan á servir el Hospital; como el acostumbrado á lo obscuro, que huye de salir á la luz; como

Vid. Desper ser. 1. á nu. 19. ser. 4. y 5.

Ser. 24. nu. 13. & 33.

Vid. Desper ser. 11.

Bertar. lib. quæst. nov. test. q. 4.

similes.

mo el pajaro que, hecho ya à la jaula, aunque se la abran no sale. O quanto dificulta su salud el que se dexa llegar á este miserable estado! *Vt iure vertatur in dubium.*

N.15. Confiramos vno con otro, dos pecados, para confirmacion de este punto: El pecado de David, y el de su hijo Salomon. Pecò David, cometiendo aquel adulterio que passó despues â ser tan escandaloso; y Salomon pecô, poniendo su amor deshonesto en las mugeres: *Adamavit mulieres.* Veis aqui dos pecadores muy parecidos: ambos deshonestos: ambos Reyes: ambos que avian sido muy favorecidos de Dios; pero en qué pararon? David, ya se sabe, hallô luego facil el perdon, y misericordia; pero Salomon, no se sabe: aun está en duda si alcançô misericordia, y se salvô. Examinemos por qué. Me dirán, que por que ay certeza de la penitencia de David, y no la ay sino muchas dudas de la penitencia de Salomon. Pues examinemos vno, y otro: por qué David alcançò el perdon, y hallò facil la penitencia, y no Salomon su hijo? Diremos, que por que David cometiò solo culpa deshonesta, y Salomon añadiò à la torpeza la idolatria? Aun sin salir de la primera culpa se halla la diferencia, responde San Agustin. Ved (dize) de la suerte que pinta la culpa de David, el Profeta Nathan. Proponele vna parabola de vna obejita que vn rico quitò á vn pobre, para vn huesped que le vino: *Cum peregrinus quidam venisset ad divitem.* 2.Reg.12. Aqui haze el pobre el personage de Vrias: el de David, el rico: el de Bethsabee, la obejita. Bien; y el peregrino, y huesped? Esse es el pecado, dize San Ambrosio: *Quis est iste hospes, nisi miserabile peccatum?* Es el apetito torpe, dize San Agustin: *Illicitus appetitus hospes vocatus est.* Y por què se llama peregrino, y huesped? Porque lo fue, responde Augustino; y está en esso la diferencia de su pecado al de Salomon. Es assi (dize) que David pecò; pero fue su pecado vn huesped de David: fue vn peregrino de passo, no fue morador de assiento. Es verdad que quitó á Vrias su obejita para vn combite; pero fue combite no â vn apetito Rey; sino à vn apetito peregrino, y huesped: *Non enim dixit, eum regi suo, sed hospiti de suo, vicini pauperis ovem ad epulandum exhibuisse.* No fue assi la culpa de Salomon: porque la que en David fue peregrino de passo, en Salomon estuvo de assiento: la que en David fue combite para vn huesped, fue en Salomon para vn apetito Rey: *At veró in eius filio Salomone, non quasi hospes transitum*

Margin notes: 3.Reg.11. — Amb. apolog. 2. cap. 11. — Aug. lib. 3. de doctrin. Christ. c. 21

situm habuit, sed regnum ista libido possedit. Esta fue la causa de hallar David tan facil la penitencia, y perdon, y de ser tan dudosa la penitencia, y perdon en Salomon su hijo. Fieles, Fieles: culpas de assiento, y de costumbre hazen dificil quanto dudosa la penitencia: llega el alma á no querer, aunque se la ofrezcan, su salud: *Hominem non habeo.*

§. IV.

RECOBRA EL PECADOR la salud con la contricion, confession, y satisfaccion.

N.16. PEro veamos ya lo que debe hazer el que quiere la salud. Tres cosas ordena JESU CHRISTO Nuestro Señor al paralitico: y estas tres debe hazer el pecador para recobrar la sanidad de la gracia: *Surge, tolle gravatum tuum, & ambula.* Le dize que se levante, que tome â cuestas su camilla, y que camine con ella. Aqui se hallan (dize Santo Tomas) las tres partes que ha de tener la verdadera penitencia, contricion, confession, y satisfaccion. Oye como. Què hizo la culpa? Que quitàras de Dios tu voluntad, y la derribáras con desorden á la criatura? Pues, *surge*: levantate con la contricion hazia Dios, dexando la criatura, y su afecto desordenado. Más: *Tolle gravatum tuum*: Lleva á cuestas la camilla, sin dexarla en el Hospital. Ves aì como debe ser la confession: que pese lo que era descanso, que cause pena la culpa que causó gusto: que se manifieste, sin encubrirla: y que no quede prenda en la ocasion de la culpa. Lo tercero: *Et ambula*: Camina. Esto es: dà passos de virtud, tú que estauas parado en el lecho asqueroso de tus vicios: empieza nuevo camino, y nueva vida, con obras satisfactorias. San Antonio de Padua: *Fiat tibi in pœnam satisfactionis.*

D.Thom.in Ioan.5. Nuz.ho.10 n.47. Vid. Desper ser.55. An.Pad.ser. hui. fer. Hug.de Pra Flor. in hac fer.

N.17. Estas tres partes de la penitencia (dize San Agustin) estân entendidas en tres aguas misteriosas, que derramo en algunas ocasiones Nuestro Salvador: *Triplex est aqua Salvatoris.* La primera fue de lagrimas en la muerte de Lazaro, en la entrada de Jerusalem, y en la Cruz: *Lachrymatus est Iesus: videns civitatem, flevit: cum clamore valido & lachrymis.* La segunda agua fue la del Lavatorio, en la noche de la Cena: *Misit aquam in pelvim.* Y la tercera, la que salió con la sangre de su Costado santissimo: *Exivit sanguis & aqua.* Quiere el pecador sanar? Pues aprenda en estas tres aguas las que él debe derramar para su salud. La primera no es agua de lagri-

Aug.ser.41 ad fratr. in Erem. Ioan. 11. Luc.19. Hebr.5. Ioan. 13. & 19.

lagrimas? Pues llore el pecador ſus culpas cõ dolor grande de aver ofendido á Dios: *Cordis contritio.* La ſegunda no es el agua q̃ derramó el Salvador la la noche de la Cena? Pues derrame el pecador ſu coraçõ como
Thren.2. agua, ſegun dixo Geremias: *Effunde ſicut aquam cor tuum.* Como agua, dize Hugo Victorino: porque al confeſſar las culpas, no ha de quedar coſa pegada al vaſo de el coraçon:
Hug. Vict. ap. Tilm. ibi Haeſten. li. 2. ſchol. cord lect. 9. *Sola aqua ſic effunditur, vt munditia vaſis nullis eius reliquijs maculetur: oris confeſſio.* La tercera no es el agua de el pecho junta con la ſangre? Pues ſepa el pecador que no baſta el dolor, y la confeſſion de las culpas, ſi es poſſible que ſea verdadero, ſin ſatisfacer lo ageno aunque eſté hecho carne, y ſangre; ſin ſatisfacer, y reſtituir la honra aunque cueſte ſangre el deſdecirſe, y ſin arrojar de el coraçon el odio, y la ocaſion, para empezar nueva vida: *Operis ſatisfactio.* Haga eſto el paralitico, y ſaldrà de el Hoſpital: haga eſto el pecador, y yo le anunciarè que ſe verâ libre de la eſclavitud de el demonio, y rieſgo de ſu perdicion eterna: *Surge, tolle grauatum, ambula.*

§. V.

SEÑAL DE SALVD ESPIRItual, ſujetar los apetitos, ſin eſtrañar ſu moleſtia.

TEnemos ya ſano al enfermo paralitico, al punto q̃ obedeciô à JESV CHRISTO S.N. *Et ſtatim ſanus factus eſt.* Quieres (alma) ſaber ſi tienes ſalud? Vaya vn pũto de cõſuelo; que aunque no podemos dar en eſto evidencias, porque aſſi nos importa para cõſervarnos humildes, y temeroſos; no nos niega Dios muy agradables conjecturas, para alivio en las dudas que nos atormentan. En què ſe conociò la ſalud del paralitico? *Suſtulit gravatum ſuum, & ambulabat,* dize el Evangeliſta: en que lleuaua ſu camilla à cueſtas, y caminaua. Veamos eſtas dos coſas. En que lleuaua ſu camilla? Si. Pero mas claro: En q̃ aquella camilla q̃ lo lleba ua â él, aora es èl quiẽ la lleua. Oye à S. Maximo aora. Quien lleuaua, y governaua â tu alma, en el eſtado de la culpa? El cuerpo: la carne: los apetitos te lleuauã dõde queriã. No es aſſi? Pues ſerà ſeñal de ſalud, q̃ tu governes â tu cuerpo, carne, y apetitos, lleuandolos â la caſa de las virtudes, aunque los apetitos no quieran: *Vt anima, illius, quæ prius vaſculo corporis ferebatur, poſtea corpus ſuũ vtilius circũ ferret.* Lo miſmo S. Geronimo, y S. Anto. de Padua. Llamâſe en Habacuc
N.18.
Maxi. ho. 1 Iero. in Mat 9. Ant. Pad. in do. 19. poſt Pent.

 los

Hug. de Pra Flor. in hac dom. *Amb. in Ps. 40.* *Pauli. epist. 12.* *Habac. 1.* *Bern. ser. de quat. orand. mod.*

los hombres, pezes: *Et facies homines quasi pisces maris.* Por qué? No nos detengamos. En qué conoceremos que los pezes viuen? Vamos al rio, ó al mar: O que de pezes van el agua abaxo! Quantos, y quantos se dexan ir con las olas! Están (pregunto) viuos estos pezes? No es señal cierta: porque tambien los pezes muertos van assi. En lo que mejor se conoce que viue el pez es en que vá agua arriba, en que no se dexa lleuar de la corriente del rio, ni de las olas del mar. Por esto se llaman pezes los hombres: *Et facies homines quasi pisces maris.* Alma, dime: te dexas lleuar de la corriente de tus apetitos, de las olas de tus passiones desordenadas? O, que es señal de estar muerta! Pero si vas agua arriba; si resistes al torrente, y olas de tus passiones: bella señal de que viues á la gracia, porque esso es llevar á cuestas la camilla: *Sustulit gravatum suum.*

N. 19. Pero bien oigo la replica de el alma temerosa de Dios. O que siento en mi (dize) muchas tentaciones, y representaciones muy feas! Hallo en mi muchos apetitos! Segun esto, muerta estoy. Aguarda: que no es lo mismo tener apetitos, y tentaciones, que governarte por ellos, y por ellas. Dime, alma de buenos desseos. Essos apetitos, y tentaciones te son de gusto, ó tormẽto? Ay Dios! Las siento muchissimo: me son pena intolerable. Pues essa es señal de salud, dize S. Gregorio: porque no te lleuan las tentaciones, sino tu las lleuas: no las consientes, sino las resistes, y sufres: no pecas con ellas, sino satisfaces, y mereces: *Divino adiutorio ereptus à vitijs, eiusdem carnis contumelias postmodum tolerat, in cuius prius desiderijs requiescebat.* Y en otra parte el mismo San Gregorio: *Porta tentationes carnis, in quibus hactenus iacuisti.* Pero expliquenos David esta diferencia. *Greg. lib. mihi 33. mor. c. 23.* *Idem ho. 12 in Ezech.*

Hazia oracion â Dios en el Psalmo 68. y le pide de esta suerte: *Non me demergat tempestas aquæ, neque absorbeat me profundum.* No permitas (Dios mio, y Señor mio) que me anegue lo furioso de la tempestad del agua, ni que me trague lo mas profundo de el mar. Què mar, y què aguas son estas, cuyo profundo haze temerse tanto â David? Son las tentaciones, dize San Geronimo. Son los apetitos desordenados, dize San Ambrosio. Pues David santo: dinos en què se funda tu temor: porque yo me acuerdo, que quando embiò Jesv Christo S. N. â los Discipulos, para disponer el Cenaculo, en que queria celebrar la Pasqua, les diò por señal, vn hombre que encontrarian con vn can- N. 20. *Psal. 68.* *Ieron. in Ezech 47.* *Ambr. li. de pænit. c. 14*

cantaro de agua â cuestas, que le siguiessen, porque en su casa elegia su Magestad el Cenaculo: *Occurret vobis homo amphoram aquæ portans: sequimini eum.* Luc.22. Pues si aqui tenemos vn cantaro con agua por señal de la habitacion que elige JESVCHRISTO: como teme tanto al agua David? Ea, reparad (Fieles) que no es tanto el agua quanto su profundo lo que teme: *Neque absorbeat me profundum.* Ay esta gran diferencia entre las aguas en el profundo, y fuera de èl: Simil. que en el profundo, como en su centro, no pesan; pero fuera pesán mucho. Entre vn hombre en lo profundo de el mar: aunque tenga sobre si diez picas de agua, no siente peso, porque està en su centro el agua; pero fuera del mar, aunque sea vn solo cantaro de agua, siente vn peso que lo abruma. Ea pues, dize David: Señor, lo que pido es, que no llegue yo â tal miseria, que las aguas de las tentaciones, y apetitos no me pesen, por estar en el profundo como en su centro en mi voluntad: *Neque absorbeat me profundum.* Esto pido, Dios mio; pero aguas en cantaro, y â cuestas: apetitos, y tentaciones que afligen, las tendrè por señal de tu habitacion: *Amphoram aquæ portans.* Si, alma temerosa de Dios: aqui es donde tiene su Pasqua JESV CHRISTO: no te aflixas si te aflixen; que es ser paralitico con la camilla á cuestas, señal de que tiene ya salud: *Sustulit gravatum suum.*

§. VI.

SEÑAL LA MAS CIERTA DE la salud del alma, la perseverancia en servir à Dios.

VLtimamente, Señor: este hombre caminaua sin parar: *Et ambulabat*; y esta es en el alma (dize San Bernardo) la mas segura señal de su salud: *Si demum ambulat quæ retró sunt obliviscens, & ad ea quæ ante sunt extendens, desiderio & proposito proficiendi, curatum te esse non dubites.* O que bien dize! Vn bolverse à Dios de prestado: vn dexar la culpa, y la ocasion á tiempos, bolviendo despues á ella, es terciana que quanto mas se repite es mas peligrosa; mas quando sin parar camina el alma, con animo firme de perseverar hasta el fin en la obediencia de Dios: *Et ambulabat*: essa si que es la señal mas cierta de la espiritual sanidad: *Curatum te esse non dubites.* N.21. Bern. ser. de quat. orand. mod. Vid. Despeer ser. 60. & 62.

Bolviô en si el que estaua fuera de si por sus culpas, aquel hijo desperdiciado, prodigo de la mucha hazienda que le diô su padre: *In se reversus*; y allá à sus solas, resuelto ya en bolver á la casa de su padre, y bienhechor, N.22. Luc.15.

chor, se industriaua en lo que le avia de decir: *Surgam, & ibo ad patrem meum.* Me levantarè, decia, considerandose caido iré â arrojarme humilde á los pies de mi piadoso padre; que aunque le ofendi, al fin es padre, y me admitirá en su casa. Le diré que no supe lo que hize: q̃ pequè con desmesurada ingratitud contra el Cielo, y contra êl; y que ya que por mi desorden no merezca ser honrado con el titulo de hijo, q̃ si quiera me admita en su casa por jornalero: *Fac me sicut vnum de mercenarijs tuis.* Esto (Señor) meditaua el Prodigo en el campo. He de seguirle hasta casa de su padre, aver si dize bien la oracion que lleua estudiada. Llega à su vista, y le dize: *Pater, peccavi in Cœlum, & coram te: iam non sum dignus vocari filius tuus.* Padre, yo pequé contra el Cielo, y contra ti: no merezco ser tenido, y llamado por hijo tuyo. No màs? No dize màs. Dime Prodigo dichoso: olvidaste la leccion? No previniste que avias de decir á tu padre q̃ te admitiera en su casa por jornalero? Prosigue: pide essa merced, que aun será grande despues de tu ingratitud. No añade palabra. Por qué? Le leyó S. Agustin el coraçon.

N.23. *Simil.* Ay (dize) esta diferencia entre el que es hijo, y el que solo es jornalero: que el jornalero trabaxa, y sirve por el interés; pero el hijo no pone la mira en el interes para servir. Aun ay otra diferencia, dize S. Bernardo: que el jornalero se concierta para servir, por tiempo limitado, y en cumpliendose el tiempo va à servir â otro amo con el mismo gusto; pero el hijo no es assi: porque no tassa el tiempo para servir à su padre. Ea pues: es verdad (dize el Prodigo prudente) es verdad que allá en el campo propuse pedir â mi padre, que me recibiera en su casa por jornalero: mas fue esso antes de estar â su vista; pero aora que ya en su presencia experimento su bondad, y sus fauores, no quiero ser jornalero, sino hijo: porque no quiero servir por interes, y por tiempo limitado, sino procurar agradarle sin interes, y para siempre. *Nec dicit omnia quæ dicturum esse promisserat* (son palabras de Augustino) *cum enim panem non haberet, vel mercenarius esse cupiebat, quod post osculum patris generosissimé iam dedignatur.* San Bernardo aora: *Non enim ad annum vel ad tempus, instar mercenarij, sed in æternum, divino se mancipat famulatui.* O Prodigo prudentissimo! O paralitico dichoso! O alma Christiana fauorecida de Dios! A la vista de vn Señor tan amoroso que oy te llama, querràs ser jornalera, para servirle solo vnos dias? No; no ha de ser assi: que su bon-

Aug. lib. 2. quæ. Evang.

Bern. epist. 253. ad Garin.

bondad es dignissima de que con fineza le sirvas para siempre. *Et ambulabat*. Camina, camina sin parar, y sin bolver, como el paralitico sano, para assegurar la señal mas cierta de tu salud: *Sustulit gravatum suum, & ambulabat*.

N.24. Ea, ya has visto en la enfermedad de este paralitico la tuya: ya has visto en su curacion las calidades que pide tu curacion: y has visto las señales de aver conseguido la sanidad. Estàs sana, ó paralitica? O quiera Dios que todas las almas q̃ me oyen estén sanas! Pero si ay alguna enferma: *Vis sanus fieri?* Quieres la salud? Quieres salir de la culpa? Quieres verte libre de el riesgo de condenacion que te amenaza? *Vis sanus fieri?* Di que quieres, y assienta el coraçon con verdad à lo que dizes, sin que te impida essa verdad el dexarte acostumbrar â la culpa. No digas que no tienes hombre, que te ayude: pues tienes vn Dios hombre que te favorezca: *Homo ille quidem est*, dize Augustino. *Aug. tr. 17. in Ioan.* Animate â levantarte con vna contricion grande de tus pecados: *Surge*. No temas llegarte â hazer vna confession con todos sus requisitos, sin dexar rastro de la ocasion, que te buelva al Hospital: *Tolle gravatum tuum*. Camina esforçada por el camino de las obras virtuosas para satisfacer por tus culpas: *Et ambula*. Sea señal de que cobraste la salud, la fortaleza con que desde oy sugetes tus apetitos, sin estrañar su molestia, pues tu les diste la ocasion para que te molestaran. Resuelvete á empezar de tal suerte el concierto de tu vida, que perseverando en su cócierto hasta la muerte, llegues à dar eternas gracias á Dios en el Templo de su Gloria:

Quam mihi, &c.





SER-



SERMON DEZIMO

DEL VIERNES DE LA PISCINA, Y SEGUNDO de esta Feria.

En San-Tiago de Madrid. Año de 1670.

Est autem Ierosolymis probatica piscina, &c. Ioan. cap. 5.

SALUTACION.

N. 1. VNa piscina medicinal que avia en Jerusalem, mas llena de misterios que de aguas, llama oy para su consideracion, nuestras atenciones Catolicas. Era vn estanque sin pezes, en donde se labavan las victimas de los sacrificios, cercado de cinco porticos, en que yacia vna multitud de enfermos, que esperauan la ocasion para sanar: porque solia venir â ciertos tiempos vn Angel, que movia las aguas de la piscina, y entonces el que primero se arrojaua, luego se hallaua sano de qualquier achaque que antes padeciesse. En vno de estos porticos estaua vn pobre enfermo, paralitico, y sobre paralitico desvalido, que ni por si podia baxar al agua, ni en la ocasion hallaua quien le lleuasse, por lo qual avia treinta y ocho años que viuia de esperar, y sin remedio. Entrò JESV CHRISTO S.N. y lleuandole los ojos su desamparo, le preguntó si queria la salud; dixo que no tenia hombre que le ayudasse para conseguirla: y entonces su Magestad le sanò milagrosamente, le mandô levantarse, tomar á cuestas la camilla, y que se fuesse â su casa, como lo hizo.

Vid. ser. 1. huius fer. â n. 1.

Esta

N.2. Esta es la substancia de esta peregrina historia;pero quien bastarà â penetrar lo que encierra de misterios? Entro á descubrir algunos con la luz de los Santos Padres, y Expositores. En lo alegorico(dize San Antonio de Padua)es esta piscina la fuente de la Divina Piedad para con los hombres: *Fons divinæ pietatis piscina est*; que aun por esso se llamó Bethsaida,que es lo mesmo que casa de misericordia,dize el Syriaco: *Domus misericordiæ*. Y en este sentido seràn los cinco porticos aquellos cinco dedos de la mano de la misericordia, que observô Roberto Holcot, con que dixo David nos llena Dios de sus bendiciones: *Aperis tu manum tuam, & imples omne animal benedictione*. Es dedo police el poder para hazer mercedes; es indice, la perspicacia con que ve las necessidades; es medio,la benignidad con que espera los pecadores; es medico, la piedad con que perdona las culpas; y es auricular, la facilidad con que oye nuestras oraciones. Y ay enfermos en esta piscina? Si,Catolicos: todos los que abusan de la divina misericordia para pecar,ó para no salir de pecado: *In his iacebat multitudo magna,&c.*

Notense estas exposiciones de la Piscina,que puedē ser fabricas de sermones muy utiles.

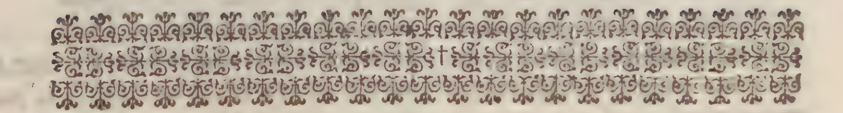
Ant.Pad. hac fer. Syria. Io.5 Leg.hac fer Psal. 144. Holcot.lect. 97.in Sap. Vid. Desper Ser.10.y S. 52.

N 3. Es la piscina (dize el Angelico Doctor)la humanidad santissima de JESV CHRISTO S.N. en que estân las aguas de las fuentes del Salvador que dixo Isaías; y sus cinco porticos son (dize,como Santo Tomas,S.Antonio de Padua)las cinco llagas de Nuestro Redemptor en pies,manos,y costado: *Porticus quinque,vulnera eius*. Estas son (dixo Paleoto,y Mallonio) las ventanas obliquas que hizo en su Templo el Salomon mejor, por donde se descubre lo primero, el excessivo amor que nos tuvo; lo segundo, la pena que merecian nuestras culpas, pues tantas padeció para satisfacer por ellas; lo tercero,quanto es lo que vale la Gloria,pues tanto diô por comprarnosla JESV CHRISTO;lo quarto,la infinita misericordia de DIOS, que nos quiso redemir á tanta costa; lo quinto,se descubre el refugio que tienen las almas en este Templo,para librarse de la Divina Justicia, y de las astucias del demonio. O quantos enfermos de ingratitud yacen en los porticos de tan amable piscina! *In his iacebat multitudo magna languentium.*

Isai 12. D.Th.hîc. Ant.Pad. hac fer. Paleot. de stigmat.cap 16. Mallon.ibi. n.17. 3.Reg.6.

N.4. Demás de esto,en la piscina entiendeSan JuanChrisostomo al Baptismo, cuyas aguas son salud á las almas enfermas,que antes yacian en cinco porticos, que son (dize San Antonio de Padua) los daños que haze el pecado original, que llamò Santo Tomas, heridas,y San Alberto Magno,enfermedades. Bien tiene aqui que ponderar nuestra consideracion en este tan especial beneficio, y mucho mas tiene que corresponder nuestro debido agradecimié-

Chris.h.35 in Ioan. Amb. lib.1. de Sp.S.c.7 & lib.3. de Sacra. c.3.



SERMON DEZIMO

DEL VIERNES DE LA PISCINA, Y SEGUNDO de esta Feria.

En San-Tiago de Madrid. Año de 1670.

Est autem Ierosolymis probatica piscina,&c. Ioan. cap. 5.

SALUTACION.

N.1. VNa piscina medicinal que avia en Jerusalem, mas llena de misterios que de aguas, llama oy para su consideracion, nuestras atenciones Catolicas. Era vn estanque sin pezes, en donde se labavan las victimas de los sacrificios, cercado de cinco porticos, en que yacia vna multitud de enfermos, que esperauan la ocasion para sanar: porque solia venir â ciertos tiempos vn Angel, que movia las aguas de la piscina, y entonces el que primero se arrojaua, luego se hallaua sano de qualquier achaque que antes padeciesse. En vno de estos porticos estaua vn pobre enfermo, paralitico, y sobre paralitico desvalido, que ni por si podia baxar al agua, ni en la ocasion hallaua quien le lleuasse, por lo qual avia treinta y ocho años que viuia de esperar, y sin remedio. Entrò JESV CHRISTO S.N. y lleuandole los ojos su desamparo, le preguntó si queria la salud; dixo que no tenia hombre que le ayudasse para conseguirla: y entonces su Magestad le sanò milagrosamente, le mandô levantarse, tomar á cuestas la camilla, y que se fuesse â su casa, como lo hizo.

Vid. ser. 1. huius fer. â n. 1.

Esta

Esta es la substancia de esta peregrina historia; pero quien bastarà â penetrar lo que encierra de misterios? Entro á descubrir algunos con la luz de los Santos Padres, y Expositores. En lo alegorico (dize San Antonio de Padua) es esta piscina la fuente de la Divina Piedad para con los hombres: *Fons diuina pietatis piscina est*; que aun por esso se llamó Bethsaida, que es lo mesmo que casa de misericordia, dize el Syriaco: *Domus misericordia*. Y en este sentido seràn los cinco porticos aquellos cinco dedos de la mano de la misericordia, que observô Roberto Holcot, con que dixo David nos llena Dios de sus bendiciones: *Aperis tu manum tuam, & imples omne animal benedictione*. Es dedo police el poder para hazer mercedes; es indice, la perspicacia con que ve las necessidades; es medio, la benignidad con que espera los pecadores; es medico, la piedad con que perdona las culpas; y es auricular, la facilidad con que oye nuestras oraciones. Y ay enfermos en esta piscina? Si, Catolicos: todos los que abusan de la divina misericordia para pecar, ó para no salir de pecado: *In his iacebat multitudo magna, &c.* N.2. *Notense estas exposiciones de la Piscina, que puedē ser fabricas de sermones muy vtiles.* *Ant. Pad. hac ser.* *Syria. Io. 5* *Leg. hac ser* *Psal. 144.* *Holcot. lect. 97. in Sap.* *Vid. Desper Ser. 10. y S. 52.*

Es la piscina (dize el Angelico Doctor) la humanidad santissima de JESV CHRISTO S.N. en que estân las aguas de las fuentes del Salvador que dixo Isaías; y sus cinco porticos son (dize, como Santo Tomas, S. Antonio de Padua) las cinco llagas de Nuestro Redemptor en pies, manos, y costado: *Porticus quinque, vulnera eius*. Estas son (dixo Paleoto, y Mallonio) las ventanas obliquas que hizo en su Templo el Salomon mejor, por donde se descubre lo primero, el excessivo amor que nos tuvo; lo segundo, la pena que merecian nuestras culpas, pues tantas padeció para satisfacer por ellas; lo tercero, quanto es lo que vale la Gloria, pues tanto diô por comprarnosla JESV CHRISTO; lo quarto, la infinita misericordia de Dios, que nos quiso redemir á tanta costa; lo quinto, se descubre el refugio que tienen las almas en este Templo, para librarse de la Divina Justicia, y de las astucias del demonio. O quantos enfermos de ingratitud yacen en los porticos de tan amable piscina! *In his iacebat multitudo magna languentium.* N. 3. *Isai 12.* *D. Th. hic.* *Ant. Pad. hac ser.* *Paleot. de stigmat. cap 16.* *Mallon. ibi. n. 17.* *3. Reg. 6.*

Demás de esto, en la piscina entiende San Juan Chrisostomo al Baptismo, cuyas aguas son salud á las almas enfermas, que antes yacian en cinco porticos, que son (dize San Antonio de Padua) los daños que haze el pecado original, que llamò Santo Tomas, heridas, y San Alberto Magno, enfermedades. Bien tiene aqui que ponderar nuestra consideracion en este tan especial beneficio, y mucho mas tiene que corresponder nuestro debido agradecimiē- N.4. *Chris. h. 35 in Ioan.* *Amb. lib. 1. de Sp. S. c. 7 & lib. 3. de Sacra. c. 3.*

to,

Anton. Pad. hac ser. D. Th. 1.2. q. 85. art. 3 Alb. M. li. 3 in comp. Theol cap. 9. Lop. in epit. Sanct. to. 3. annot. huic ser. Guill. Pepin in hac ser.

to, para no bolver â los porticos de las culpas los que tan ſin poderlo merecer fuimos entrados en tan ſaludable piſcina. Simboliza eſta tambien (dize el docto Obiſpo Monopolitano) la Igleſia Catolica, cuyos porticos ſon todos los eſtados que la componẽ, de Sacerdotes, Religioſos y Continentes, caſados, Superiores, inferiores, en los quales ay bien que llorar quantos ay enfermos de todos los eſtados: *Porticus hæ & ſtatus ægrotantibus pleni ſunt.* O digamos (con el ſegundo Guillermo Pariſienſe) que eſtos cinco porticos de enfermos ſon cinco modos vicioſos con que muchos entran ſin vocacion à la piſcina del eſtado Ecleſiaſtico, y ſus dignidades: porque vnos entran por el portico del interes, otros por el favor, otros por el parenteſco, otros por la adulacion, otros por el portico del engaño. O, ſirvaſe Dios de curar tantos achaques de bien pernicioſas conſequencias!

Galfrid. ap. Til. in Io. 5 Hug. Vict. ibid. Caſia. li. 5. c. 27. Ori. li. 4. in epiſ. ad Rom Hug. C. in Ioan. 5. Amb. ſer. 7. de Sp. S. Rup. li. 2. in Nahum. Tert. lib. de Baptiſ. Hol. le. 137 in ſap.

N. 5. Es la piſcina (dixo el Abad Galfrido) propria imagen de la cõciencia, en cuyos cinco porticos, que ſon los cinco ſentidos, yace multitud de enfermos del alma, vnos ciegos, otros tullidos, otros paraliticos, y ſecos, en que ſe entienden los pecadores de ignorancia que ſon los ciegos, los de flaqueza que ſon los tullidos, y los de malicia que ſon los paraliticos que impiden la comunicacion de la gracia. De eſtos enfermos ſolo cobra la ſalud el que ſe entra à las aguas de ſu interior, para llorar como debe ſu enfermedad. Por eſto la mas recebida ſignificacion de la piſcina es la penitencia, ò confeſſion de las culpas, como ſienten, San Ambroſio, Ruperto, con otros muchos: porque (como advirtiô Roberto Holcot) en la penitencia ſe halla el agua de ſalud, cuyas propriedades ſon, labar lo immundo, torcer lo duro, y cozer lo crudo, pues la penitencia laba las manchas de los pecados, tuerçe el coraçon endurecido á la obediencia, y cueze, y ablanda los trabaxos, y rigores para digerirlos, porque todo ſe haze facil á quiẽ ſiente con verdad lo graue de ſus culpas.

Holcot. ibid Ghisl. in tropolog. huic Evangel.

N. 6. Los cinco porticos de eſta piſcina de la penitencia ſon (ſegun el miſmo Roberto) cinco medios de que Dios ſe ſirve para que entren en la penitencia las almas: porque à vnos entra por la predicacion, á otros por el exemplo de los Santos, á otros por los aviſos de la Igleſia, à otros por inſpiraciones interiores, y à otros por exteriores trabaxos. Son eſtos porticos (dixo el docto Ghiſlandis) cinco conſideraciones que mueuen à la penitencia, que ſon: la primera, de la grauedad de la culpa: ſegunda, de la ſeveridad del Juizio: tercera, de la oportunidad del tiempo: quarta, de la incertidumbre de la vida: y quinta, de la incertidumbre de el

quan-

quando de la muerte; ô digamos (con San Antonio de Padua) que son: la primera, la consideracion de la Magestad ofendida: segunda, de los daños del pecado: tercera, de la bondad de Dios despreciada: quarta, de la gloria eterna perdida: y quinta, de la pena eterna merecida por las culpas; ò digamos (con Hugo Cardenal) que son: la primera, la memoria de el pecado: segunda, que despues de morir no ay vtil penitencia: tercera, que quien aqui no la haze padecerâ eternamẽte: quarta, que aora es mas facil hazerla que despues: quinta, que aun para la vida temporal es vtil la penitencia. O si como ay piscina, y ay porticos, huviera resolucion para entrar à estas aguas de salud! Todo es esperar, diferir: *Expectantium*, à riesgo de no hallar la debida penitencia quando quisieren entrar.

Ant. Pad. hoc serm. *Hug. Car. in Ioan. 5.*

N.7. Aun nos queda otra significacion de la piscina, que es (dize el Legionense) simbolo del Mundo, y simbolo tambien de vna Republica, en cuyos porticos ay varias conciencias enfermas, especialmente paraliticos que parece necessitã de milagro para sanar. No me detengo en esta, porque ha de darnos la materia para el Sermon: ni nos detengamos en solicitar la gracia, por medio de MARIA SANTISSIMA, diziendo con S. Gabriel: AVE MARIA, &c.

Legion. in hac ser.

Vis sanus fieri? Domine, hominem non habeo, &c. Ioan. 5.

§. I.

QVEXANSE LOS PECADOres, de que por falta de hombres no sanan.

N.8. NO siempre ha de ser el assumpto de oy contra el pobre paralitico de la piscina; ni las invectivas todas se han de encaminar siempre contra el pecador paralitico: Oy (Fieles) han de ser contra los que no lleuan al paralitico pecador â las aguas, para que recobre la salud, porque él la dessea. Y si no preguntad al del Evangelio: Paralitico que á treinta y ocho años estàs en essa cama, quieres la salud? *Vis sanus fieri?* Dize que no tiene hombre que le lleve, quando se mueven las aguas: *Hominem non habeo.* Se lamenta de que no tiene quien le ayude, dize el de Casia: *Privatum se fatetur auxilio humano.* Llora su desgracia (dize el antiguo Hilareto) por que no ay quien le fauorezca: *Dolet vicem suam.* Luego él si quiere sanar? Facilmente se co lige de su respuesta; pero quiere

Casia. lib. 5 cap. 17. *Hilaret. in hac ser.*

re el Syriaco, y el Arabico, que
Syriac. & Arab. hic. el paralitico respondiesse con claridad, que desseava, y queria la salud: *Etiam Domine: utique domine.* Si, Señor (dize) si la quiero; pero por falta de hombre que me lleve no la consigo: *Hominem non habeo.* Luego el no sanar el paralitico no es por falta de querer, si por falta de quien ayude su flaqueza para sanar.

N.9. O piscina de la Republica Christiana! Qué hallaremos en
Vid. Desper introd. n. 2. los porticos de tus gremios, si no almas enfermas con innumerables achaques de peligro para siempre? *Multitudo magna*
Gloß. Interl hic. *languentium.* Quien es en esta piscina el paralitico? Es qualquiera pecador, dize la Interlineal; pero advertid la razon. Es
Berch. li. 4. reduct. c. 9. Hug. Prat. Flori. dom. 19. post Pēt la perlesia (dize Berchorio) vna lesion del cuerpo humano, q̃ le disminuye el movimiento, y sentido: es vna disolucion de los miembros que humedeciẽdolos los desata, y debilita, causando en el cuerpo tem-
Simil. blor, é insensibilidad, sin dexarle virtud para moverse, ni hazer fuerça, por lo qual se llama muerta la parte del cuerpo que está con perlesia. Qué propriissima imagen del pecador! Miralo en ti que me oyes. Qué es preciarte de gran Catolico, y por otra parte traer la ley de Dios debaxo de los pies, sino tener sano el lado de la Fè, y muy muerto el lado de la caridad? Qué es lo vicioso de tu vida, sino vna disolucion de costumbres que no te dexa movimiento para obra buena? *Delicijs disolveris, filia vaga.* De *Ierem. 31.* donde naze esse temblar de los males temporales, sin temor de los eternos, sino de la perlesia de tus culpas? *Illic trepidaverunt timore, vbi non erat timor.* *Psal. 13.* Quien te â causado essa insensibilidad con que no sientes los daños de tu alma, ni aun te das por entendido â los golpes de Dios N. Señor, sino el humor gruesso, y pernicioso de tu malicia? *Verberaverunt me, & non dolui.* *Prov. 23.* Quien te tiene tan sin fuerças para resistir las tentaciones, sino essa relaxacion de tu vida, con que impides los espiritus de la gracia para resistir? *Qui mollis est & disolutus in opere suo frater est sua opera disipantis.* *Prov. 18.* Mirate (blasfemo, y jurador) con la boca torcida, que Dios te la diô derecha para q̃ le alabasses. Mirate (avariento) sin espiritu para mover la mano al socorro de tantas necessidades. Mirate (luxurioso) sin movimiento para huir del fuego en que te abrasas, y del que te amenaza para siempre. Què es esto, sino estar paralitico en esta piscina grande de la Republica? *Erat ibi homo.*

Ea, oye; que entra oy en la piscina JESU CHRISTO, y por mis indignos labios te pregunta: *Vis sanus fieri?* Alma paralitica, N.10.

tica, quieres la salud? Quieres la gracia? Quieres la salvacion eterna? No lo pregunto â tu apetito, sino à tu razon: no à tu carne, sino à tu espiritu: quieres? Claro està que segun el espiritu, y la razon quiero la salud: *Etiam domine: vtique domine.* Pues como no sanas, aviendo tantas aguas para sanar? Como dura tantos años la perlesia? Como no se acaban las culpas, y los escandalos? Responde, Pueblo Catolico: responde, alma Christiaua: responde, pecador paralitico. Ya responde: *Hominem non habeo.* No sano; porque no tengo hōbre que se compadezca de mi: estoy paralitico, porque me falta hombre que me lleue á las aguas de la penitencia: no se acaba la perlesia de mis culpas, porque no ay â quien duela mi perdicion: duran tanto los escandalos, porque no ay quien zele la honra de Dios para que se quiten: *Hominem non habeo:* O valgame Dios (dize aqui el docto Hilareto) y con quanta verdad pueden, y deben decir las almas paraliticas en estos tiempos miserables, que no tienen hombre que se compadezca de ellas! *Istis calamitosissimis temporibus veré, nec sine lacrymis, possumus & debemus dicere: hominem non habemus.* O Fieles, y si no fuesse verdad! Pero decidme. *Hilar. hom. huius fer.*

N. 11. Donde hallaremos vn Noe, que trabaxe en fabricar el Arca de el remedio para los que se van anegando en vn dilubio de culpas? Responda S. Cypriano, que parece escrivia para este tiempo: es muy raro esse Noe: *Rarus hodie Noe, qui his quibus submersio imminet, arcam bitumine litam provideat.* Donde està el Moyses, que buelva por la honra de Dios, y saque la espada en su defensa? Apenas se hallarâ, dize San Cypriano: *Rarus Moyses, qui occidat sacrilegos.* Donde està vn Aaron, que se atreua â intimar al Faraon tirano las divinas amenazas? Es muy raro en estos tiempos: *Rarus Aaron, qui coram Pharaone comminationes divinas edicat.* Dōde està vn Phinees, que persiga con zelo la torpeza escandalosa? No parece, dize el Santo: *Rarus hodie Phinees, qui perfodiat impudicos.* Donde està vn Josue, que castigue los robos de la Republica? Donde el Samuel Eclesiastico, que llore, y pida por los pecados, y pecadores del mundo? O que es muy raro! *Rarus Samuel, qui inobedientes lugeat.* Quien ay que, como David, se consuma con el zelo de la casa de Dios? Que, como San Pablo, se abrasse al ver los escandalos? Que, como Elias, dessee antes morir que ver â Dios ofendido? Quien ay, que, como Nehemias, corrija á los que pecan? Como Matathias se lamente? Reprehen-

Genes. 7. *Cypr. lib. de ieiun. & tēt Christ.* *Exod. 32.* *Exod. 5.* *Numer. 25* *Iosue. 7.* *1. Reg. 15.* *Ps. 68.* *2. Cor. 11.* *3. Reg. 19. Abul. ibi. q. 4.* *2. Esdr. 13* *1. Mach. 2.*

hienda, como el Baptista? Castigue como San Pedro? Como
Math.3.& 14. San Estevan exclame sobre la dureza de los coraçones? Qual
Actor.5.& 7. es el Padre de familia que (como Job) ofrezca sacrificios â
Iob.1. Dios porque no pequen sus hijos? Es muy raro esse Job, dize
Cypr. vbi supra. San Cypriano: *Rarus Iob, qui pro filiorum negligentia sacrificium efferat.* Ea, diga (que tiene razon) el paralitico; que por falta de hombre no sale de el Hospital; que con mas razon pueden decir las almas enfermas que por que no ay quien les ayude estàn malas: *Infirmati sunt*
Psal. 106. (dize David) *nec fuit qui adiuvaret*; que ay tantos pecados, porque no ay hombre: *Hominem non habeo.*

§. II.

QVEXANSE LOS PECADORES de falta de Sacerdotes, Predicadores, y Confessores de zelo.

N.12. PEro quiero estrecharme mas con este paralitico
Vid. Desper ser.47. nu. 26. de pecados, para que mas se conozca su razon, individuādo por lo general, y particular de las almas, Pueblos, y familias. Alma paralitica de ignorancia, de malicia, y de flaqueza: no dudo que necessitas de hombre para sanar: *Veré necessarius erat illi homo ad salutem*,
Aug.tr.17. in Ioan. dize San Agustin; pero buelve los ojos, dilata la vista por esse
Euseb. epist ad damas. mundo (dize San Gregorio) y lo hallarás lleno de hombres divinos, que son los Sacerdotes:
Gre.ho.17. in Evang. *Ecce mundus totus Sacerdotibus plenus est.* Ruperto: *Homo iste, Sacerdotum chorus.*
Rup. lib.5. in Ioan. Nunca â avido tantos Medicos de las almas, tantos Pastores de las obejas de Jesv Christo, tantos
Iere.8. Hug Card. ibi. Mayordomos para sustentar los Fieles, tantos Maestros para doctrinar los Catolicos,
Orig.ho.1. in Ps.37. tantos Capitanes para guiar los Christianos à la Gloria. Esso es ser Sacerdote, dize Hugo Cardenal: *Sacerdos, sacer dux.*
Hug.C.in Thren.1. Esso es ser Sacerdote, dize Beuxamis: *Sacerdos, sacra dans, sacra docens.*
Beux. Vocab Theol. lit.S. Pues si ay tantos hombres: como te lamentas (alma) sin hombre? No tengo hombre, repite: *Hominem non habeo.* Es verdad que ay muchos Sacerdotes en el nombre (dize San Chrisostomo) pero pocos en las obras: *Multi Sacerdotes, pauci Sacerdotes: multi nomine, pauci opere:*
Chrys Imperf. Math. 23. Es assi que ay muchos Medicos; pero pocos que se apliquen à curar: *Quod ægrotum fuit non sanastis.*
Ezech. 34. Ay muchos con nombre de Pastores; pero muy pocos para apacentar las obejas: *Dispersæ sunt oves meæ eo quód non esset pastor.*
Ezech. 34. Ay Maestros para la honra; pero ay summa falta para la doctrina: *Gregem meum non pascebatis.* Ay muchos para llevar estipendio de labradores; pero es muy raro (dize S. Gregorio)
Luc. 10.

gorio) el operario que se aplique para q̃ no se pierda la mies: *Tamen in messe Dei rarus valdè invenitur operator.* No tengo hō bre, no tengo hombre, están clamando las almas paraliticas: *Hominem non habeo.*

Greg.ho.17 in Evang.

N.13. Y aun claman más segun la version arabica: *Non est mihi homo.* No solo dize el alma que no tiene hombre, sino que para ella no es hombre el Sacerdote: *Non est mihi homo.* Pues qué es? El mismo Dios lo dize por su Profeta Zacharias: *O pastor & idolum, derelinquens gregem!* San Antonio de Padua: *Non pastor, sed idolum.* Sacerdote sin zelo de las almas, no es Pastor, idolo es. O señores Sacerdotes! Temblemos de lo que nos dize Dios. Què es idolo? Es vna estatua de piedra, ó metal, que tiene nombre de Dios, y no es sino imagen de algun vicioso: tiene nombre de Dios, y no tiene espiritu: está en el Trono, y no tiene vida: se expone á la veneracion, y no tiene entrañas para favorecer. Es el idolo vna estatua muy graue, y muy adornada; pero sin alma para la compassiō. Pobres de las almas, mientras fueren idolos sus Pastores, y Sacerdotes! *O pastor & idolum! Non pastor, sed idolum.* Es verdad (dize el alma paralitica) que tēgo Sacerdote, y Pastor; pero no es para mi hombre: *Non est mihi homo*: Es para mi, como si fuera vn idolo. No es para mi Pastor, sino estatua porque tiene nōbre de Dios, y no es Dios: tiene nombre de Dios, y no tiene espiritu de zelo: quiere que le veneren, y le venero; mas para mi es como si no tuviera vida, porque no me socorre en mi peligro. Es estatua para la gravedad, y el adorno; pero sin alma para compadecerse de mi desdicha: *Non est mihi homo: Non pastor, sed idolum.* O señores Sacerdotes! Què dirémos en el Juizio quando assi se quexen de nuestra falta de zelo tantas almas paraliticas? *Por ventura* (como decia el V. P. M. Avila) *amargará entonces aver sido Sacerdotes.*

Arab. in Ioan. 5.

Zach. 11.

Ant. Pad. ibi.

Vid. Desper intr. â n. 15

Rup. li. 1. in Exod. ca. 32.

Ieron. in Zach. 11.

V. Avila. plat. 2. â Sacerd.

Buelvo à preguntar al enfermo: quieres sanar? *Vis sanus fieri?* Claro está (dize) que quiero: *Vtique Domine*; pero no tengo hombre: *Hominem non habeo.* No tengo (dize el Pueblo ignorante, y pecador) no tengo Predicador, ô Confessor que me ayude. Hugo Cardenal: *Doctorem vel Confessorem non habeo.* Como no? Pues quando ha avido tantos Predicadores? *Non est mihi homo.* Para mi (dize el pobre Labrador ignorante) no es hombre el Predicador; es Cherubin en la agudeza. No es hombre; es nube remontada, cuyo lenguaje no entiendo: *Non est mihi homo.* Para mi (dize el N.14.

Vid. Desper intr. â n. 36

Hug. Car. in Ioan. 5.

Rup. lib. 5. in Ioan.

Legion. hac fer.

Greg. li. 20 mor. cap. 2.

O peca-

pecador paralitico) no es hombre el Predicador; es musico que halaga mis oidos: es pintor de curiosidades: es para mi lo que el farsante en las tablas, que no me hiere el coraçon, sino me recrea; y assi me quedo despues del Sermon tan paralitico como antes: *Non est mihi homo*. Falta en los màs el zelo, y el espiritu, y por esso aun que se predica es sin fruto.

Vid. Desper intr. à n. 33

N. 15. Divinamente el Apostol! Comparase en el empleo santo de su predicacion á vna Ama cuidadosa, que cuida, y alimenta al tierno infante con el licor de su pecho: *Quomodo si nutrix foveat filios suos*. Y en otra parte: *Tanquam parvulis in Christo lac vobis potum dedi, non escam*. Quien no estraña la comparacion? Vn hombre, y tan hombre como el Apostol, ama de leche? Diga que es Medico, que es Ayo, que es Pastor, que es Abogado; pero Ama? Si, dize Gilleberto Abad; que quiso describir en si mismo á vn perfecto Predicador. Noten la propriedad los Ministros del Evangelio. El Ama haze propria la substancia, cocien dola con su calor antes de darla al infante; y el Predicador à de hazer propria substancia la doctrina con sus obras, cociendola con el calor del zelo, y el espiritu: *Quomodo nutrix*. El Ama se abstiene de comidas nocivas, porque no causen perjuizio al niño; y el Predicador ha de negarse â los vicios, y deleites, para hazer provecho con su doctrina: *Quomodo nutrix*. El Ama se debilita, y enferma por la salud de su infante; y el Predicador ha de consumirse con el zelo de la salud de las almas: *Quomodo nutrix*. El Ama no dà al niño manjar recio, sino segun lo que puede digerir; y el Predicador ha de atemperar la doctrina segun el Auditorio: *Quomodo nutrix*. El Ama no dà al niño lo que apetece, sino lo que le ha de ser de provecho; y el Predicador no ha de lisongear los apetitos estragados, sino dar la doctrina que necessitan: *Quomodo nutrix*. El Ama se haze balbuciẽte con el infante tierno; y el Predicador debe humillar el estilo para los pequeñuelos hijos de la Iglesia: *Quomodo nutrix*. O si tuviera el Pueblo Christiano muchas Amas, como no se quexara con las vozes de su necessidad de q̃ le falta hombre! Pero si ay tantas madrastras crueles, que solo estudiã en como parecer admirables, que solo buscã su aplauso, y su interes, que juzgan caso de menos valer acomodarse con los pequeños ignorantes, q̃ solo pretenden el agrado de los hõbres cõ predicarles cosas exquisitas: què salud, qué vtilidad ha de cõseguir el Auditorio con lo que ni entiẽde, ni le hiere el coraçon? *Quid ad præsens negocium* (con-

2. Thesal. 2

1. Cor. 3.

Simil.

Gilleb. s. 27 in Cant.

(concluye sobre lo dicho Gilleberto) *peregrina quædā̃ adducere, quæ auscultantes non capiant?*

N.16. Verdaderamente, dixo bien Fabio Orador, q̃ es vn sello sin armas el Orador sin zelo, y sin espiritu: *Sigillũ rasum ac tersum, nullis qué notulis inscriptum.* Imprimid, aunque sea en cera, vn sello sin armas: batid moneda con vn molde sin inscripciõ: se imprime el sello? Sale formada moneda? Sale vna plasta de metal, no moneda, dize el Cardenal Damiano: *Si ipsius monetæ oblitterata vel detrita sit regula, postquam metallis imprimitur, non nummus, sed paracaraximus invenitur.* Como á de imprimirse el temor de Dios, como â de estamparse el Evãgelio, como hã de temblar de las divinas amenazas en los Pueblos, si nó ay zelo que con eficacia de vida, y doctrina las intime? Intentaron los Sabios de Faraon contrahazer las maravillas que con espiritu de Dios obraua Aaron para el rescate del Pueblo; y aunque lo consiguieron en la aparente conversion del agua en sangre, y produccion de las ranas vocingleras; intentando producir los mosquitos, no pudieron: *Fecerunt qué similia, vt educerent sciniphes, & non potuerunt.* Llega aqui Ruperto Abad, y es de singular sentir, q̃ tambien saliero mosquitos con la diligencia de los Sabios. Pero como se puede afirmar, si es contra el texto? No lo es, responde el Abad doctissimo. El texto qué dize? Que no pudieron producir mosquitos: *Et non potuerunt.* Es assi (dize el gran Padre) hablando de mosquitos verdaderos; pero los produxeron aparentes, y quedaron cõvencidos de lo poco que podian. De qué suerte? Tomô Aaron la vara: tocò con ella la tierra, y se levantaron innumerables mosquitos. Tomò su vara el Sabio de Faraon: tocô con ella la tierra, y tambien se levantaron mosquitos innumerables. Vara es vna, y vara es otra: vnos, y otros son mosquitos; pero los mosquitos de la vara de Aaron eran mosquitos que herian: los mosquitos de la otra vara, pareciã mosquitos; pero sin aguijõ cõ q̃ herir. Ea pues: los q̃ hieren son mosquitos verdaderos, producidos con espiritu de Dios; pero mosquitos q̃ no hierẽ, ni aun merecen nõbre de mosquitos, y por esso dize el texto q̃ no pudierõ formarlos: *Non potuerunt.* Via el Pueblo q̃ los mosquitos de los Sabios no los heriã, y cõvenciô cõ esso á los Sabios de q̃ no erã sus mosquitos verdaderos: *Sciniphes videri potuerunt* (las palabras del Abad) *sed quia molestos aculeos nulli infixerunt, idcircó fallaciter fecisse coniecti sunt.* Qué es el Predicador en el pulpito, sino vn Aarõ cõ la vara de la palabra de Dios, para reprehẽder vicios, y herir

Simil.

Pet. Dam. li. 2. epis. 1

Exod. 8.

Rup. li. 1. in Exod. ca. 33.

herir cõ zelo de Dios los coraçones? Esso es lo que debe ser, dize Stephano Cantuariense: *Virga Aaron est directio sermonis domini. Hac debet percuti pulvis, idest, vita malorum reprehendi*; pero si sube al Pulpito, no Aaron con espiritu de Dios, sino vn Sabio á solo mostrar q̃ sabe: què ha de hazer? Como ha de herir? Si nó hiere, como ha de mover? Si nó mueue, como ha de aprouechar? Se queda el ignorante con su ignorancia, y el pecador con su pecado: y vno, y otro claman que no salen de su pecado, y su ignorancia, porque no tiene hombre de espiritu que le saque: *Hominem non habeo: doctorem non habeo.*

Steph. ap. Tilm. in Ex. 8.

N.17. Lo mesmo claman las almas, por falta de Confessores: *Confessorem non habeo.* Aquellos perros que curaron las llagas de Lazaro el mendigo: *Lingebant vlcera eius*, son (dize Hugo Cardenal) simbolo proprio de los buenos Confessores: porque como el perro haze con la boca tres oficios, q̃ son ladrar, morder, y curar; assi el buen Confessor ha de cumplir con estos tres oficios: *Sic bonus Confessor debet habere hæc tria*: porque ha de ladrar con la exhortacion, ha de morder con la reprehension, y ha de curar cõ la suavidad, segun las circunstancias lo pidieren. Pues si el Confessor no exhorta, no examina en la Doctrina Christiana, què admira que no la sepan los Pueblos? Si quando ha de consolar, reprehende; si quando ha de reprehender consuela, y dà la absolucion al indigno: como no han de quedarse con su perlesia las almas? Huviera acaso tantas restituciones por hazer, tantas comunicaciones torpes sin apartar, si no huviesse quien los absolviera? Es evidente que no. Por esso dize el pecador que no tiene hõbre, ô segun el Arabico: no es para mi hombre: *Non est mihi homo*, porque no es hombre de veras, no es hombre de valor, el que no niega severo la absolucion al indigno.

Hug. C. hic.
Luc. 16.
Hug. C. ibi.
Raul. ser. 3 de divite.
Vide Cypr. epist. 10. 11 12. 18.
Vease el Desp. S. 34 á n. 22.

N.18. Oigamos â Dios N.S. Llama â su Profeta Ezechiel, viendo la perdicion de su escogido Pueblo, y le dize: no prediques ya contra el Pueblo; buelve tu reprehension contra essas mugeres de Israel que profetizan de su cabeza: *Pone faciem tuam contra filias populi tui, quæ prophetãt de corde suo.* Mugeres? Pues avia mugeres profetissas? Si, dize Hugo Cardenal; pero aqui llama Dios mugeres por irrision à ciertos Profetas que faltauã à su deber: *Ipsos prophetas derisoriè vocat prophetissas, quia molles erant, & effœminati.* Què hazian estos? Ya lo dize: *Consuunt pulvillos sub omni cubito manus, & faciunt cervicalia sub capite universæ ætatis.* Lo q̃ hazian era formar almohadas, para

Ezech. 13.
Origen. ibi
Hug. Car. ibi.

para que deſcanſaſſen, que era aſſegurar falſamente al Pueblo de que no vendria la captividad, que les amenazauan los Profetas. Quien tal haze (dize Dios) aunque parece hombre, es muger por la falta de valor. O Confeſſores muy acreditados de blandos, por los que viuen eſcandaloſamente! Con voſotros habla eſte texto, dize Hugo: *Hoc contra molles & effœminatos Sacerdotes, qui alios decipiunt adulationibus.* Va el otro temblando porque no le quiſo abſolver el Confeſſor zeloſo; y ſin nueva diſpoſicion halla quien le abſuelva: què es eſto ſino ponerle almohada en que deſcanſe? No le dexa dormir la hazienda agena; el odio ſin arrancar, la comunicacion torpe ſin dividir: y ay quien le ponga almohada de ſeguridad? Como no ha de eſtar en el Hoſpital de la culpa treinta y ocho años? Oye, oye, Miniſtro de el Altiſſimo; que de ti ſe eſtá quexando porque no tiene hombre: *Hominem non habeo.* Querellandoſe eſtà de tu falta de valor ſobre eſcrita con el nombre de piedad, porque ſe eſtá en la culpa por tu cauſa: *Non eſt mihi homo.* Ay de ti en el dia del Juizio! *Væ qui conſuunt pulvillos! Confeſſorem non habeo.*

Ibidem.

§. III.

QUEXANSE LOS PUEBLOS de la falta de Superiores con vigilancia, juſticia, y zelo de la Republica.

SAlgamos ya de la Igleſia, y N.19.
encõtrarèmos vn Pueblo
paralitico, ſin movimien- *Veaſe el*
to, y ſentido de temor de Dios; *Deſpert. ſer*
llenos los gremios de abuſos; el 34. §. 4.
comercio, de engaños; las ca- *y ſer. 69. â*
lles, de juramentos; los trages, *n. 13.*
de profanidad; los Tẽplos, de ir-
reverẽcias; los cõcurſos, de peli-
gros. O Madrid! O Pueblo Chri-
ſtiano, y qual eſtás! *Vis ſanus fie-*
ri? Quieres tu ſalud? *Vtique domi*
ne. Si la quiero, dize ſu neceſſi-
dad; pero no tẽgo hõbre: *Homi-*
nẽ non habeo. Pues no tienes Su
periores Ecleſiaſticos, y ſecula- *Geneſ. 1.*
res? No ſon eſtos el Sol, y Luna, *Ailred. ſ. 10*
cuya vigilãcia, y fatiga deſtruye
las tinieblas de los vicios, y de- *Hilde. epiſt*
ſordenes? no ſõ eſtas las dos eſ- 40.
padas, q̃ dixo Jeſu Chriſto erã ba
ſtãtes para defẽder ſu hõra? No
tienẽ braços de poder, para lle-
uarte â las aguas? Del Rey Eze- *Luc. 22.*
chias dize la Sagrada Hiſtoria q̃
luego q̃ entrò â Reynar, de ſo-
los 25. años, deſtruyó de ſu Rey
no la idolatria, derribò Altares,
quitô Idolos, taló boſques, refor
mó todos ſus vaſallos: *Diſſipavit* 4. Reg. 18.
excelſa, & cõtrivit ſtatuas, & ſuc-
cidit lucos. Seria eſto en los 29.
años q̃ reynô. Y aun fuera mu
cho, dize el Abulenſe; mas no
fue ſino en el año primero en
que entrò á Reynar: *Hæc omnia* *Abul. ibi. q.*
16.

facta sunt anno primo Ezechia Regis. Valgame Dios! Vn Rey tan mozo pudo en vn año solo hazer tanto? Prueua grande de lo mucho que pueden los Reyes, y Superiores con su autoridad. Pues, Pueblo paralitico: si tienes Superiores con tanto poder, como no sanas? *Hominem non habeo.* No tengo hombre. O, lo que dize con decir que no tiene hombre!

N. 20. Lo primero: No tiene hombre que se desvele sobre los males del Pueblo, porque lo comun es atender á la propria cõveniencia, y por esso ay en el Pueblo tantos males. Toda es pavésas, y polvo la estatua que viô Nabucho: *Redacta quasi in favillam.* Quien la destruyò? Vna piedra que baxô rodando de vn monte: *Lapis abscissus de monte sine manibus.* No se componia de varios metales? Como pudo vna piedra destruirla? Me dirân que tenia los pies de barro fragil. Es assi; pero esso provarà que pudo la piedra derribarla: mas passar â deshazerla? Nadie se admire, dize el docto Arçobispo de Lisboa, quando assegura el Texto que estaua durmiendo el Rey: *Vidit in somnis statuam.* Estatua: mas claro: Republica, cuyo Superior duerme, no necessita de manos de enemigos que la destruyan; basta el golpe de vna piedra para reducirla al polvo. Ay tanto polvo de culpas, y desdichas, porque ay tanto sueño de omission en los Superiores: *Nunquam imperium est maioribus obnoxium periculis* (dixo la pluma docta) *nisi quando Princeps dormit.* Si duerme el Superior, si descansa, si nó vela, y se desvela, como no ha de quexarse de que le falta hombre, el Pueblo paralitico? No tengo hombre, dize: *Hominem non habeo;* que hombre dormido es para mi como si no fuera hombre: *Non est mihi homo.*

Vid. Desper. s.28. n.29. s.34. n.34. s.69. n.23.

Daniel. 2.

Menes. in sugill. ingrat. n.251

Mas. No tiene hombre el paralitico, porque aviendo escandalos, y delitos, no tiene quien los zele, y los castigue. Quien viere á Moyses en el monte, no dudo que se assombrarâ si le ve despues en el Valle. En el monte pide â Dios con todas instancias que perdone al Pueblo: *Moyses autem orabat;* en el Valle se arma contra el Pueblo, y lo castiga con la muerte de veinte y tres mil: *Ponat vir gladium super femur suum.* Qué es esto? Es el mismo Moyses? Nadie lo duda. Como pues alli tan piadoso, y tan severo aqui? Porque defiende distintas causas, dize Ruperto Abad. En el monte defiende la causa del Pueblo: en el Valle defiende la causa de Dios. En el monte miraua la ruina del Pueblo, y Abogado piadoso intercedia por èl; en el Valle miraua á Dios ofendido, y zeloso de su honra sacò la espada N.21.

Exod. 32.

Greg. li. 20 mor. cap. 6.

pada para vengar sus ofensas: *Causam populi apud dominum precibus, causam Dei apud populum gladijs allegavit.* Bien està; pero replico. No eran estas causas las mismas en el monte, y en el Valle? Como en el monte es todo piedad, y en el Valle todo rigor? Si en el monte juzga que es capaz de misericordia el delito, como en el Valle juzga que no puede passar sin castigarlo? O que es grande la diferencia, dize San Gregorio, y Ruperto! Es assi que el delito es el mismo; pero en el monte lo sabe Moyses porque se lo dize Dios: *Descende, peccavit populus tuus;* en el Valle lo sabe por que lo vé: *Vidit vitulum & choros;* y ay tanta diferencia de oir el delito á verlo, que oido solo excita la compassion: pero visto, aun à la blandura de Moyses obliga à castigarlo con severidad: *Mox vt petitione veniam obtinuit* (dize San Gregorio) *ad eundem Populum veniens, ait: ponat vir gladium super femur suum.* A, y si se vieran los robos, las desembolturas, y escandalos de essas calles, como fueran menos los escandalos! No se ven, ni zelan, y por esso no se castigan; y como no se castigan, està hecha vn hospital de insolentes la Corte, y la Monarquia toda.

Rup. lib. 4. in Ex. c. 27

Exod. 32.

Greg. & Rupert. vbi supra.

N. 22. Bien avia menester oy España ver el Teatro que puso en la plaza de Tebas el Filosofo Filonio. Embióle el Senado de esta Ciudad á la de Athenas, para que reconociesse el modo de su govierno, de que resultaua en ella tanta rectitud, que era invidia de las demàs Ciudades. Fue el Filosofo, hizo el examen, y bolviendo à Tebas admirado de las buenas costumbres de los Athenienses, para dar razon de su legacia hizo q̄ se levantasse vn Teatro en medio de la plaza, y junto el Pueblo con el Senado, descubriò en él, cuchillos, cordeles, esposas, grillos, con otros instrumentos de justicia, y dixo: Sabed Tebanos, que la reformacion de los Athenienses naze de que ningun delito se queda sin castigar, y por esso son tan otras que las nuestras sus costumbres: *Nemo apud ipsos vitiosus est impuné; ideo mores illorum nostris emendatiores.* No faltan leyes prudentissimas en España: no faltan Superiores, y Juezes; pero falta quien zele los delitos, y los vea: falta quien aunque los vea, los castigue, pues todo se compone con el fauor, ò el dinero: y de aquì naze tanta corrupcion de costumbres, y tanta repeticion de calamidades. No menos que tres años de horrible hambre padeciò todo el Reyno de Israel en tiempo de David: *Facta est fames in diebus David tribus annis.* Y si queremos saber la

Vid. Desper S. 34. n. 35 S. 69. n. 24

2. Reg. 21.

causa, el mismo Dios dize que por vn pecado de Saul su antecessor en el Reyno: *Propter Saul & domum eius.* Què pecado fue este? Maltratô Saul á los Gabaonitas, faltando à la fee del juramento de paz que Josue les hizo; y aunque avian passado seiscientos años hasta Saul (como advirtiò San Chrisostomo) embiô Dios sobre el Pueblo tan gran castigo. El sucesso es este; pero no lo entiendo. Si el pecado lo cometió Saul, como guarda Dios el castigo para el tiempo de David? Qué delito, qué agravio hizo David â los Gabaonitas, para que Dios castigue su Reyno con hambre tan horrible? Muy grande agravio les hizo, dize el Abulense. En qué? Hallauanse los Gabaonitas ofendidos injustamente de Saul: entró David â Reynar, y constandole de la ofensa, no tratô de darles satisfaccion. Pues qué mayor delito en vn Superior, y Rey, que constarle de los delitos, y no hazer justicia de los delinquentes? Por esso embió Dios la hambre en el tiempo de David, y durô hasta que hizo justicia de los hijos de Saul: *Erat in hoc magna culpa David* (dize el Abulense grande) *quia ad eum pertinebat punire delicta notoria: & quia istud notorium erat, & nō punivit, tenebatur de negligentia.* Sobra la aplicacion en texto tā literal. No tengo hombre que castigue (dize el Pueblo) y assi me estoy paralitico de culpas, y de penas: *Hominem non habeo.*

Ioseph. li. 5 antiq. cap. 2

Iosue. 9.

Chrys. in Psal. 14.

Abul. in 2. Reg. 21. q. 6.

N. 23. Aun màs. Demos que aya Superior, y hombre que castigue; aun se quexa la necessidad de los Pueblos de que no tiene hōbre: *Hominem non habeo.* O, que se desvela, zela, corrige, castiga! Que importa, si nó preserva? *El castigo* (dixo el V.P.M. Avila) *ha de ser prevenido con buenos medios, para que no sea necessaria medicina tan costosa.* Bueno es castigar los delitos cometidos; pero si se pudo prevenir que no los huviesse, no se cūplirâ perfectamente con castigarlos. O Reynos! O Comunidades! O familias! Hasta oy haze temblar la desgraciada muerte de Oza. La vida le quitò Dios de repente junto al Arca misma del Testamento: *Percussit eum super temeritate.* Què hizo, que no le vale el Sagrado? Acaso cometiô algun sacrilegio? Hizo alguna desemboltura? No hizo mas que estender el brazo para detener el Arca, porque, zejando los brutos, se caìa: *Extendit Oza manum ad arcam Dei, & tenuit eam.* Pues essa accion mas parece digna de premio, que de castigo. No fue reparar el daño de el Arca? Si, dize vna gravissima pluma; pero quando? Quando ya iba á dar en tierra. Por esso no se le passa la accion. Pudiera, y debiera Oza aver prevenido desde el

Vid. Desper S. 26. n. 41

V. Avil. tr. 4. epist. 1.

Xenof. ap. illum.

Quintil. li. 2. cap. 7.

2. Reg. 6.

el principio esse daño, con llevar sobre sus ombros el Arca: no lo hizo, sino la fiò de vnos brutos; y quiere reparar el daño despues? Essa fue la temeridad que le castiga Dios con tan desgraciada muerte: *Percussit eum*. Entienda Oza, y los Superiores entiendan, que los daños del Arca, y de la Republica más se han de remediar con prevenirlos, que con castigarlos, para que se les passe el remedio en el Juizio de Dios: *Non tum prospiciendum est arca, quùm vacillat* (dixo la gravissima pluma) *qua ne impellatur providendum est*. Vea el Superior de qué Ministros fia el Arca de la Iglesia, ó la Republica; que si la fiô de ignorantes, como de los brutos Oza, no le bastarâ aplicar despues el brazo á reparar los yerros, y daños cometidos, pues debiô atender á que no huviera que reparar: *Cui sunt similes* (dixo Lyrano) *qui regendas Ecclesias suas alijs tradunt, etiam ignorantibus, & ipsi in alijs occupātur*. Si esto passa assi, que admira que los Pueblos clamen que estân sin hōbre? *Hominem non habeo*.

Oliv. disert in fer. 5. Ciner.

Lyra. in 2. Reg. 6.

§. IV.

QVEXANSE LAS FAMILIAS de la falta de la educacion, exemplo, y castigo de los padres.

N. 24. ENtremos ya en las casas particulares. O lo q̄ aqui hallaremos de almas enfermas! La primera es la muger llena de humores profanos, paralitica, sin movimiento para la virtud, porque lo tiene solo para la vanidad, passeos, concursos, galas, y desembolturas. Ea: *Vis sanus fieri?* Espiritu paralitico, quieres la salud? *Vtique domine*. El espiritu, à pesar del apetito, dize que si; pero no tengo hōbre: *Hominem non habeo*. No tienes marido? Si lo tengo; pero no es hombre de su casa: es hombre de la calle: *Non est mihi homo*. No es hombre para mi, que lo es solo para el juego, para los amigos, y para quiē él sabe: *Non est mihi homo*. No es para mi hombre de cuidado, porque ni cuida de mi cuerpo, y lo que es peor, ni cuida de mi alma: *Non est mihi homo*. O hombre, no hombre, sino bruto, y ni aun bruto; que el Leon zela á su consorte, y la castiga! No sabes que corre por tu cuenta el alma de tu muger, y sus defectos? Oye á Dios N. S. Prometiò â Abraham que tendria vn hijo en Sara su muger: oyòlo esta, y se riò entre si cō alguna descōfiança, atenta su ancianidad: *Quæ risit occulté*. Pagnino, y el Chald. *Intra se*. Aqui Dios, ô el Angel en su nōbre, dize á Abrahā: *Quare risit Sara?* Como Sara se à reido de mi promessa? Notad à quiē habla Dios: no á Sara, sino à Abraham su marido: *Dixit dominus ad Abraham*. Ay caso mas estra-

Plin. lib. 8. cap. 16.

Berch. li. 10 reduct. c. 57.

Genes. 18.

Pagn. Chal. ibi.

estraño? Pues si es Sara la que se ha reido, sea el cargo, y reprehension â Sara. No, sino à Abraham dize Dios, porque sepa Abraham, y sepa qualquier marido, que se pone á su cuenta la culpa de su muger. No â Sara, sino à Abraham, se haze el cargo de la risa, porque es Abraham el Superior de la casa: *Dixit dominus ad Abraham: quare risit Sara?* O Dios! Si hasta vna leve risa de la muger se pone â quenta del marido: què serà, no risa, sino trage escandaloso, profanidad contagiosa, y disolucion de costumbres de la muger? Bien dize que no tiene hombre, que â auer maridos, no durára tanto esta torpe perlesia: *Hominem non habeo.*

N. 25. Vamos à la camilla del hijo: Paralitico està con el ocio, con el vicio, con los amigos, con el juego, con las mugeres. No tienes padre? O padres! Dize el Apostol: no querais provocar â indignacion á vuestros hijos: *Vos, patres, nolite ad iracundiam provocare filios vestros.* Esto es (expone Stapletonio) no les deis ocasion de maldeciros, quando se vean perecer por falta de educacion: *Idest, ad maledicendum vobis, cum ex mala educatione perire se vident.* Pues què ha de decir el hijo mal criado, sino que no tiene padre? *Hominem non habeo.* S. Bernardo: *O parentes crudeles, immo non parentes, sed peremptores!* No tengo hombre, dize: no tengo padre, porque para mi no es padre, sino fiera: *Non est mihi homo.* Miradlo bien: como es padre el que viendo á su hijo paralitico de ignorancia, no lo lleua â las aguas de la doctrina? Como es padre el que, viendole paralitico en el ocio, no lo lleua â las aguas de el trabaxo? Como es padre el que, viendole paralitico de vicios, no lo lleua â las aguas de la correccion? Como es padre el que le ve paralitico en la diversion peligrosa, y no le lleua â las aguas del castigo? No es padre, sino cruel homicida de sus hijos, el que aunque cuide sus cuerpos, niega inhumanamente â sus almas la doctrina, el exemplo, y correccion: *Non est mihi homo.* Bien lo mostró en Roma aquel hijo que refieren, S. Bernardino, Boecio, y Gerson con otros. Lleuauanle à la horca, y ya al pie de ella pidiô que le traxessen à su padre para decirle vna palabra de importancia: Vino el padre, y fingiendo que le abrazaua, le arrancô de vn bocado las narizes, diziendo en alta voz: tu, padre inhumano, tu eres el que me ahorcas: tu el que me matas; porque si cõ tiempo me huvieras doctrinado, y corregido, no me viera aora en la deshonra, y desdicha en que me veo.

Vid. Desper S. 27. â nu. 38. S. 28. n. 32. S. 35 â nu. 19. S. 46. nu 23. S. 50. n. 17
Ephes. 6.
Cornel. ibi.
Stapl. dom. 1. post epiph text. 3.
Bern. epist. 111.
Bernardin. de evang. ater. ser. 17 cap. 5.
Boet. lib. de discip. schol cap. 2.
Gerson. 2. p serm. 1. de omn. sanct.
Prov. 19.
Petr. Dam. opusc. 46. cap. 1.

N. 26. Entiendo aora el ruego que hazia al mas pequeño de sus hijos

jos aquella insigne madre de los Machabeos. Viò combatido al mozo de las amenazas, y promessas del tirano; y temiendo que hiziessen alguna impression en su docilidad, le dixo con ternura de madre, y valor mas que de muger, estas palabras: Hijo mío, ruegote tengas misericordia de mi, que te traxe en mi vientre nueue meses; que te alimentè tres años á mis pechos, y hasta la edad presente te he criado: *Fili mi,*
2.Mach.7. *miserere mei, quæ te in vtero novem mensibus portavi, &c.* Quien no repara? Que tenga misericordia de ella, le dize: *Miserere mei.* Digale que tenga de si mismo misericordia: porque si viene en lo que le dize el tirano, perderá su alma para siempre. Esto si; pero que tenga misericordia de la madre? Si, dize vn docto Expositor de el Evangelio. Temia la madre q̃ si el hijo prevaricàra, se atribuiria su yerro á su falta de educacion, y por esso le pide que tenga de ella misericordia; como si dixera: ten, hijo, piedad de mi, y no quieras dexarme con la infame nota de mala madre, que no supe criar â mis hijos en temor de Dios: *Miserere mei. In virtutum duello* (dixo el Expositor docto) *præcipua erat matris causa, & pueri error matri tribueretur.* O padres Christianos, y quanta necessidad teneis los descuidados, de

Baez. li.7. in Evang. c. 4. §.7.

esta misericordia! Pero no la tendràn de vosotros vuestros hijos: porque mal educados, sin doctrina, y sin exemplo, claman, y clamarán, que no tienen padre: *Hominem non habeo.*

Pues qué, si miramos lo demàs de la familia? Quantas criadas, criados, esclauos ay paraliticos, con disolucion perniciosa de costumbres? Quereis sanar? *Vis sanus fieri?* O Dios, y lo que respõden á vna! Si queremos; pero no tenemos hombre: *Vtique domine; sed non est mihi homo.* Tenemos dueño para servirse de nosotros; no, para doctrinarnos. Tenemos hombre â quien hazer espaldas para sus vicios; no, â quien debamos vn buen consejo. Tenemos hombre que nos solicite â las culpas; no, que nos exhorte á la penitencia. Tenemos hombre que haga punto de defender nuestras insolencias; no, que corrija nuestras disoluciones, y escandalos: *Non est mihi homo.* Tienen razon de quexarse? Ojalâ no la tuvieran; pero si la tienen, como se piensa salvar el padre de familia? Para q̃ se pusiessen los Israelitas en camino de la tierra de Promissiõ, simbolo sabido de la Bienaventurança, les mandò Dios celebrar la Pasqua de el Cordero; pero advierte que para comerle se circunciden antes los esclavos que tuvieren: *Servus emptitius circumcidetur, & sic comedet.*

N.27.
Eccli.33.
Lect. Arab. hic.
Vid. Desper. sc.34.n.41.
Exod.12.

Cornel. ibi. n.44. *medet*. Dudo quien es el que á de comer, hecha essa diligencia, el esclauo, ô el señor? Es lo comun, que el esclauo, por que sin que se circuncidasse no podia ser admitido á participar del Cordero; pero Nicolao de Lyra, de sentir de los Doctores Hebreos, quiere que se entienda del Señor, á quien se prohibia la mesa hasta que el esclavo se circuncidasse: *Vt hoc referatur ad dominum servi*. Y si el señor está circuncidado? Esso se supone; pero aunque lo esté se aparta de la mesa, si su esclavo no lo està: porque siendo de su obligacion la circuncision de el esclauo, se le imputa la culpa del esclavo, como falta de su obligacion: *Quia cùm servus sit quadam res domini sui* (concluye Lyra) *ei imputari debet defectus circumcisionis*. Vea el padre de familia que importa poco que êl viva bien, si su criado, y esclavo por su omission vive mal: vea que llega indispuesto à la Comunion santissima, si aunque llega sin culpa propria, llega con las culpas que debió remediar, y no remediò en su casa: vea que no ay camino para su salvacion, si no corta los desordenes de su familia, pudiendo, porque se le imputa el tenerla paralitica, por no aver sido hombre para llevarla â las aguas de la enmienda: *Hominem non habeo*.

Lyra ibi. Mendoz. in 1. Reg. 6. annot. 22. n. 19. Oleast. in Exod. 12. Vid. Desper S. 25. n. 42

***

§. V.

QVEXANSE LAS ALMAS DE la falta de proximos que corrijan; y de su falta de resolucion.

N.28. BUelvo â las calles, y plazas, llenas de parahticos pecadores. Enfermos, quereis salud? *Vis sanus fieri?* Todos (dizen) queremos nuestra salvacion; pero no ay hombre que nos ayude: *Hominem non habeo*. Como no? Llegad à essas tantas venerables Comunidades; y vereis innumerables hombres de espiritu, y espiritus varoniles de mugeres Religiosas. Qué pensais hazen, sino oponerse muros à las culpas de los Pueblos, recibiendo en si los golpes de la austeridad? *Non opposuistis murum pro domo Israel*. Alli con su oracion se hazen fuertes à Dios para detener su justicia, y sus permissiones: *Quæsivi de eis virum qui staret oppositus contra me pro terra, & non inveni*. Los Religiosos son los Elias, que se llamó milicia de Israel, porque su oracion (como notô el Abulense) valia mas que vn exercito: *Currus Israel, &* (iuxta Hebræum) *militia eius*. Son los Eliseos, cuyas oraciones podiã mas (como dixo San Chrisostomo) que la multitud de los enemigos: *Piures nobiscum sunt, quàm*

Ezech. 13. Ezech. 22. 4. Reg. 2. Hebr. ibi. Abul. ibi. q. 19. 4. Reg. 6. Chrys. de cõ par. reg. & Monach.

quàm cum illis. Son el Moyses en el monte, que hazia mas contra Amalec con las manos levantadas en oracion, que Josue con la espada contra ellos: *Cum levaret Moyses manus, vincebat Israel.* Pues si ay tantos, como se quexan los Pueblos de que no ay hombre? O Santo Dios! Oigan muchos Religiosos, y Religiosas, no á mi, sino â Santa Maria Magdalena de Pazzi. *Puede ser* (decia â sus Monjas) *que muchas almas no se ayan convertido á Dios, porque nosotras no ayamos hecho por ellas oraciones fervorosas.* Y luego esta temerosa sentencia: *Nosotras (hermanas) auemos de dar cuenta á Dios de que ay muchas almas en el infierno, que si huviessemos rogado á su Magestad fervorosamente por por ellas, no estarian en aquellas penas infernales.* Vna, y otra vez repite lo fervoroso: por que basta en las almas Religiosas la tibieza, para que se quexen los pecadores de que les falta hombre para sanar: *Hominem non habeo.*

Exod. 17.

Chrysost. ho 79. ad pop.

In eius vit. cap. 98.

Vid. Desper ser. 38. à n. 20.

N. 29. Más. Tu, que te quexas de que no tienes hombre: no tienes en la Republica ancianos que te corrijan, amigos que te aconsejen, proximos que te edifiquen? *Non est mihi homo.* Es assi (dize la perdicion de las almas) que ay anciano; mas para mi no es hombre, por que no lo es de respeto para temerle, ni de autoridad para corregirme: que su vida le haze indigno de la autoridad, y respeto: *Non est mihi homo.* Es verdad (dize el pecador) que tengo amigo; mas para mi no es hombre, sino demonio, que me haze precipitar en las culpas, lleuandome â todo correr al profundo de el infierno, por los precipicios de el juego, juramentos, blasfemias, robos, torpezas: *Non est mihi homo.* No dudo que tengo proximo, dize el pecador escandaloso; mas para mi no es hombre, es monstruo inhumano sin entrañas de caridad: porque sabe como viuo, y teniendo boca para murmurarme, no la tiene para corregirme: me oye blasfemar, y me dexa: si me vè vna mota en el vestido me la advierte, y sabiendo las heridas mortales de mi alma las dissimula: *Non est mihi homo.* O Christianos! Qué se ha hecho la caridad de vnos con otros? Quien ay que cumpla el precepto de la correccion fraterna? Ya es verdad en la Republica Christiana lo que dize la Sagrada Historia de la tierra de Israel, que en toda ella no se hallaua vn Artifice de hierro, ô forjador: *Porró faber ferrarius non inveniebatur in omni terra Israel.* Alli era á diligencia de los Philistheos, para que no tuvieran los Israelitas espadas, ó lanças con que ha-

Chrys. ho. 7 ad Hebr.

Senec. li. 2. contr. c. 7.

Vid. Desper. ser. 36. n. 6 & n. 29.

ser. 65. à n. 15.

Raul. serm. 69. in quad

Math. 18.

D. Th. 2. 2. q. 35. art. 2

1. Reg. 13.

Vid. Desper ser. 69. à n. 11.

hazerles guerra;pero aqui (dize el Cardenal Damiano) es â diligencia de los demonios, que temiendo la guerra de los Corregidos, solicitan que no aya quien haga la correccion: *Philisthæi de terra Israel fabros ferrarios tollunt* (dixo el Santo Cardenal) *cúm maligni spiritus, falsæ pietatis obtentu, zelum correctionis de fratrum labijs auferunt.* Perdieronse ya aquellas despaviladeràs de oro, que mandô Dios hazer para las pavesas del candelero: *Emunctoria fiant de auro purissimo*: porque no ay (dize el Cartujano) correccion fraterna, que corte en las luzes de los proximos las pavesas de las culpas con entrañas de caridad: *Per emunctoria intelliguntur verba fraternæ correctionis.* Raro es ya (dize San Bernardo) el que cumpla con el mandato del Redemptor, de labarse vnos à otros los pies: *Et vos debetis, alter alterius lavare pedes*: porque es raro el que viendo à su proximo manchados los pies con el lodo de la culpa, le entre en el agua de la correccion los pies, para labarles el lodo: *Non est pelvis, non est aqua, non est qui se præparet ad illum abluendum.* Por esto son tantos los paraliticos pecadores, porque les falta hombre para ayudarlos, quando ay tantos para perderlos: *Hominem non habeo.*

Petr. Dam. op. 46. c. 4.

Exod. 25.

Dion. Cart. ibi.

Ioan. 13.

Ber. ser. 2. in Cœn. Do.

N.30. Vltimamente, Catolico: aun te queda que ver otro paralitico. Entra dentro de ti (dize San Augustin) y hallarâs vna alma pobre, desnuda, enferma, paralitica, que con las vozes de su necessidad te pide la entres en las aguas de la penitencia: *Redi ad conscientiam tuam, quicunque malé vivis, & invenies ibi mendicantem animam tuam.* Preguntale si quiere su salud eterna, y oirás que dize que si: *Vtique Domine*; pero que no tiene hombre: *Hominem non habeo.* Quê es no tener hombre, si es hombre? O, dize Origenes, que no todos los hombres son hombres! *Non omnes homines, homines sunt.* Dize el pecador que no tiene hombre, porque tiene hombre exterior; pero el interior le falta: *Hominem non habeo.* Dize que no tiene hombre, porque sus costumbres son de bruto, no de hombre. Ossuna: *Dicit, se mores habuisse, non humanos, sed brutales.* El pecador (dize Origenes) es hombre; pero no hombre hombre, como decia Ezechiel: *Homo homo de domo Israel*: porque el ingrato, y desconocido à Dios es hombre jumento *Non est homo homo, sed homo iumentum*; el maldiciente malicioso es hombre serpiente: *Serpens homo*; el luxurioso es hombre cavallo: *Non est homo homo, sed homo equus*; y assi de los demàs pecadores: *Hominem non habeo.* Dize que no tiene hombre, porque criado el hombre para dominar en

Aug. ser. 30 de Verb. Do. Vid. hîc. ser. 1. quadr. â n. 18.

Orig. ho. 3. in Ezech.

Raul. ser. 1 in ca. ieiun.

Osun. se. 26 in quadr.

Ant. Pad. hac ser.

Ezech. 14.

Orig. ho. 3. in Ezech.

Psalm. 48.

Math. 3.

Ierem. 5.

Geneſ. 1. en los apetitos brutos: *Dominamini piſcibus, &c.* El pecador
no domina, ſino èl es eſclauo
Chriſ. ho. 1 de ſus apetitos: *Hominem non*
in Geneſ. *habeo.* Dize finalmente que no
tiene hombre, porque no tiene
reſolucion varonil para ſalir de
la culpa, y por eſſo ſe eſtà tan-
Lud. Gran. tos años paralitico: *Virili ani-*
hac fer. *mo deſtituti ſunt*, dixo el V. Gra
Offor. in 1. natenſe. O Chriſtiano, y qué
quadr. fer. verdad! Todo tu mal naze de
hui. fer. tu falta de reſolucion. Poco ſe
le dá à Faraon que nazcan, y ſe
crien mugeres Iſraelitas; todo
ſu conato fue por ahogar los
Exod. 2. varones que nacieſſen: *Si maſ-*
culus fuerit, interficite; porque
el Faraon infernal (dize Ceſſa-
rio) no ſiente que nazcan en ti
deſſeos flacos, oraciones tibias,
y veleidades debiles, como no
tengas reſoluciones varoniles:
Ceſar. Are- *Invidens virtuti, conſentiens vo-*
lat. ho. 4. *luptati, fortitudinem præfocabat,*
concupiſcentias nutriebat.

N.31. Ea, Catolico: ya ves la falta
grande que ay de hombres, que
pudiera venir Diogenes el Cy-
nico con ſu luz en medio de el
dia, buſcando vn hombre en la
Laert. li. 6. plaza: *Hominem quæro.* Ay fal-
in diogen. ta de hombres para el zelo, pa-
ra la doctrina, y valor contra
las culpas, y ſus ocaſiones: ay
falta de hombres para la vigilan
cia, para el caſtigo, y para la preſervacion de los delitos: ay falta de hombres, porque la ay de maridos cuidadoſos, de padres ſolicitos, y ſeñores de familia que la zelen, para que Dios no ſea ofendido: ay falta de hombres, porque la ay de ancianos que corrijan, de amigos que aconſejen, y de proximos que edifiquen: ay falta de hombres, porque la ay de reſoluciones animoſas, para arrojarſe à las aguas de la penitencia; y de eſta falta de hombres naze el durar tanto la perleſia de las culpas. Pobres de noſotros, ſi nos faltára otro hombre, que es nueſtro Dios Hombre JESV CHRISTO! Ya vino eſte Hombre Dios, dize S. Aguſtin: *Venit ergo homo qui erat ne-* *Aug. tr. 17.*
ceſſarius. Quien ya podrá decir *in Ioan.*
que no tiene hombre? Hombre Dios tenemos: pidamosle la ſalud: pidamosle que embie hombres de eſpiritu á ſu Chriſtiana piſcina: que dè ſu zelo â ſus Miniſtros, valor à los Superiores, vigilancia â los padres de familia, à los proximos caridad, á todos reſolucion para dexar la cama del ocio, de la tibieza, y la culpa, para que arrojandonos á las aguas de la penitencia, aſſeguremos la gracia, con que ſe conſigue la Gloria: *Quam mihi, &c.*

REMISSIONES AL DESPERTADOR.

1 *Probatica piſcina*, Ioan. 5. Anton, Pad, *Fons divinæ pietatis.* Bethſaida.

ſaida. Syriac. *Domus miſericordiæ.* Sus cinco porticos los cinco dedos de la mano de la piedad. Serm.52. §.1. Enfermos los que abuſan de ella. Ser.10. Ser.49. §.3.

2 OTRO SERMON. *Piſcina.* Pepin. La Igleſia: los porticos, cinco modos vicioſos de entrar á ſus eſtados, à rieſgo de perecer para ſiempre. Ser.39. *De la vocacion.*

3 OTRO SERMON. *Piſcina.* Hug.Card. La penitencia: ſus cinco porticos, cinco requiſitos de la confeſſion.Ser.55.

4 OTRO SERMON. *Piſcina en Ieruſalem.* Caſia: en la Ciudad de paz la ſalud, la ſalud eterna en la Igleſia. Los cinco porticos, cinco recetas de eterna ſalud. Ser.62.*De recetas,&c.*

5 OTRO SERMON. *Piſcina.* Legionenſ. El mundo, hoſpital de conciencias enfermas. Cinco porticos, en que ay cinco linages de pecadores que curar. Ser.46. *De la viſita de las conciencias.* Veanſe los Sermones citados al fin de eſſe.

6 OTRO SERMON. *Piſcina.* Galfrid. La conciencia: los cinco porticos, los cinco ſentidos. En todos padecerá el que no ſe cura en las aguas de la penitencia. Ser.29. §.5. Al contrario, gozarâ el que los mortifica. Ser. 53. §.7.

7 OTRO SERMON. *Piſcina.* Chriſoſt. El Baptiſmo: mas no ſalva á los enfermos de culpas, ſi nó entran â las aguas de la penitencia, y buenas obras. Ser.54. *De las pruevas para la Gloria.* Veaſe el Ser.70. §.2. Ser.49. §.2.

8 OTRO SERMON. *Piſcina.* Legionenſ. La Republica, en que ay dolientes. 1.*Cœcorum*, Caſia: ignorantes de la Doctrina. Ser.70. §.3. Los ſegundos, *claudorum*, con fee, ſin el otro pie de la caridad. Ser.40. §.1. Los terceros, *aridorum*, eſteriles para merecer.Ser.25.§.3. Sin penitencia no ſanaràn.Ser.7.§.2. Al agua, y preſto; que no ay hora ſegura. Ser.6.

9 OTRO SERMON. *Languentium*, 1.*Cœcorum*. Hug. Ignorantes de la Doctrina. Ser.70.§. 3. Los ſegundos, *claudorum*, inconſtantes en los propoſitos.Ser.51.§.5. & 6. Los terceros,*aridorum*,ſin piedad.Ser.73. â §.1.A todos eſpera Dios.S.10.§.2.

10 OTRO SERMON. *Expectantium*. Qué eſperais? A deſpues. O deſpues! Ser.6. & 7. Eſperais al tiempo del morir? Entonces es poco ſegura la penitencia. Ser.8. Tiene grandes dificultades. Ser.9. Veaſe el Ser.68.§.5.

11 OTRO SERMON. *Erat quidam homo ibi.* Paralitico, ſin movimiento. Aſſi eſtá el pecador por la fuerça de ſus malos habitos. Ser.11. *De los daños de la mala coſtumbre.*

12 OTRO SERMON. *Triginta & octo annos.*Como ſe le cuẽtan

tan los años de enfermedad! Sepa el pecador, que ay numero señalado de años, y pecados, que le espere Dios. Ser. 12. *Del numero de pecados, &c.*

13 OTRO SERMON. *In infirmitate sua.* Suya? Si; porque la tenia por sus pecados. Chrysost. Cyril. August. Ser. 63. y qualquiera de los que se siguen hasta el 74. en que se notan varios pecados por causas de las calamidades.

14 OTRO SERMON. *In infirmitate sua.* Suya? Si; que ay pecadores enfermos de culpas agenas. Ser. 28. *De los pecados agenos.* Vease el Ser. 36. *De consequencias de varios pecadores*; y el Ser. 37. *de daños, &c.*

15 OTRO SERMON. *Vis sanus fieri?* Seas el que fueres: si la quieres, ay salud, y te la ofrece la divina misericordia. Ser. 1. *Combite á misericordia.* Vease el Ser. 10. y el 52.

16 OTRO SERMON. *Vis sanus fieri?* Esso se duda? Si. Bertario, q. 4. *Voluit indicare adeó peccatorem sibi in peccati consuetudine complacere, vt iure vertatur in dubium, an velit â peccatis liberari.* Ser. 11. *de la costumbre.*

17 OTRO SERMON. *Vis sanus fieri?* No ha de querer? Puede ser que no. El deshonesto en la ocasion, quantas escusas alega, para no dexarla. Ser. 58. *De la ocasion, y sus escusas.*

18 OTRO SERMON. *Hominem non habeo.* Rupert. Hug. Car. *Confessorem.* Sin Confessor no ay salud, pudiendo confessar, Ser. 7. §. 1. Vease el Ser. 55. *De las calidades de la confession.*

19 OTRO SERMON. *Vis sanus fieri?* Para qué le pregunta? Para que entre â conocer su mal estado. Ser. 5. *De los daños del pecado.* Abb. Chærem. *Interrogatione, vt speret hortatur.* Serm. 10. *de la misericordia.*

20 OTRO SERMON. *Hominem non habeo.* Assi claman las Republicas, almas, familias, por las omissiones de los Superiores, Sacerdotes, Padres. Ser. 27. á §. 5. Ser. 28. §. 6. S. 24. y 35. Vease la Introd. y Ser. 72. n. 24.

21 OTRO SERMON. *Erat homo ibi.* Alli, donde tantos cobrauan salud, este envejecido en su enfermedad? Por no arrojarse. Assi el que calla pecados en la confession. Ser. 56. *de la confession entera.* Fuerte cargo! S. 45. y 61. §. 6.

22 OTRO SERMON. *Vis sanus fieri?* Todos dizen quieren su salvacion; pero veamos si se disponen para conseguirla. Ser. 54. *De las prueuas para la Gloria.* Y el Serm. 48. *de las señales de predestinacion.*

23 OTRO SERMON. *Hominem non habeo.* Lamentacion comun. Pocos lloran: *Deum non habeo*, por que no consideran lo que es aver perdido â Dios por la culpa. Ser. 4. *de la malicia del pecado.* Ser. 29. y 30.

24 OTRO SERMON. *Surge*, contricion. *Tolle grauatum tuum*, la ocasion. *Et ambula*, en passos de buenas obras, para perficionar tu salud. Ser 62. *Recetas de perseverancia.*

25 OTRO SERMON. *Non licet tibi.* Hug. Card. Buelto â Dios, halla ya quien le persiga, no aviendo quien le hable en 38. años de la cama de la culpa. Pobres de los que persiguen! Su cargo, &c. Ser. 36. 37. Ser. 72. â §. 3.

26 OTRO SERMON. *Ecce sanus factus es, &c.* Tema mayor mal, si buelve á caer. Serm. 60. *de la reincidencia*; y Serm. 62. *de recetas de perseverancia*, con este Thema.



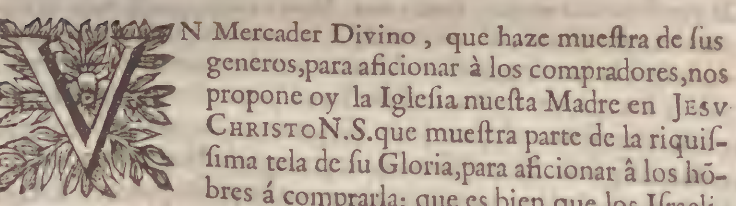
SERMON VNDEZIMO

DEL SABADO SEGUNDO DE QUARESMA, AL Real Acuerdo de Granada.

En la Chancilleria de Granada. Año de 1681.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem eius, &c. Ex Evang. Math. cap. 17.

SALUTACION.



N.1. VN Mercader Divino, que haze muestra de sus generos, para aficionar à los compradores, nos propone oy la Iglesia nuesta Madre en JESV CHRISTO N.S. que muestra parte de la riquissima tela de su Gloria, para aficionar â los hõbres á comprarla; que es bien que los Israelitas vean algunos frutos de la tierra de Promission, para que se alienten á pelear por conseguirla. Para este fin llevò â tres de sus Discipulos al Tabor, que fue, en la opinion mas seguida, el monte, y teatro de la Transfiguracion. A tres solos lleva? Temerosa opinion la que siente que aun de los Christianos son los menos los que suben al monte de la Gloria; y temerosa mucho mas, por la fuerça que dà â sus fundamentos el pernicioso descuido de los Christianos. A tres solos? Importaua assi para el secreto, dize el Abulense; que secreto, y entre doze parece que repugna. A tres solos? Eran los mas dignos, dize con San Chrisostomo, Theophilacto: y por esso los eligiò su Magestad. Los llevò, dize el Evangelista: *Assumpsit*. Buenos electos, que es menes-

Numer. 13. Cyril. Catech. 12. Ier. epist. ad Eustoch. Damas. ora. de transf. Bed. de loc. Sanct. Rabban. in Caten. hîc. Abu. hî. q. 8 Chri. h. 57 in Math. Theophil. in Math. 17.

nester lleuarlos como con violencia á la dignidad, siendo los mas
Ioan.21. dignos. Con ser San Juan tan querido del Salvador, aunque oy le
Math. 16. elige para el monte, no lo hizo Principe de la Iglesia, sino à Pedro; quizá fue porque para el Tabor faltô su voto, y sobró su
Marc.10. voto para las primeras sillas: *Da nobis vt vnus ad dexteram tuam, &c.* A Pedro, Juan, y Diego cupo la suerte de subir al monte de la Gloria. Avian de assistir en el huerto de las penas; y los previene con los gozos de oy para aquella noche.

N.2. Aqui preguntan los Expositores, por qué no fueron al Tabor los otros Discipulos? Eran indignos del fauor? No, dize San Juan
Damasc. ora. de trãs figur. Damasceno; que solo era Judas indigno: pero su compañia privó del fauor à los demás; que vno solo que aya malo en vna Comunidad, ô familia, basta para que padezca toda. Pues quedese Judas, y subán los demás al Tabor. Esso no, responde el Damasceno: que fuera descubrir su indignidad; y aunque sea vn Judas el indigno, mira el Salvador por su honra. Pues vaya Judas tambien; que pues fue admitido á la mesa, podrà serlo â la Transfiguracion. Pero, ô govierno de los Cielos! En la mesa obraua la liberalidad de JESV CHRISTO; pero en el Tabor obraua su justicia: y la liberalidad puede hazer fauores á los indignos; pero la justicia sentencia solo à favor de quien lo merece.

N.3. A estos tres electos guió Nuestro Redemptor para subir hasta la cumbre del monte: *Duxit illos.* No ay duda que se haze al natural cuesta arriba, el camino de la salvacion eterna; pero ni ay duda que se suaviza mucho el trabaxo de las cuestas con el exem plo de los mayores: *Duxit illos.* Ya en la cumbre, dize el Evan-
D.Th. 3.p. q. 45. ab art.1. gelista, que se transfigurò JESV CHRISTO S.N. esto es, hizo que redundasse â su Sacratissimo Cuerpo algo de la gloria que tuvo siempre en el alma, represada adentro para poder padecer. Estaua el Jordan detenido, para que passasse el Exercito de las penas; y
Psal. 113. da oy licencia para que corran las aguas de su gloria: *Transfiguratus est.* Se transfigurô: mostrò, mejor que Eliezer, los tesoros de
Genes. 24. su gloria, para que las almas, como Rebeca, le sigan hasta aquel matrimonio eterno de la Bienaventurança: *Et transfiguratus est.* Se transfigurô. Repugnaua la Sinagoga admitir á JESV CHRISTO
Numer. 17 por summo Sacerdote: y haze para convencerlos que florezca, mejor que la de Aaron, la vara de su humanidad santissima: *Et transfiguratus est.* Se transfigurò: *Resplandeció como el Sol su divino Rostro, y se vieron sus vestidos tan blancos como la nieve.* El Angel del sepulcro, passô tambien la nieue á su vestido; pero fue de re-
Math. 28. lampago el resplandor del Rostro: *Aspectus eius sicut fulgur:* porque luci-

ſucimientos de criaturas, ò ſon tempeſtad, ó la amenazan; los de JESV CHRISTO traen ſiempre benignidades de Sol. O digamos, que como Sol reſplandece, porque luce con reſplandores propios; pero los hombres, como relampagos, porque como eſtos piden à la tierra vapores para lucir, ellos mendigan, para lucir, de otros hombres el obſequio, y acompañamiento, de la tierra el oro, y la plata, y aun (como ponderô San Bernardo) mendigan de vnos guſanos el luſtre de ſus veſtidos: *De operibus vermium & murium pellibus ingloriam plané gloriam mendicare non erubeſcunt.* Ber. ſ. 2. de verb. Iſai.

Aparecieron alli Moyſes, y Elias: y ſe puſieron à hablar con Ieſu Chriſto S.N. Avia opiniones erradas (dize el Chriſoſtomo) de que era ſu Mageſtad Elias, ó alguno de los Profetas: y vienen (dize San Efren) â teſtificar que no es Elias, ſino ſeñor de Elias; ò vienen, Moyſes muerto, y Elias viuo (dize San Vicente Ferrer) à publicar que es Juez de viuos, y muertos. Lo que hablaron calla San Mateo; pero lo dize San Lucas: *Dicebant exceſſum.* Tratauan de la Paſſion, y Muerte del Salvador. Y viendole glorioſo? Grande documento! Acuerdeſe el hombre de la muerte entre las honras, para enfrenar apetitos. De la muerte de JESV CHRISTO hablan? Si. Vinieron â poner precio á la tela de la gloria: y dizen no ſe dará por menos que la Sangre del Vnigenito de Dios. Exceſſo llaman à eſta muerte. O miſterios! Corrian la bondad de Dios, y la malicia del hombre: y corriendo JESV CHRISTO haſta dar la vida por el hombre, moſtrò el exceſſo que haze â nueſtra malicia ſu bondad: *Exceſſum eius.* Diga Pilato que no ſabe la cauſa de eſta muerte: *Nullam invenio cauſam*; que ya la ley, y los Profetas nos dizen que muere JESV CHRISTO por vn exceſſo q̃ hizo de miſericordia, y amor: *Dicebant exceſſum.* Caridad grande fuera vſarla con quien la pide: mayor, vſarla ſin aguardar á que la pidan: maxima, rogar que la quieran recebir; pero morir por quien deſprecia eſſa muerte, què ſerà? Caridad nimia le llamó el Apoſtol; es vn exceſſo de amor, dize S. Lucas: *Dicebant exceſſum.* N. 4. Math. 16. Chryſ. ho. 17. in Mat. Ephr. ho. de transfig. Vic. Fer. hoc Sabat. Luc. 9. Pſalm. 18. & 61. Math. 27. Epheſ. 2.

N. 5. San Pedro mi Padre, anegado en avenida tanta de luzes, pretendiò edificar tres Tabernaculos para gozarlas. Era peſcador, y ſe ofrece á edificar: *Faciamus.* Valgame Dios, y lo que ſabe quien pretende! Que no ſupo lo que dixo, aſſeguran San Marcos, y San Lucas: ó porque quiſo apartar á JESV CHRISTO de Moyſes, y Elias, y era (dize Origenes) fomentar parcialidades: ò porque (como dize San Aguſtin) ſiendo perſona publica tratava ſolo de ſu conveniencia, y deſcanſo: *Neſciens quid diceret.* Aqui vna nube, y vna voz del Eterno Padre impidió à Pedro que proſiguieſſe. No es Marc. Luc. cap. 9. Orig. tr. in Math. Aug. ora. de 5. hæreſ. c. 7.

es otra coſa el trabaxo que Dios embia, que vna voz que dâ al Chriſtiano para que no ſe deſpeñe en mayores yerros. *Eſte es mi hijo muy amado* (dixo la voz) *oidle,obedecedle: Ipſum audite.* Oidle, dize: no al demonio, no al mundo, no á la carne; ſino al que dá la vida por voſotros,lo que no han hecho,ni harán eſſos enemigos vueſtros: *Ipſum audite.* Al oir la voz,*cayeron los Apoſtoles aterrados.* O Dios! Què ſerá en el dia de el Juizio, ſi eſto paſſa en el monte de la Gloria? Cayeron de ojos: *In faciam ſuam*;que como les mandaron oir,tuvieron por demàs los ojos para obedecer. En fin, alentados del Soberano Maeſtro *ſe leuantaron, y vieron ſolo à Ieſus.* Qué verdad! Solo Jeſus es el amigo que no falta. Baxò del monte,y les encargô el ſecreto de lo que avian viſto: *Nemini dixeritis viſionem.* No les manda callar lo que han oido. Han viſto glorias: eſſas ſe callen en la vida mortal; pero no callen los meritos con que oyeron ſe conſigue la Bienaventurança: *Nemini dixeritis.* O fue advertirles que no digan las palabras lo que han de decir las obras. Ay de mi,Predicador! Quando podré predicar, ſi han de hablar juntas las obras, y las palabras? Oy (Fieles) me determino à oir; pero neceſſito, para ſaber lo que he de oir, de la Divina Gracia. Pidamosla para oir todos,interponiendo la poderoſa interceſſion de MARIA SANTISSIMA. AVE MARIA,&c.

Ipſum audite. Ex Evang. lect. Math. cap. 17.

§. I.

NI MOYSES, NI ELIAS HAN de ſer oidos en el Tabor, por ſer extremos de piedad, y de rigor.

N.6. SIn los ſuſtos que otras vezes (Señor) ſe halla oy en eſte pueſto mi obediencia. Hallauame en otras ocaſiones fatigado: Pero mejor que yo lo dirà el Profeta Daniel. Soñô el Rey Nabuchodonoſor, ó le moſtrò Dios en vn ſueño aquel arbol prodigioſo, que mandaua el Cielo cortar,ò por ſobervio,ó porque â ſu ſombra vivian libres las fieras; y ordenó à Daniel que le deſcifraſſe el miſterio, y que fueſſe con toda breuedad: *Interpretationem narra feſtinus.* Daniel. 4. Aqui fueron los cuidados de el Profeta: aqui el quedarſe por eſpacio de vna hora penſatiuo: *Cœpit intra ſemetipſum tacitus cogitare quaſi vna hora.* Profeta: que eſpera el Rey: qué dizes? O,que ſe halla muy fatigado de varios penſamien-

mientos! *Cogitationes eius conturbabant eũ.* Miniſtro de Dios: qué tienes? No ſabes lo que has de decir? Si lo ſabe. Pues por qué es tanta fatiga? Por q̃ no ſabe el modo como decirlo. Avia de hablar al Rey materias de deſengaño, dize el V. P. Gaſpar Sanchez: avia de predicarle ſu miſeria para que ſe conocieſſe: avia de enſeñarle á ſer Rey con el debido vaſſallaje à Dios; y deſſeando no irritar, ſino aprouechar: fatigado, y penſatiuo, diſcurria en el modo, con que avia de decirle lo que no podia callarle: *Cogitavit* (dize el V. Expoſitor) *quomodó temperaret ſermonis acerbitatem; quem declinare non poterat.* Eſtas ſolian ſer mis fatigas en eſte pueſto; pero oy (Señor) me hallo conſolado: porque oy viene á predicar, no yo, ſino el miſmo JESVCHRISTO.

Gaſp. Sãch. ibi. v. 16.

N.7. Oidle, atendedle, imitadle (dize el Eterno Padre) que es Predicador, Maeſtro, y exemplar de Superiores: *Ipſum audite.* Valgame Dios! En el Thabor no hablan Moyſes, y Elias? Si: *Cum eo loquentes.* No habla Pedro en el Thabor? Tambien: *Dixit ad Ieſum.* Moyſes, Elias, y Pedro, no ſon Predicadores, Maeſtros, y Superiores? Nadie lo duda. Pues por qué no han de ſer oidos, é imitados? *Ipſum audite*, repite la voz del Padre: ſolo â JESV CHRISTO ſe ha de oir en el Thabor. Por qué? Yo me acuerdo que quando pedia deſde el infierno el avariento rico que embiaſſe Abraham à Lazaro, para que predicàra à ſus hermanos, le reſpondiô el Patriarcha, que allâ tenian à Moyſes, y los Profetas: que los oyeſſen: *Habent Moyſem & Prophetas: audiant illos.* Por quê no han de ſer en el Tabor oidos? Es la razon, à mi ver, que los hermanos del Epulon eran perſonas particulares en el Tabor ſe hallauan Apoſtoles, perſonas publicas: y perſonas particulares tienen muy mucho que aprender en las virtudes de Moyſes, y los Profetas: *Audiant illos*; pero Superiores, y perſonas publicas no han de aprender ſino del miſmo JESV CHRISTO: *Ipſum audite.*

Luc. 16.

Ea, veamos por què no han de ſer oidos los demás, antes que oigamos lo que JESVCHRISTO enſeña en el Tabor. Venga Moyſes: *Ecce apparuerunt illis, Moyſes* No ha de ſer oido? No, Señor. Pues vn Juez ya difunto? A, ſi hablaran los muchos que han ocupado las venerables ſillas de eſſe ſolio! Bié me perſuado que merecieran ſer oidos. O que deſengaños predicaran! Pues por quê no ha de ſer oido Moyſes ya muerto? No es aquel Miniſtro Superior, tan deſnudo de ambicion, y de codicia, que puſo debaxo de ſus pies toda la grandeza, N.8.

Hebr. 11. n. 24.

deza, y la riqueza de Egipto? Es assi verdad, dize San Geronimo; pero era Moyses la misma mansedumbre, como lo assegura el Texto Sagrado: *Erat Moyses vir mitißimus.* San Geronimo: *Inter cunctos homines mansuetißimus prædicatur.* Pues no se oiga â Moyses en el Thabor, quando se forma la idea de vn Superior perfecto; que para reprimir las insolencias no sirve la mansedumbre, sino la severidad. Los demás Christianos pueden presentar delante de Dios obras de caridad, y misericordia; pero el Superior, y Juez, si quiere misericordia, no ha de presentar, sino obras de rectitud, y justicia.

Numer. 12

Ieron. epist. 62. quæ ad Theophil.

N.9. A mucho que me dá que reparar aquel modo con que entrò el Profeta Nathan á reconvenir de su delito à David. Entra, y le dize: Señor, justicia. Como en tu Reyno, y en tus dias se ha de sufrir tal maldad? Vn hombre muy rico que tenia muchos ganados, â quitado à vn pobre vna obejita sola que tenia. Esto, Señor, no puede, ni debe sufrirse. Aqui David se indigna, se enfurece: como es esso? Tal sinrazon? *Vivit Dominus*: viue el Señor Dios de Israel que merece la muerte quien tal hizo: con el quatro tanto ha de pagar la obejuela: *Ovem reddet in quadruplum.* Valgame Dios! Para qué es esta parabola? Por què no le dize el Profeta su culpa con claridad? Ya se que dixo el Chrisostomo, que fue traza de diestro Cirujano esconder la lançeta, para no aterrar al paciente, â riesgo de que huyera la curacion: *Infirmanti non ostendit gladium, ne abhorreret medicinam.* Pero no se yo que necessitasse David de tanta traza. Vn hombre tan apacible? Vn Rey, que aunque pecó, y apagó la llama de el amor de Dios con su culpa, no ha perdido el temor à su Magestad, no es capaz de que le muestren su pecado? Ea que si: digale el Profeta que tiene enojado á Dios: que le aplaque con la penitencia; pero en parabola: por qué? Diò en el punto San Basilio de Seleucia. Queria Dios (dize) que David se dispusiera al perdon, haziendo vn acto con que inclinar á la divina misericordia. Qual? Vn acto de justicia, sentenciando justamente (como lo hizo) al Reo de la parabola. Pecô David como hôbre? Dize Dios. Pues zele, y sentencie como buen Rey: para que la justicia que como Rey exercita, sea su abogada, para que le perdone yo como á hôbre. *Regié decrevisti* (dize en nombre del Profeta S. Basilio) *regié decrevisti, ó Rex! Iusti animus sibi patronus est.* Pues si ay en la Republica, no delitos en parabola, sino abusos, desordenes, y escandalos en la realidad: serâ bien q̃ el

2. Reg. 12.

Chrys. ho. 1 in Ps. 50.

Basil. Seleu orat. 17.

el pedernál de la rectitud no arroje centellas al herirlo tantos yerros? No, Señor: que las centellas de la justicia son las que han de alumbrar al Superior, para hallar la puerta de la misericordia: *Iusti animus sibi patronus est.* Oigan á Moyses los que deben imitar su mansedumbre; pero no le oigan los que han de exercitar la justicia: *Moyses.*

N.10. Queda excluido Moyses de ser oido, por apacible; y segun esso abrá de ser oido Elias por severo. Tampoco lo ha de ser, dize el Chrisostomo, q̄ es mas severo de lo que conviene: *Plus nimio severus*: y vna aspereza, y severidad demasiada màs irrita que corrige; por lo qual no es Elias â proposito para idea de Superiores. Padre Abraham (oigamos q̄ habla desde el infierno aquel rico) Padre Abraham, dize: ten misericordia de mi: *Pater Abrahã, miserere mei.* O desdichado! Què pides, si ya se acabô el tiẽpo de la misericordia, q̄ despreciaste? Embiame á Lazaro para que me alivie: *Mitte Lazarum.* O eternidad, y lo que enseñas! A la luz de la eternidad conoce q̄ es mayor la necessidad q̄ el rico tiene del pobre, que la q̄ tuvo el pobre del rico. Y qué responde Abraham? Acuerdate, hijo, de que quisiste tener la gloria en el mundo, y no puede aver dos glorias, ni puedo concederte el alivio que desseas en el infierno: *Recordare fili, &c.* Aqui está el reparo. Acuerdate hijo? No sabe Abrahã que està el rico en el infierno? Como llama hijo á vn cõdenado? Hijo à vn maldito de Dios? Hijo al que no lo quiso por padre? Si, dize S. Juã Chrisostomo: que ya que le ha de negar justamẽte el remedio que tiene desmerecido, no quiere desesperar lo mas con hablarle con aspereza: *Recordare fili*; ya que le â de negar lo que pide, le trata bien. *Vide humanitatem iusti* (dize el Chrisostomo) *non dixit, inhumane, crudelis, sceleratißime: nã animæ deiectæ non addas perturbationem; satis est illi cruciatus suus, vt ne illius calamitatibus insultemus.* Hijo le llama (dize San Pedro Chrisologo) para q̄ entienda el rico que el negarle lo que pide no es passion, sino razon: no es furor, sino justicia: es cũplir la obligacion, cõ dolor de la piedad: *Voco filium, vt intelligas iudicij esse quod pateris, nõ furoris.* Aprẽdiò Abrahã del mismo Dios este estilo; pues al residenciar â Cain, le pregunta con benignidad por su hermano: *Vbi est Abel frater tuus?* No le llama, inhumano, fratricida (advirtiô aqui Cayetano) para instruir á los Superiores en el modo q̄ hã de tener en el trato de los subditos: *Non aliqua vtitur cõtumelia: ad instruẽdos iudices, vt abstineãt á contumelijs.* No duele tanto el negar la sentencia en favor al litigante,

Chryʃ. ho. de Elia.

Luc. 16.

Chryʃ. ho. de Lazaro.

Chryʃol. ʃer. 123.

Geneʃ. 4.

Caiet. ibi.

te, y el consuelo, y libertad al delinquente, quanto la aspereza que tal vez hallan vno, y otro en el Ministro: porque el favor, y el consuelo lo niega la justicia â la injusticia; pero el buen trato lo niega la falta de caridad al que tiene derecho á la caridad. No, Señor: no ha de ser oido Elias por su nimia severidad en el Tabor: *Moyses & Elias.*

§. II.

NO HA DE SER OIDO PEDRO, *porque olvidó el ser mortal, y dividia la piedad de la justicia.*

N. 11. EXcluidos Moyses, y Elias, veamos â Pedro: ha de ser oido Pedro? Menos que los demàs; pero por qué? Porque quiso tener en el mundo felicidad permanente? Assi San Proculo. Es porque queria detenerse en aquel estado, sin passar â mas perfeccion? Lo decia Theophilacto. O no ha de oirse porque como viô con Magestad â Moyses, y Elias: *Visi in maiestate*: no distinguiô Magestad de criaturas, de la divina Magestad, queriendo que estuviessen en semejantes Tabernaculos? Assi San Basilio de Seleucia: *Suam ipse socordiam arguit, cúm Dominum cum servis annumerat.* Por esto no me suena bien quando oigo decir â los Politicos, hablãdo de Dios, y del Rey N. S. *En servicio de ambas Magestades.* Pero por más no debe ser oido Pedro, dize Remigio: porque hallandose en la altura, y felicidad de el Tabor, se olvidó de que era mortal: *Erravit, quia oblitus est se & socios suos esse mortales.* Como ha de ser Pedro en el Tabor exemplar de Superiores, si olvida con el puesto su mortalidad, y aun su flaqueza, y peligro?

Procul. ser. de transfig.

Theoph. hîc

Luc. 9.

Basil. Seleu orat. 43.

Remig. in Caten. hîc.

Siempre fue misteriosa aquella vision, ô sueño que tuvo el antiguo Joseph, en que Dios le mostrô su exaltacion. Oigamosle, que èl mismo la refiere. Juzgaua yo (decia â sus hermanos) que nos hallauamos todos en el campo, segando, y atando nuestras miesses: y me parecia que la macolla de trigo que ligaua yo, se levantaua, se ponia en pie, y que la adorauan las vuestras: *Putabam nos ligare manipulos in agro, & quasi consurgere manipulum meum, & stare, vestros quê manipulos adorare manipulum meum.* Y este es simbolo de la exaltacion de Joseph? No menos que señalado por el mismo Dios. Vn haz de espigas puede significar à vn Virrey? Y con grande propriedad, dize la mas fecunda Oliva de la Compañia. Es para que Joseph entienda que el ser Superior no es oficio de descanso, sino de fatiga grande, en segar N. 12.

Genes. 37.

Oliv. hîc.

gar con los filos de el zelo los desordenes del campo de la Republica? La experiencia se lo dirà; y si nó, la cuenta: *Ligare manipulos in agro.* Es para decirle, que como su macolla de espigas no se levantò, sino pareció que se levantaua *Quasi consurgere*: assi los puestos de este mundo no son mas que vna representacion, y vn parecer? O es para mostrarle que como el manipulo levantado se parò: *Consurgere, & stare*: assi ha de estar libre de pretensiones de subir màs, para governar con acierto? No dudemos que todo esto enseñauan las espigas; pero quien no ve que sin ser espigas pudiera aprender Joseph en su puesto los mismos desengaños? No los viô Nabucho en vna estatua formada de varios metales, en vn sueño? Es assi, dixo la gravissima pluma; pero al saber Nabucho que era él la cabeza de oro, se hizo adorar sobervio en otra estatua, y quiere Dios librar del peligro de essa sobervia â Joseph. Como? Ya lo dize. Vea Joseph hazes, y macollas de trigo en esse campo: vea que las otras adoran â la suya; pero vea que la suya, aunque es adorada, es macolla como las demâs: *Omnes manipuli sumus, tum qui adorant, tum qui adorantur.* Si las que adoran son cañas fragiles de trigo: tambien es caña fragil la adorada: *Omnes manipuli sumus.* Si las que adoran han de verse en la Era debaxo de los pies del que las trilla: tambien se ha de ver la adorada debaxo de los pies: *Omnes manipuli sumus.* Vea Joseph (dize Dios) q̄ aunque lo han de venerar como á Superior en Egipto: es espiga que ha de segar la muerte: es fragil caña como los q̄ le veneran: y que se ha de ver, como ellos, debaxo de los pies en vn sepulcro: *Omnes manipuli sumus, &c.*

Daniel. 2. & 3.

Oliv. in Genes. 37.

N. 13. Pero aun no es esto lo mas. Donde viò Joseph las espigas? En el campo: *Manipulos in agro.* No en la era, no en las troxes. O Dios! Esto es lo mas temeroso. Vendrá dia en que quiten â estas espigas la dorada paja q̄ las adorna: vendrà dia en que se entre en las troxes esse trigo; pero en esse dia, quien sabe si las espigas que se vieron adoradas en el campo, tendrán inferior lugar en las troxes, ô en la Era, que aquellas de quien recibieron adoraciones? Ea, advierta Joseph que estâ simbolizado su puesto en vnas espigas, y espigas en el campo: *Manipulos in agro*: para que no solo se acuerde en el puesto, de su mortalidad, y flaqueza: *Omnes manipuli sumus*; sino repare, y tema su peligro, pues no sabe que lugar tendrâ en la Era del Juizio de Dios, en passando el tiempo de sus adoraciones: *Omnes manipuli sumus* (concluyò

Oliv. ibid.

yô la graue pluma) *& quidem manipuli colligati, de quibus anceps iudicium est, vter alteri precedat in horreo.* No, Señor: no es bien que Pedro en el Thabor sea oido, pues olvida estos desengaños, y riesgos: *Quia oblitus est se & socios suos esse mortales.* Aunque no solo por esto, dize San Paschasio; sino por que intentó hazer tres Tabernaculos distintos, vno para Jesv Christo, otro para Moyses, y otro para Elias: *Tibi vnum, Moysi vnum, & Eliæ vnum.* Mas claro: quiso dividir de Jesv Christo la mansedumbre de Moyses, y la severidad de Elias; y si nó quiere el Eterno Padre que sea oido Moyses por ser solo mansedumbre, ni Elias por ser todo severidad: menos gusta que sea oido Pedro, quãdo quiere apartar de JesvChristo la severidad, y la mansedumbre: *Error in causa est* (dixo San Paschasio) *quód tria se promittit facere tabernacula, quasi non eos caperet vnum tabernaculum.*

Paschas. li. 8. in Math.

§. III.

SEA IESV CHRISTO OIDO de los Superiores, para vnir la severidad con la mansedumbre.

N. 14. EA, Señor: ya es tiempo de oir â JesvChristo. *Ipsum audite*, dize la voz del EternoPadre en el Thabor: oid, escuchad, atended à mi dilectissimo Hijo. Aqui observo, que no dize que le toquen, que le miren, que le gusten, ô que perciban su fragracia; sino solo que le oigan: *Ipsum audite.* A los oidos quiere atentos. Y quienes son los oidos? Su nombre mismo lo dize: que segun razon no debieran llamarse oidos, sino oyentes, mejor, oidores. Los Superiores Ministros son los oidos de el cuerpo de la Republica (allâ Philon llamó oidos, ô oidores de Dios à los Angeles de la Escala, Ministros suyos: *Tanquam magni Regis aures*) oidos son los Ministros Superiores; y con grande propriedad, por la diferencia que los oidos tienen de los otros sentidos. Los otros tienen puertas, ô facultad para cessar de sus operaciones: los ojos, parpados: la lengua, labios, y dientes, &c. pero los oidos nunca se cierran: que siendo Oidores tienen abierta siempre la puerta à quien los busca. Los otros, con facilidad se mueven; pero los oidos, ô oidores no se mueven; siempre fixos, y firmes para oir. Pues en el Thabor (dize la voz del Padre) los oidos, ó oidores son los que han de atender á mi dilectissimo Hijo: *Ipsum audite*: No â Moyses, todo blandura: no á Elias, todo rigor: no â Pedro que los divide; si à JesvChristo, que sabe vnir la piedad, y

Phil. lib. de somn.

la justicia, enseñando á vnirlas â los Ministros Superiores. No tiene el rostro como vn Sol en el Thabor? No tiene como la nieve los vestidos? Es assi. Y puede conservarse la nieve con el Sol? Esse es el primor que enseña Jesv Christo: que ni el Sol de la piedad se esconda por la nieve de la justicia, ni esta nieve se deshaga por el Sol de la piedad.

N. 15. Floreció la vara, en que estaua escrito el nombre de Aaron, en señal de que le elegia Dios por Superior del Pueblo: Numer, 17. *Invenit germinasse virgam Aaron.* Caso admirable, y poco considerado! Tambien tenian letras las otras varas: consta del Texto: *Vniuscuiusque nomen superscribes virga sua*; pero no fueron electos los de las otras varas: porque no bastan letras para entrar en las Dignidades, que es menester, demàs de las letras, la vocacion de Dios, que á de dar el zelo, y prudencia para governar. Floreció la vara de Aaron. O, y el cuidado que Dios tiene (dize San Ambrosio) en avisar â los Superiores lo presto que la Dignidad se marchita! *Vt summam haberet humilitatem, sciens commissum sibi florem potestatis.* (Amb. epist. ad Curtiam) No solo floreciò; sino se viô colmada de frutos. Y sin raizes? Y aun por esso: no dexarâ de conseguir mucho fruto la vara que no tuviere raizes en la tierra, Y sin raizes, dize Christiano Druhtmaro; para que no estando asida à la tierra, pueda caminar adonde le lleuare la obligacion: *Virga illa sine radicibus, dominium erat potens vndequaque moveri.* (Druthm. explic. hunc loc.) Bien: y qué fruto llevò esta vara? Dizelo el Texto Sagrado: *In amygdalas deformati sunt.* Fruto de almendro. Dudo aora: para significar Dios su voluntad de que fuesse Aaron Superior no bastaua el milagro de que floreciesse su vara? Es assi; pero queria Dios enseñarle con el fruto à ser Superior perfecto. Dixo el Abulense que aunque lleuò fruto de almendro, no era de almendro la vara: *Illa virga erat de alia arbore.* (Abul. in Numer. 17. q. 11.) Luego no siguiô la vara las leyes de su natural, sino las disposiciones de Dios. O divina leccion de Superiores, que deben no dexarse llevar de su natural en lo q̃ obrã, sino solo de la ley! Pero esto mismo pudiera aprenderse, llevando fruto de nogal. No ha de ser (dize Dios) sino de almendro: *In amygdalas deformati sunt.* Tiene (Señor) este fruto á vn tiempo la corteza dura, cõservando vn interior muy dulce. (Simil.) Pues no tiene lo mismo el fruto del nogal? Es assi; mas con grande diferencia: que el fruto del nogal tiene la corteza no solo dura, sino amarga, lo que no tiene el fruto de el almendro. Pues quando quiere

Dios

Dios enseñar à Aaron à ser Superior cabal, le pone á la vista, no el fruto del nogal, que tiene amarga la cascara, porque no quiere que amarguen à alguno los Superiores; ponele si el fruto del almendro, que sin amargar conserva â vn tiépo la dulçura, y la entereza: porque quiere que aya en el Superior entereza para resistir á los atrevidos; pero sin perder la dulçura para no amargar â estos, y para recrear á los obedientes. Qué de la ocasion San Gregorio! *A delectatione vitiorum districtionis vigore constringat; sed semper necesse est, vt dulcedo & humilitas in corde teneatur.* Esto será oir, y imitar â JESVCHRISTO en el Thabor, que conservando la nieve de la justicia, nunca oculta el Sol de la piedad: *Ipsum audite.*

Greg. h. 12 in Ezech.

§. IV.

OIGAN LOS SVPERIORES à Iesu Christo, en el resplandor del exemplo para el bien comun.

N. 16. QUé mas predica, y enseña JESVCHRISTO en el Thabor? O Señor, y lo que enseña! *Ipsum audite.* Resplandeciô su Rostro divino; pero no lo mudò, dize San Geronimo: *Faciem non subtraxit.* Quedò de forma (dize Tertuliano) que le pudo Pedro conocer: *Lineamenta Petro agnoscibilia seruauerat.* Què fue esto, sino enseñar à no mudarse con la dignidad, y à no perder la memoria de la mortalidad, que perdió Pedro? *Ipsum audite.* Màs. Subiò al monte (dize S. Lucas) para ponerse en oraciō: *Ascendit in montem, vt oraret.* Què fue esto, sino advertir à los Superiores, que si quieren resplandores, y luzes para acertar, â de ser la oracion el principal estudio? *Ipsum audite.* Aun màs. En medio de sus glorias, trataua de dar la vida por nosotros: *Dicebant excessum.* Esto que fue, sino enseñar â los Superiores â sacrificar la suya por el bien comun? Pero lo principal que oy enseña es con el resplandor en el Rostro, y blancura en el vestido: *Ipsum audite.* Ha de auer en el rostro resplandores de vn Sol, para que aya en el vestido la blancura de la nieve: porque pende la hermosura de el vestido de los resplandores del rostro: *Nunquam chlamys enitesceet* (dixo vn graue Expositor) *nisi vultus emicarit.* Ya me explico. Cōponese el cuerpo de la Republica, del rostro de los Superiores, y de los otros miēbros del Pueblo. En el rostro han de estar los ojos despiertos de la vigilācia, los oidos immobles de la paciēcia, el olfacto viuo del zelo, para descubrir el bueno, y malo olor, de las virtudes, y vicios,

Ieron. in Math. 17.

Tert. lib. de Resurr.

Luc. 9.

Oliv. diser. in dom. 2. quadr.

cios, prendas forçosas de los Superiores. Màs El rostro nũca se viste, porque professa, por serlo, desnudez: no se viste, porque es el indice de los afectos del alma: no se viste, por que siempre ha de estar â vista de todos. O Dios, y la pureza que el rostro ha menester! En él se nota luego la menor mancha, y el mas pequeño lunar. Pero no solo pureza de manchas; resplandores, dize JESV CHRISTO, ha de tener: *Resplenduit facies eius*: porque no basta pureza de conciencia, y de intencion: no, justificacion al sentenciar; son menester resplandores del exemplo, para q̃ tenga hermosura el cuerpo de la Republica: *Nunquam chlamys enitescet, nisi vultus emicarit.*

N.17. *Vid. Desper S.34. â nu. 27. & Ser. 69. n. 24. Simil.* A introducido la politica, y decencia vna loable costumbre, que es recuerdo para las costumbres Christianas. Vemos en la mesa de vn señor, entre los recados para escrivir, vna campanilla. De què sirve? Me dirán que es para llamar à los criados. Es assi; pero añadiéra yo que es tambien para llamar al señor. Porque si es indecente dar vozes para llamar, y no lo es tocar la campanilla: llama la consideracion à mirar, que es mas indecente en la politica de Dios, dar vozes solas para llamar á los subditos. Aya campanilla, que no suena sino à impulsos de la mano: aya obras que suenen, y que llamen, que es lo demâs indecencia. Qué bien suena la voz, *Iusticia*! Pero si están las manos quedas para no dar à Dios lo que es de Dios: si se dà al mundo lo que avia de darse à JESV CHRISTO: si se dá al cuerpo lo que se avia de dar al alma: falta de las manos de las obras el sonido de la justicia: suenen *Iusticia* las manos, y serà voz de campanilla que llame à los subditos à su imitacion: *Sermo vivus & eficax* (dixo San Bernardo) *exemplum operis est.* *Ber. S. de S. Benedict.*

Aora entiendo la razon, por quê quando salian los demonios de los cuerpos de algunos que posseìan, y confessauan à JESV CHRISTO Hijo de Dios: les mandaua su Magestad que callassen: *Et increpans, non sinebat ea loqui.* Señor, y Dios mio: pues si dizen la verdad, por qué han de enmudecer? No es el testimonio de los enemigos su mayor credito? Dexad que digan quien sois. No dexará, dize San Ambrosio: y es divina la razon. Es assi que los demonios publicauan Hijo de Dios à JESV CHRISTO; pero lo publicauan sus palabras solas. Por esso les manda callar: por que no quiere ser conocido, y predicado Hijo de Dios con palabras agenas, sino con las obras proprias: *Vt operibus magis quam sermonibus Deus agnosceretur.* Digan N.18. *Luc.4.* *Amb. in Ps. 118.*

gan las obras,más que las palabras la grandeza de ſu ſer ; que ſerà ſin fruto que la publiquen ſolas las palabras. Y faltarà del veſtido la hermoſura, ſi faltáre del roſtro el reſplandor : *Nunquam chlamys enitescet, niſi vultus emicarit: ipſum audite.*

§. V.

SEA IESV CHRISTO OIDO en el zelo, y vigilancia ſobre los males de la Republica.

N.19. DEmás de el exemplo de las obras,predica oy en el Thabor JESV CHRISTO el zelo que debe tener el Superior. *Ipſum audite.* Què preſtó acudiô al remedio de los caidos! *Tetigit eos.* Los tocò. A quien? A los tres Diſcipulos.
Vid. Deſper Mas claro: á los ſubditos,é in-
S.64.n.21 feriores. Es leccion digna de ſer atendida. Cayeron los Diſcipulos aterrados, y acudiô à levãtarlos JESV CHRISTO. Pues para què los toca? No baſtaua la voz para remediarlos? En JESV CHRISTO ſi,que era omnipotente ; pero ſiendo en los Superiores forçoſas las manos de los inferiores miniſtros:enſeña el Redemptor como han de ſer eſſas manos: *Tetigit eos.* Manos que toquen ; no, que hieran: *Tetigit eos.* Manos que executen el remedio ; no manos que hagan mayor la llaga: *Tetigit eos.* Eſto ſe debe examinar en las manos de los miniſtros. Es bien digno de reparo el modo con que ſe portò Dios con el Principe Joſue, quando Achan tomò contra ſu mandato vnas prendas en el ſaco de la Ciudad de Jericô. Mandale q̃ eche ſuertes por las Tribus, por los linages, por las familias,por los particulares, y que caſtigue al que ſe hallaſſe culpado : *Quamcumque Tribum ſors invenerit, accedet per cognationes ſuas, & cognatio per domos, domus qué per viros.* No era mas Ioſue.7.
facil que dixera Dios â Joſue quien avia quitado el oro, y plata? Si, Señor: mas facil era; pero no lo mas conveniente. Quiere Dios que el Principe, no ſolo juzgue,y ſentencie los negocios que le vienen à las manos, ſino que inquiera, y examine quien es el que roba en Jericô contra el bien comũ. Quiere Dios que no ſolo ſe ſentẽcie lo que vino aqui;ſino que ſe paſſe ál examen, informe, y averiguacion de comó vino:que ſe toque con las manos, y ſe vea què hazen eſſas manos quando tocan : *Tetigit eos.*

O patio, y ſi hablaras! O conciencia,y ſi te oyeran! Pe- N.20.
ro no digas no lo que paſſa;diga lo que debe paſſar,vna miſterioſa viſion del Apocalipſi. VióSan Juan vn trono,y junto
al trono,y à ſu viſta vn mar: *Et in* Apoc.4.

In conspectu sedis tanquam mare. Que el trono signifique la silla del Superior, y el mar â los ministros inferiores, lo supongo con el doctissimo Oliva; pero aviendo de executar estos ministros los mandatos, y sentencias del Superior, dudo por qué ha de ser vn mar quien los signifique? Sean varas, plumas, y espadas de justicia; pero mar por què? El mar no vemos que ahoga, como la espada mata? Es assi, dize el Expositor insigne; pero es con gran diferencia. La espada quando mata, ò quando hiere, queda llena de la sangre del que mata; no assi el mar, que aunque ahoga con sus aguas al delinquente que le entregan, lo buelve entero á la orilla, como protestando q̃ lo admitió, no para el despojo, si solo para la execucion de la pena. *Occidi quem damnasti* (dize el mar) *nihil de illo, nisi pœnam sumpsi.* O Real Chancilleria! Alli està el Trono; pero en el patio està el mar: *In conspectu sedis tanquam mare.* En el Trono se pronuncian las sentencias; pero en el mar se executã. Pobre del mar, si debiendo ser mar para ahogar los delitos cõ las olas de la justicia: tiene no solo aguas, sino espadas que se manchen en la sangre! Tiene ballenas, q̃ sin temor de Dios, ni del Trono: qué? No lo digo: no lo digo. Vea el Trono lo q̃ ay en este mar; que ay tambien Trono para juzgar al Trono. Cuidado (Señor) con lo que executan lás manos: que está muy caido el Reyno, y necessitado de manos que lo levanten: *Tetigit eos.* Esto enseña JESV CHRISTO, aplicando las manos para levantar á los Discipulos: *Ipsum audite.*

Oliv. in Genes. 42.

§. VI.

EL QVE NO OYERE A IESV Christo exemplar, le oirà para su cargo, severo Iuez.

FInalmente: *Ipsum audite,* dize la voz de el Padre: atencion á JESV CHRISTO exemplar; porque de no, serà forçoso atender á JESV CHRISTO Juez: que assi le cõsideraua San Vicente Ferrer en el Tabor: *Vt index videretur vivorum, & mortuorum.* Ya no me admiro que cayessen los Discipulos aterrados, si vieron vna representacion del Juizio. Juizio? Solo la voz assombra: qué serà su rigorosa tela, y màs el que se ha de hazer de los Superiores? Durissimo le llamò el Espiritu Santo: *Durißimum iudicium ÿs qui præsunt fiet.* O superlatiuo temeroso! Durissimo? Serà duro (dize el antiguo Holcot) si entraron mal, y sin vocacion de Dios al oficio: *Durum, quia malé intraverunt.* Serà mas duro, si no governaron bien: *Durius, quia malé rexerunt.* N.21.

Vinc. Ferr. ser. 1. hui. Sab.

Sap. 6.

Holcot. ibi. lect. 77.

Y serà durissimo, si dieron mal exemplo â los inferiores: *Durissimum, quia malé vixerunt.* No se como ay quien apetezca los puestos, teniendo fee de este Juizio durissimo. No es cosa fuerte, y fortissima, que despues de vivir vn hombre, ajustado, con frequencia de Comuniones, de oracion, y otras obras virtuosas, entre en juizio, y salga con sentencia de eterna cõdenacion? Pues qué hizo, si suponemos que viviô bien? No se condena por lo que hizo, sino por lo que dexô de hazer. Qué pecados cometió? No es por los que cometiô, sino por los que dexó su omission que se cometieran. Por esto solo dixera yo que es en superlatiuo grado durissimo el Juizio que espera à los Superiores: *Durissimum iudicium ijs qui præsunt fiet.*

Vid. Desper S.27. â n. 31. & S.28. n. 29. & S.42. â n.21.

N.22. Hallolo (Señor) en vnas bien dificultosas palabras del Eclesiastico. *Præter David, & Ezechiam, & Iosiam, omnes peccatum commisserunt.* Habla aqui de los Reyes de Judà, y dictandole el Divino Espiritu afirma que pecaron todos, exceptos solos tres que fueron David, Ezechias, y Josias. La dificultad està en esta excepcion, y puede fundarse en solo David. No consta de Texto Canonico que David pecó? Quê cosa ay tan notoria en el mundo? Pues como en este Texto, Canonico tambien, dize el Espiritu Santo que no pecô? La solucion comun es facil: porque el pecado de que aqui habla el Texto es la idolatria: y en este dize el Divino Espiritu que David, y los otros dos Reyes no cayeron. *Peccatum* (dixo el P. Cornelio) *intellige idololatria.* Bien; pero no es tan facil la solucion á la replica. Sea assi que no fueron idolatras estos Reyes, y que por esso se diga que no pecaron; pero de donde consta que los demàs lo fueron? Acaso los Reyes, Asa, y Josaphat fueron idolatras? De ninguna suerte; que adoraron siempre al verdadero Dios, y fueron enemigos declarados de la idolatria. Pues por qué no se exceptuan, como aquellos tres, sino los encarta el Escritor Sagrado con los otros que adoraron fallos Dioses? Nunca mas insigne el doctissimo Cornelio Alapide. Es assi (dize) que el Rey Asa, y Josaphat no fueron idolatras, no adoraron Dioses fallos; mas permitieron que huviera Altares profanos en sus Reynos: tuvieron amistad con el Rey Achab, con Ochozias, y Joran, Reyes de Israel, que fueron idolatras. Ea pues: aunque es assi que ellos por si no idolatraron, se reputan en el Juizio de Dios cultores de la idolatria, por la idolatria que permitieron: digase que como los otros pecaron: *Omnes peccaverunt.* El

Eccli. 49.

2. Reg. 11.

Cornel. in Eccli. 49. v. 5.

3. Reg. 15. n. 14.

3. Reg. 22. n. 44.

2. Paral. 19 n. 2. & cap. 20. n. 37.

doc-

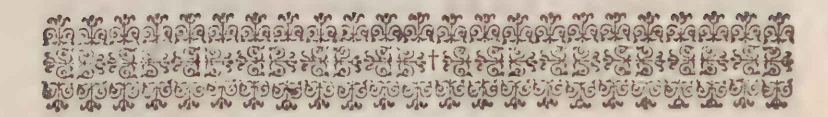
doctissimo Alapide; *Rex Asa & Iosaphat fuere veri Dei cultores, & osores idolorum. Id verum est., sed tamen peccavit uterque peccato idololatriæ vicino & annexo.* O temerosa doctrina! Noten este lugar los Reyes, los Principes, y Superiores. Valgame Dios! Que no basta al Superior, y Juez ser bueno en si mismo, y carecer de pecados; sino que se le hará cargo en el Juizio del pecado, y pecados que los otros cometen en lo mas remoto del Reyno, como si el mismo Superior los huviera cometido! No, Señor, no basta, quando se debieron, y se pudieron impedir. Atencion pues á JESV CHRISTO exemplar, para no incurrir en la severissima indignacion de JESV CHRISTO Juez: *Ipsum audite.*

Corn. ibid.

O, y lo mucho que ay que atender en este exemplar de Superiores que predica en el Thabor! *Ipsum audite.* No se oiga à Moyses, que es todo mansedumbre: no â Elias, que es todo severidades: no â Pedro que los quiere dividir, olvidando con la gloria, que es mortal; sea si oido JESV CHRISTO, que vne la severidad con la mansedumbre: *Ipsum audite.* Sea oido JESV CHRISTO, en la imitacion de sus resplandores, de que pende la hermosura del cuerpo de la Republica: *Ipsum audite.* Sea oido JESV CHRISTO en imitar su oracion, en ofrecer la vida para el bien comun, en atender al remedio de los caidos, y en el zelo de escusar ofensas de Dios: *Ipsum audite.* Oigamos todos (Fieles) á este Maestro Soberano: *Ipsum audite.* Baste de oir las importunas vozes de los apetitos, y oigamos las vozes suavissimas de la Divina Ley, las de los Ministros de Dios, las de la propria conciencia, y las corpulentas vozes de tantas calamidades, y desengaños: para q̃ subiendo alentados al monte de la penitencia, lleguemos alegres por la escala de la gracia al Eterno Palacio de la Gloria:

Quam mihi, &c.





SERMON DVODEZIMO

DEL SABADO SEGUNDO DE QUARESMA, AL Real Acuerdo de Granada.

En la Chancilleria de Granada. Año de 1683.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem eius, &c. Ex Evang. lect. Math. cap. 17.

SALUTACION.

N. 1. LLorando están los caminos de Sion (decia lamētandose Geremias) al ver que no ay quien los frequente para ir â la solemnidad: *Viæ Sion lugent, eo quód non sint qui veniant ad solemnitatem.* Llenos de yerva se miran (dixo Lyrano) y crece con el riego de las sentidas lagrimas que vierten, por hallarse tan desiertos. Llorando están (dize en su exposicion San Buenaventura) los caminos de la Celestial Sion, y salvacion eterna, quando se alegran tanto los de la infernal Babilonia, y eterna condenacion. Se alegran estos por verse tan assistidos; lloran aquellos al verse desamparados. O Dios, y què cursados los caminos de la ambicion, los de la codicia, y torpeza! Què olvidados los del amor de Dios, y del proximo, los de la penitencia de las culpas! Llorad, llorad, caminos de Sion; que teneis razon de llorar *Viæ Sion lugent.* Pero dessèo saber si ay razon para no frequentar estos caminos. Preguntemos al enfermo, por què repugna tomar la medicina? Por qué se retira de la embarcacion que va â las Indias el mercader codi-

Thren. 1.

Lyra. li. different.

Bonav. in Thren. 1.

Hug. C. ibi.

Similes.

cio-

cioso de riquezas? Por què se aparta del camino el caminante, q̃ dessea llegar â la quietud de su casa? Ya oigo decir que es por lo que tiene de amargo la medicina, de escollos, y tempestades el mar, de cuestas, y asperezas el camino; pero â la verdad no es, sino porque no se haze el debido aprecio de la salud, no se consideran los interesses grandes de las riquezas, ni se atienden las conveniẽcias, y descanso de la patria: que â considerarse bien, los escollos, las asperezas, y las amarguras, todas se bolvieran apacibles, suaves, y dulçes. Falta (digamoslo con claridad) falta en el Christiano la memoria, el conocimiento, la consideracion, y amor à la Bienavẽturança: y de aí naze el horror á los caminos, y medios de conseguirla; que si viuamente la atendiesse, y apreciasse, fueran sin duda delicias todas las asperezas que aprehende en el camino de su patria èterna.

Oigamos vnas palabras dificiles de JESV CHRISTO S. N. *Ego misi vos metere quæ non laborastis: alij laboraverunt, & vos in labores eorum introistis.* Yo os embié (dize à sus Discipulos) à segar lo que no os costó trabaxo: otros (que fueron los Patriarcas, y Profetas) trabaxaron mucho, y aveis venido vosotros á coger el fruto de sus trabaxos. Quien no ve la dificultad? Sea assi que los Patriarcas sembraran, y que segaran los Aposto es los frutos de la Fè; pero que diga N. Redemptor que no trabaxaron los Apostoles? No es el segar trabaxo? Los Labradores, y la experiencia lo digan. Es trabaxo; y aun dixera yo que mayor que el de quien siembra: porque este espera el buen dia para arar, va con gran sossiego al passo del buey, y va arrimado â la esteva, y aguijada; pero el que siega: quien no ve lo que padece? Qué soles! Qué sedes! Quê fatigas, inclinado el cuerpo! Solo el salir â ver segar costô la vida al marido de Judith; y de essa ocasion muriô tambien aquel niño que resucitó Eliseo. Pues si es cierto que los Apostoles vinieron à segar: *Misi vos metere*; como dize el Divino Maestro que no tuvieron trabaxo? *Quæ non laborastis?* Divinamẽte Hugo Cardenal, con San Chrisostomo, y Ruperto! No niega el Salvador (dize) que es gran trabaxo el segar; pero en comparacion del sembrar, no lo parece. Como es esso? Porque aunque es assi que el segar es gran trabaxo, y aun mayor que el de sembrar; pero es â la vista de la cosecha, lo que el que siembra no tiene, porque mira lexos el fruto; y es tanto lo que alivia los trabaxos la vista de su fruto, y de su premio, que no l'ama JESV CHRISTO trabaxo al de los Apostoles, porque tenian presente el premio de su trabaxo: *Misi vos metere quæ non laborastis.* Aora el Car-

N.2.
Ioan.4.
Origen. in Caten. hic.
Simil.
Iudith.8.
4.Reg.4.

Hug.C.in Joan.4. Cardenal docto: *In messe facilitas est, & securitas, & iucunditas, de præsentia fructus; in semine autem multus labor, diuturna expectatio.*

Chrys ap. Cornel. hic. Rup. lib.4. in Ioan. N.3. Ea, Fieles: No ay duda que tiene trabaxos, y penalidades el camino de la salvacion eterna; pero ni la ay en que desparece todo lo que tiene de aspereza este camino, al considerar el eterno fruto, y premio de los trabaxos. Por esso oy, para animar la Iglesia la cobardia de sus hijos los Catolicos, les propone el dichosissimo termino, á que se encamina lo aspero de la penitencia, y batallas de las tentaciones de la vida; que si para este fin se transfigurò en el Thabor JESVCHRISTO S.N. como dize el Angel Doctor Santo Thomas: para este mismo fin nos propone oy la Iglesia esta transfiguracion. (D.Th. 3.p. q.45. art.1) Advertid (dize) que llevó el Señor à tres de sus Discipulos à la eminencia de aquel monte para que fuessen testigos, y viessen algo de la grandeza de su gloria. Qué suaves les parecerian las cuestas, quando se vieron entre tantas dichas! Pedro llega á olvidar todo lo terreno, por hazer permanente aquella pequeña parte de felicidad: qué deberá hazer el Christiano por gozar el todo de vna eternidad dichosa? (Cartus. vit. Christ. 2.p. cap.3.) Animese Pedro, simbolo de los Superiores, y Juezes: animese Juan, que significa à los Confessores, y Virgenes: animese Diego que representa â los Martires; pero si en este sitio debo estrechar la doctrina para los Superiores: como predicarê oy â los Superiores el camino seguro de la Gloria? Solicitemos para el acierto la gracia: AVE MARIA, &c.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem eius, &c. Math. 17.

§. I.

SON PELIGROSOS LOS los puestos, y Dignidades.

N.4. SI yo acertára à leer (Señor) alguna de aquellas cartas que para los Superiores de la Asia, escriviô San Juan en su Apocalipsi, me persuado cumpliera oy con la grãde obligacion de mi oficio. Al Angel de Epheso, dize vna: *Angelo Ephesi.* Al Angel de Smirna, dize otra: *Angelo Smirnæ.* Y de la misma suerte, los sobreescritos de todas dizen, al Angel: *Angelo Pergami: Angelo Thiatiræ, &c.* Pregunto: se escrivieron á algunos Angeles estas cartas? No, sino à hombres, y muchos de ellos con mu- (Apocal.2)

muchas imperfecciones, y aun culpas: y assi à los màs, despues de reprehenderlos, exorta el Secretario de Dios en su nombre, á que hagan la debida penitencia: *Age pœnitentiam: pœnitentiam age.* Pues como los llama Angeles si los mira con defectos? Esso es en el sobre-escrito, que todos ven (dize la docta pluma del Carmelo) para que, como à Superiores, se les conserve el debido respeto á su dignidad; pero adviertan los Superiores que deben leer para si los avisos, y reprehensiones de Dios, que vienen en la carta: *Nam Præsules, etiam delictis infecti, honore afficiendi sunt.* Segun esto, no me toca oy leer la carta de Dios, sino traerla, y quando mucho leer el sobre-escrito: *Angelo. Al Angel del Real Acuerdo de la Ciudad de Granada.* Si, Catolicos: Coro de Angeles aveis de mirar siempre à este autorizado Teatro de gravissimos Senadores; que allà toca à su atenta consideracion el ver si se corresponde el nombre de Angel cō las obras, ô si las obras llenan el nombre de Angel que trae el sobre-escrito de la carta.

Apoc. 2. & 3.

Sylveir. in cap. 2. q. 12 nu. 5.

N. 5. No toca leer mas á los de fuera, porque lo impide el sello de la autoridad, acreedora del respeto; pero aun sin leer más que el sobre-escrito, se lee el riesgo grande de la dignidad. Al Angel, dize: *Angelo*, para acordar el escarmiento del primer Angel; en quien fue lo mismo intentar la elevacion de su solio sobre los Astros, que caer miserablemente hasta el abismo. No se que desgracia es esta de las alturas (dixo el otro entendido) que nada ay en ellas de seguridad: *Nihil altum inter homines tutum*; y assi se ve que no suele darnos cuidado el encontrar los hombres por essas calles; pero si descubrimos que alguno está en lo mas alto de vn arbol, en el tejado de vna torre, luego nos asustamos, y tememos, no por otra causa q̃ por el peligro que consideramos en las alturas. Adonde van los rayos, sino â los mas altos montes, y à las torres mas levantadas? *Decidunt turres, feriunt qué summos fulmina montes.* Quien encuentra preposicion en vn periodo, que luego no infiera ha de seguirse el caso, ò la caida? Vno de dos casos se sigue, dize advertido Donato, ó el acusatiuo, ò el ablatiuo: porque, ó se sigue el ablatiuo, con que se pierde en esta vida la preeminencia, ó el terrible acusatiuo de los cargos que se harán al que ha tenido la preposicion de otros, en el Juizio de Dios: *Præpositioni quot accidunt? Vnum. Quid? Casus tantum. Quot casus? Duo. Qui? Accusatiuus & ablatiuus.*

Isai. 14.

Apollod. ap. Stob. s. 103

Coren. clyp. patient. li. 1 cap. 26.

Similes.

Horat. li. 2. carm. od. 10

Herod. li. 1. hist.

Donat. ap. Nieremb. ho. 31. §. 2.

N. 6. Por esso repartiendo el Apostol los exercicios, y enseñan-

írando el modo de portarſe en ellos à todos los eſtados: llegando â hablar de los Superiores, dize: *Qui præeſt in ſolicitudine.* El que preſide ande cuidadoſo. De què? No ſolo de los ſubditos; ſino primero de ſi, y de ſu peligro: que es lo que San Bernardo temia en la exaltacion de ſu diſcipulo el PapaEugenio à la dignidad ſuprema: *Conſidero gradum, & caſum vereor.* Miẽtras eſtuvo Saul en baxa fortuna, no leemos de él algun rieſgo conſiderable; pero deſpues que ſubiò à la altura de la Corona de Iſrael, ſabemos que cayò ſobre ſu miſma eſpada, que abriò á ſu alma la puerta para ſu eterna deſdicha: *Irruit ſuper eum*; ſimbolo claro (dixo Stephano Cantuarienſe) de los que por abuſar de la eſpada del poder, les fue lazo el pueſto, para caer en vna eterna infelicidad: *Hoc facit qui propria poteſtate abutitur ad mortem æternam.* O Señor, y lo mucho que ay en la altura que temer! Haſta aora entendia yo que nació de confiança aquella voz de mi Padre San Pedro: *Quid ergo erit nobis?* Maeſtro Soberano (decia á JESV CHRISTO) ya ves que hemos dexado todas las coſas por ſeguirte: *Ecce nos reliquimus omnia & ſequti ſumus te*; què podremos eſperar por eſto? *Quid ergo erit nobis?* Es lo comun, q̃ fue querer ſaber qué premio ſe le daria por ſu renũcia. S. Geronimo: *Quid igitur nobis dabis præmij?* Aſſi lo entendi yo ſiempre; pero atendió Jãſenio con Euthimio á los ecos de eſta voz, y les pareció mas hija del temor que de la confiãça: *Metuens interrogavit*; y fue como ſi dixera: todo lo terreno hemos dexado: hemos dexado la ambicion, el interes, las conveniencias, y las eſtimaciones del mundo; pero temblando eſtoy (dize Pedro) ſin ſaber lo que ſerà de mi: *Quid ergo erit nobis? Metuens interrogavit.* O Dios, y lo que infiere mi cuidado! Si aſſi teme el que todo lo dexa: quanto debe temer el que todo lo quiere? Si ſe aſuſta tanto el que puſo al mundo debaxo de ſus pies: quanto debe aſuſtarſe el que tiene al mundo en el coraçon, y ſobre ſu cabeza? Si pone en tanto cuidado el rieſgo de la eternidad á quiẽ andava por la calle del deſprecio: quanto debe dar al que anda por lo alto del arbol, torre, y monte de la eſtimacion? *Metuens interrogavit: quid ergo erit nobis?*

Rom. 12. Bern. epiſt. 237. 1. Reg. 31. Steph. ap. Lilm. ibi. Math. 19. Ieron. ibi. Euth. in Math. 19. Ianſen. cap. 10. concord.

§. II.

IMPORTA RETIRARSE EL Superior á exercicios en algunos tiempos.

EA, no dudemos q̃ ay rieſgos que temer en las alturas: què medio ay para N. 7.

ſalir

ſalir libre de los rieſgos? Muchos ay ſin duda; pero ninguno á mi ver, tan eficaz, como el q̃ oy enſeña JESVCHRISTO en el Evãgelio à los Superiores. Atẽcion â tan Soberano Maeſtro: *Ipſum audite.* Ya avia hecho eleccion de Pedro para Superior, como ſe ve en el capitulo antece-
Math. 16. dente: *Super hanc petram ædificabo Eccleſiam meam, & tibi dabo claves:* Quando, luego que paſſaron ſolos ſeis dias, le lleua â lo encumbrado de vn monte: *Aſſumpſit Ieſus Petrum:* á vn mõte no ſolo encumbrado, y que (co
Iero. de loc. hebr. mo dize S. Geronimo, el V. Beda, y Joſepho) tenia vna legua
Beda, de loc Sanct. de ſubida; ſino monte apartado, y retirado: *In montem excelſum*
Ioſeph. li. 4 de bell. c. 2. *ſeorſum.* Valgame Dios! Sea aſſi que luego que es Pedro electo Superior vea en vn monte ſu rieſgo para temer; pero en mõte retirado? Superior, y en retiro? No ſe llaman los Superiores perſonas publicas, porque ſon publicas fuentes, de donde beben los ſubditos las aguas de la direccion, y el exemplo? S. Ber
Ber. li. 1. de conſid. nardo lo decia: *Omnes de fonte publico bibunt de pectore tuo.* Y ha de eſtar la fuente en retiro? Si ſeñor: porque le faltaran aguas que comunicar à la fuente publica, ſi por lo eſcõdido, y retirado de los minerales de la tierra no acudiera à pedir al mar nueuo caudal de aguas q̃ repartir. Es verdad (dize á ſu Eugenio, S. Bernardo) es verdad q̃ es fuente publica el Superior; pero ſerà por eſſo bien q̃ eſtè ſedienta la fuente? *Et tu ſeorſum ſitiens ſtabis?* Beba la fuente, para q̃ tẽga q̃ dar de beber â los demàs. Ibid.
Ea pues: Pedro, Superior, perſonas publicas, dize JESVCHRISTO con llevarle al monte: al retiro con migo, para aprender â ſer perfectos Superiores: *In mõtem excelſum ſeorſum.* Eſte es el medio que oy enſeña el Soberano Maeſtro para evitar los rieſgos de la altura: deme Dios ſu gracia para entenderlo.

Es comun experiencia (Señor) que las ocupaciones exteriores ſuelen traer olvido de la que es mas importante. Eſta variedad de acciones ſuele diſtraer las potencias para el proprio recogimiento. Aun en ſi miſmo lo lloraua S. Bernardo: *Væ mihi à periculo vineæ meæ! Turbæ diſcordantium, cauſarum moleſtia, rara hora deſunt. Non eſt prohibendi facultas, non copia declinandi, ſed nec orandi ſpacium.* Sucede en eſto à muchos lo que â las tortugas del mar indico, que amãtes de ſu libertad ſuben al centro, nadan ſobre las olas, deſcubierta al Sol la eſpalda; pero acaece (dize Plinio) que ſecando el Sol, y el ayre la concha, aunque deſpues quieren hundirſe, ya no pueden, y vienen â ſer preſa de los peſcadores: *Voluptas liberé ſpirandi in tantum fallit oblitas ſui, vt ſolis vapore ſiccato cortice no queant mergi.* Secã N. 8. Ber. ſer. 30. in Cant. Plin. lib. 9. cap. 10.

los

los negocios de el oficio con mucha facilidad el jugo de la devocion: hazen olvidarse de si, y tanto, que aun queriendo no acierta vn Superior â recogerse. Es menester ser Soles (dize Synesio) para comerciar con el cieno sin peligro: *Radius enim solis cum stercore versabitur, purus manet, nec inquinatur*; quien solo es agua, podrá limpiar de desordenes la Republica; pero suele mancharse el agua con las manchas mismas que quita. Por esso importa muy mucho (dize San Laurencio Justiniano) interrumpir à tiempos los negocios, para que respirando el espiritu, atienda como debe á su propria perfeccion. Rey era David, con los negocios graves de vn Reyno, y no obstante, dize que se alejò huyendo, y que hizo mansion en la soledad: *Ecce elongavi fugiens & mansi in solitudine.* A qué soledad huyô? Despues de Rey estuvo en el desierto? No se lee. Es assi, dize San Vicente Ferrer; pero hizo desierto, y soledad de vna pieza retirada de Palacio, adonde se recogia, para serenar en la quietud del secreto las olas de los cuidados, que divierten: *Non legitur quód David ex quo fuit coronatus fuerit in deserto; sed mansit in solitudine camera sui palatij elongatus à negotijs.* O leccion admirable de Superiores! A todos la enseña lleuando â Pedro â lo retirado de el monte: *In montem excelsum seorsum.*

Synes. epist. 57.

Simil.

Laur. Iust. de regim. Prælat. c. 6.

Psal. 54.

Vinc. Ferr. ser. in dom. 1. quadr.

§. III.

IMPORTAN LOS EXERCICIOS del Superior para su perfeccion propria, y el buen exemplo, y govierno.

Quanta sea la importancia de este retiro, en que dedicarse à oracion, y otros exercicios santos, se ve manifiestamente en el Tabor. Subiô à èl JESU CHRISTO S. N. para orar, como lo dize San Lucas: *Ascendit vt oraret.* Subió para conferir con Moyses, y Elias el punto gravissimo de la Redempcion: *Cum eo loquentes: dicebant excessum.* Alli se viò luego transfigurado, lleno de resplandores admirables: *Et facta est dum oraret, species vultus eius altera.* Alli se oyô la voz de el Eterno Padre, que le publica hijo suyo: *Hic est filius meus dilectus.* O efectos portentosos del retiro, y oracion! Lo primero: qué de luzes recibe alli el alma para conocerse! Como descubre las imperfecciones mas minimas! Como las procura quitar, porque las conoce! No necessito de màs prueua que el Evangelio. Como Sol (dize San Mateo) resplandeció el Rostro de JESU CHRISTO: *Resplenduit facies eius*

N. 9.

Luc. 9.

eius sicut sol. Por qué como el Sol? Por ser el resplandor mayor de los Cielos? Más medito. *Simil.* Ay sin duda polvo en esta sala, aunque no le vemos; ò por la flaqueza de la vista, ô por lo menudo del polvo: de aqui es que acostumbrados los ojos, no reparan, no lo advierten, y consiguientemente no lo quitan; pero si entrasse vn rayo de el Sol por esta sala, quien no sabe que al punto descubre los atomos el Sol? Pues aora: no menos que precisso pareciò á San Leon el polvo, entre las varias ocupaciones del govierno: *Necesse est, de mundano pulvere etiam religiosa corda sordescere.* Vease pues el Rostro de JESV CHRISTO en el monte como el Sol, quando lleua â Pedro al monte; que fue decirle: Pedro, Superior, al retiro, á la oracion: *In montem excelsum seorsum*; que en esse retiro pondré como vn Sol mi rostro, para que en ti descubras el polvo, y atomos que no ves: *Resplenduit facies eius sicut Sol.* A quitar polvo, q̃ ya el Sol con sus rayos lo descubre; mas lo descubre en la quietud del retiro: *In montem excelsum seorsum.*

Holcot. lect. 60. in Sap.

Leo. ser. 4. de quadrag.

N. 10. Más. No solo importa para la perfeccion propria del Superior, sino para el exemplo que debe dar â los subditos. *Ipsum audite*, dize la voz del Eterno Padre en el Tabor: oidle, atendedle. A quien han de oir? *Ipsum*, al mismo JESV CHRISTO. Notese que no dize que oigan sus vozes, sino, *ipsum*, su persona, su obrar, su resplandor: *Ipsum audite*: porque exemplar de Superiores en aquel retiro, no solo dâ â oir à los subditos sus vozes, sino su exemplo: *Ipsum audite.* Quando en otro monte se promulgava la Divina Ley, advierte el Escritor Sagrado, que mirava el Pueblo las vozes: *Cunctus populus videbat voces.* *Exod. 20.* Como es possible? Las vozes no se forman para los ojos, sino para los oidos: como dize Moyses que vió las vozes el Pueblo? Es porque tenian por tã cierto lo que oian, como si con los ojos lo viessen? Mas, dize Philon. Es verdad que las vozes se forman para los oidos, hablando de las vozes comunes de los hombres; pero no de las vozes divinas de el Angel Legislador. Las vozes humanas es assi que las percibe solo el oido; pero las divinas son tambien objeto de los ojos: porque el hablar à lo divino es obrar con perfeccion, para exponer á los ojos exemplos que imitar. Digase que via el Pueblo las vozes de quiẽ le deba leyes, porque el que le daba leyes les ofecia con las leyes exemplos perfectissimos á su imitacion: *Videbat voces.* Philon aora: *Humana enim vox auditu, divina visu percipitur: quia quæcumque Deus dicit non verba*

Phil. lib. de decalog.

sunt,

ſunt, ſed opera. Promulguen en hora buena leyes los Superiores; pero vea el Pueblo las vozes con que ſe promulgan, mirando la perfeccion con que obſerva el que las promulga, eſſas leyes: *Videbat voces.*

N. 11. Similes. Son (Señor) mas preſtos en percebir los ojos que los oidos. Primero ſe ve dar la hacha el golpe en el arbol, que llegue al oido el eſtruẽdo que hizo el golpe: antes ſe ve ſalir el fuego del cañon de artilleria, que ſe oiga el trueno que causó al ſalir; y en el Pueblo, antes ſe va la viſta â la vida del Superior, que los oidos atiendan à ſus leyes: antes atiende al ſemblãte de las coſtumbres, que à las vozes de los preceptos. De aqui ſe infiere quanta debe ſer la perfeccion del ſemblante. Aun allâ Plutarco decia, que como los lunares en el roſtro ſon de mayor deformidad, que manchas grandes en lo reſtante del cuerpo: aſſi en los Magiſtrados (que ſon el ſemblante de la Republica) ſe diſſimulan menos, y parecen mayores las faltas leves, por el alto concepto que forma el Pueblo, de los Magiſtrados: *Sic exigua peccata videntur (quãdo apparent in Principum vitis) magna, propter exiſtimationem, quam de Magiſtratu habet vulgus.* Luego es meneſter eſpejo (aſſi llama al retiro San Bernardo) en que componer los Superiores el ſemblante de la vida, para el exemplo de los Pueblos? Si Señor: que el inſtrumento que ſe ha de oir en lo publico, à meneſter templarſe en el ſecreto para que ſea acorde ſu conſonancia; porque vna ſola cuerda que ſe deſtemple, diſuena todo. Al retiro pues, dize JESV CHRISTO, para mirar en JESV CHRISTO como ſe ha de componer la vida que ha de oir en publico el Pueblo: *In montem: ipſum audite.*

Plu. in prac polit.

Ber. ad Paſtor. in Synod

Similes.

Aun màs. Importa eſte devoto retiro, no ſolo para el exemplo de los ſubditos, ſino para ſu govierno acertado. Qué bien el gran Patriarca de Venecia! *Prorſus arbitror præſidentibus aliis fore neceſſarium, ſe interdum ab exteriorũ fragoribus elongare, orationi qué devoté inſtare, quatenus liberi ipſi in ſe, liberé vtilitatibus inſerviant proximorum.* No ſolo por importante; por neceſſario tiene el retiro â oracion para governar: *Prorſus arbitror fore neceſſarium.* Bueno, y forçoſo es el eſtudio, para aſſegurar los aciertos; pero (como decia el V. M. Avila) entre los Autores que ſe eſtudian debe tener el primer lugar el Doctor Rodillas: la oracion debe ſer el principal eſtudio para acertar: porque el primor de vna obra pende en gran parte de la perfeccion del inſtrumento con que ſe haze. Vna pluma mal cortada mal podrâ eſcre-

N. 12.

Laur. Iuſt. de regimin. Prælat. c. 6.

Similes.

crevir delicados apices, aunque sea diestra la mano que la lleva: vn pincel gruesso, vna brocha, como ha de pintar primores, aunque estè en mano de Apeles? Cortese en el retiro la pluma, adelgacese el pincel en el retiro: y obrará primores en el papel, y lienço de la Republica. Pueblos, oid: *Ipsum audite*: obedeced. A quien? A mi hijo querido, dize el Eterno Padre: *Hîc est filius meus dilectus: ipsum audite.* Pero como, publicandole tambien en el Jordan hijo suyo, no dize que alli le oigan, y obedezcã? O doctrina soberana! En el Jordan aun no avia obrado JESV CHRISTO maravillas que se viessen; pero en el retiro de el Tabor estaua transfigurado en oracion, y se hallaua ya acreditado con los ayunos, y victorias del desierto Pues oiganle (dize el Eterno Padre) no en el Jordan, si en el Tabor: para que vean los Superiores en esse espejo quanto importa el Tabor, el retiro, la oracion, y la perfeccion propria, para ser obedecidos con fruto.: *Ipsum audite.* Denos Moyses confirmacion â esta doctrina.

N.13. Escusóse al darle Dios aquella comission grande de libertar del poder de Faraon al Pueblo de Israel; y reparo que le admite Dios la escusa, siendo assi que à Jeremias no la admite. Este se escusaua con su ignorancia, y poca edad: *Quia puer ego sum*; y su Magestad le reprehende porque se escusa: *Noli dicere.* Ierе.1. Moyses se escusa; pero no le reprehende: bien que despues le obliga á que vaya: *Perge igitur*; y aun se enoja porque replica: *Iratus Dominus in Moysem.* Exod.4. Valgame Dios! Que diferencia es esta? Antes le admite la escusa; y despues por que se escusa se enoja? Si le ha de obligar despues à admitir el puesto: por qué no le obliga antes quando le elige? En el texto hemos de hallar la razon. Que hizo Dios quando se escusò Moyses al principio? Le mandò arrojar en tierra la vara: *Proiice eam in terram*; le hizo entrar la mano en el pecho: *Mitte manum tuam in sinum tuum.* Sucediô que convertida en serpiẽte la vara, bolviô despues â su perfeccion primera: Sucediô que sacando la mano del pecho, saliô cubierta de lepra, y despues bolviendo á entrar la mano, la sacò sana. Aora es quando Dios obliga â Moyses: mas por què aora? Porque aora estâ dispuesto para ser perfecto Superior. Antes le admite la escusa, porque ve Dios q̃ se escusa con prudencia, por no aver hecho obras de importancia; pero aora que trata Moyses de restituir â su vara la rectitud: aora que trata de entrar la mano en su pecho vna, y otra vez hasta que estè limpia: aora

si que

si que le obligará á aceptar: por que acreditada la persona con la propria perfeccion, no tiene Moyses razon para escusarse: *Perge igitur.* Vaya aora Moyses à governar, y experimentarà maravillas en su govierno: verá que el que no pudo
Exod.2. n.14. con poca virtud componer á solos dos hombres; aviendo despues vacado â Dios, y á si, es obedecido con summa facilidad de muchos millares de el Pueblo de Israel. Diga S. Gre-
Nise. de vit Moys. gorio Niseno: *Videmus Moysem antequam perfectiori se virtute firmaverit, duos inter se contendentes homines conciliare nequivisse;* aora: *Postea veró cum sibi ipsi longo temporum spatio vacaverit, à multis hominum millibus facile in protectorem recipi.* Ea, no dudemos que importa mucho el retiro para el acertado govierno: *In montem: ipsum audite.*

§. IV.

ERRO PEDRO EN QVERER *perpetuo el retiro, y en no lograrle para obrar con la debida espera.*

N.14. YA (Señor) con la luz de esta importácia se descubré los yerros de Pedro en el Thabor, por no aver logrado con perfeccion el retiro. Subiòle el Redemptor para que orasse, y aprendiesse á ser Superior: *Ascendit vt oraret: ipsum audite;* pero qué hizo Pedro? San Lucas lo dize: *Petrus* Luc.9.
veró, & qui cum ipso erant gravati erant somno. El tiempo que avia de emplear en la oracion, gastô en dormir. O Pedro! O Superior! De esse sueño, de esse descuido nacieron todos tus yerros. Quales? Todos estân en vna palabra. Despertô: y exclamô, diziendo: *Domine, bonum est nos hic esse.* Señor (dixo â JESV CHRISTO) muy bueno está este sitio para habitar en él: si quieres, haremos aqui tres Tabernaculos: *Si vis, faciamus hic tria tabernacula.* Yerras, Pedro, dize San Lucas: *Nesciens quid diceret.* Por quê? Lo primero: porque siendo Superior, queria hazer habitacion del retiro: *Hic esse.* No, Pedro: el retiro que se aconseja al Superior, no es para siempre, sino para algunos tiempos, en que rehazerse de fuerças para bolver à los empleos de Superior.
Observô S. Gregorio el estilo con que refiriò San Lucas N.15.
la quexa que dió Martha de su Vid. Desper
hermana Maria à JESV CHRIS- S.25.n.41
TO S.N. Andava solicita en su ministerio para servir al Redemptor, y echando menos la assistencia de su hermana, se paró delante de su Magestad, y
le diô la quexa: *Quæ stetit & ait, &c.* Se paró? Para qué? Dé Luc.10.
su quexa, y prosiga su ministerio; pero quexarse por que està parada Maria, y detenerse Mar-

Marthá, es incurrir en la falta que reprehende. Assista Martha à su obligacion de vida activa, pues tanto siente que toda sea contemplatiua su hermana; pero pararse? Si, dize San Gregorio el grande: que fue dexar vna instruccion importante á los Superiores. Es obligacion de estos atender á los ministerios de la vida activa, que por esso sienten tanto que sus hermanos les dexen todo el peso, por entregarse como Maria à la contemplacion totalmente; pero interrumpir â tiempos los negocios para atender á JESV CHRISTO, está tan lejos de reprehension, quanto es reprehensible faltar á la obligacion de los negocios, por entregarse todos â contemplar. Detengase Martha en medio de su cuidadosa solicitud, ya que no pueda, ni deba faltar á su solicitud para detenerse siempre: *Stetit*. San Gregorio aora: *Quo profectò exemplo instruimur, vt qui fratribus ministeria exhibemus, si per moram sedere ad Redemptoris pedes non possumus, per aliquantulam moram Redemptori assistere debeamus.* Greg. in 1. Reg. 13.

N. 16. Aqui miraua aquella ley misteriosa del Levitico, en que prohibiendo Dios à su Pueblo que se alimentasse de pezes, no fue con tanta generalidad, que no les dexasse comer aquellos que tuviessen algunas alas: *Omne quod habet pinnulas & squamas, tam in mari, quam in fluminibus & stagnis, comedetis.* Levit. 11. Es digno de reparo, por qué siendo todos pezes, dà licencia para vnos, y la niega para otros? Son acaso nocivos los que carecen de alas? Vemos que no. Pues comprehenda â todos la ley para concederlos, ô negarlos; por què los distingue? Por grande, y misteriosa razon, dize San Gregorio. Los pezes q̃ no tienen alas, viuen siempre entregados à las olas; no assi los que tienen alas, porque aun que es assi que luchan con las olas, saltan tal vez, y repetidas vezes sobre las aguas, para gozar de superior elemento: pero no saltan para estarse siempre en el aire, sino respiran vn poco para bolver á la lucha con las olas. Estos, estos (dize San Gregorio) son los pezes escogidos, porque de tal suerte saben huir el cuerpo à las turbaciones del mar, que no faltan à su elemento proprio, por salir á gozar de elemento superior; no los otros, que viuen, y mueren sin salir jamás de las turbaciones del mar: *Pisces namque, qui habent pinnulas, saltus dare super aquas solent. Soli ergo in electorum corpore quasi pisces transeunt, qui in eo quód in imis deseruiunt, aliquando ad superna conscendere mentis saltibus sciunt.* Greg. lib. 5. mor. cap. 8. Ambos extremos debe el Superior huir para ser de los pezes escogidos de la mesa de la

per-

perfeccion. Luche en buen hora con las olas de los desordenes de la Republica; pero no se entregue tanto à las olas, que dexe su espiritu de salir à respirar algunas vezes para gozar de los influxos del Cielo. Salga en hora buena â respirar huyendo el cuerpo à las olas; pero sea para bolver à luchar con mas espiritu en los empleos de la obligacion, para no incurrir en el primero yerro de Pedro, de querer hazer habitacion el retiro, nacido de aver dormido Pedro, quando debiera orar en el monte: *Nesciens quid diceret.*

N.17. Segundo yerro. Es el retiro para aprender á obrar con espera, y consideracion en los negocios. Qué quiere Pedro? Hazer Tabernaculos, sin considerar antes los graues inconvenientes que de hazerlos se siguieran: *Faciamus.* Yerras, Pedro, le dize San Juan Damasceno, en querer hazer Tabernaculos: no porque sea malo el quererlos, sino porque te arrojaste â quererlos, sin considerar antes lo que querias: *Petre,* le dize, *ne ea quæ bona sunt præproperé quæras.* Llegóse en fin á Thamar el tiempo de el parto. Empezó à nazer Zaram, y atandole la que assistia vna cinta roja al brazo, lo retirò, y dió lugar á que naciesse Phares: *Illo veró retrahente manum, egressus est alter.* Valgate Dios por infante! Zaram, por què te retiras? Fue acaso por que empezando à nazer, luego te empezaron á celebrar? O porque amante del retiro, lo estimaste en más que las conveniencias todas del mundo? O fue; pero qué discurro, si fue todo ordenacion de la Divina Providencia? Avia de ser Superior el que naciesse primero, y no quiso Dios por Superior á Zaram. Por què? Divinamente la más fecunda Oliva de la Compañia! *Nempe quia manu cœpit enasci, non capite.* Empezò Zaram á nazer, quando le celebravan Superior; pero empezô à nazer por la mano, no por la cabeza. Zaram Superior: qué hazes? Primero que la cabeza, la mano? Primero la accion, que la consideracion? No es bueno para Superior, Zaram; que el perfecto Superior, primero que obrar ha de meditar, antes que executar ha de considerar, que es sacar primero la cabeza que la mano: *Debemus prius meditari, quàm agere, vt opus scilicet mentem sequatur, non antecedat.* O Pedro! Y como no quisieras hazer Tabernaculos, si primero consideràras lo que desseauas hazer! Pero como avia de considerar, si gastô en dormir el tiempo de la oracion?

Nesciens quid diceret: faciamus.

* * *

Proculus. ser. de trans.

Ioan. Dam. oration. de transfig.

Genes. 38.

Oliva. in c. 38. Gene.

ERRO

§. V.

ERRO PEDRO EN QVERER *Tabernaculos para criaturas, y querer en el Tabor aßiento.*

N.18. TErcero yerro de Pedro. Queria el Redemptor que el Apostol aprendiesse en el retiro â obrar con pureza de intencion; y assi vemos que despues de corregido, ni viò, ni atendiô à otro, que à JESV CHRISTO: *Neminem viderunt, nisi solum Iesum.* Pero que hizo Pedro antes? Se durmió, y saliô de el sueño con atencion â criaturas, para las quales queria hazer Tabernaculos: *Tibi vnum Moysi vnum, & Eliæ vnum.* O Pedro Superior! *Quid ais Petre?* (dize Thimotheo Antiocheno) *cum creaturis mihi habitationem vis assignari?* Como es esto? En vn mismo Tabernaculo Dios, y criaturas? Yerras, Pedro; que los empleos de vn Superior, sus estudios, sus desvelos, no han de admitir otro blanco que â Jesus, no han de dar habitacion â otro fin que el mayor agrado de Dios: *Nisi solum Iesum.* Pusose S. Bernardo à hazer examen de los motivos del estudio, y los distinguiô de esta suerte, preguntando â los que se aplican â este nobilissimo empleo. Por què se estudia? Solo por saber? *Eo tantum fine vt sciant?* Es (dize) curiosidad infructuosa: *Turpis curiositas est.* Por què se estudia? Por solo adquirir opinion, y creditos de sabios? *Vt sciantur ipsi?* Essa (responde) es torpissima vanidad: *Turpis vanitas est.* Por qué se estudia? Fue por el interes, por la renta, por el puesto, que se compra con los desvelos? *Vt scientiam suam vendant?* Esse es contrato vil (dize el Santo) en que se vende la sabiduria por humo, y lodo: *Turpis quæstus est.* *Senec. li. 6.*
AunSeneca llamò á essas letras *de benef. c.*
mercenarias, que solo sirvē de 38.
moneda para adquirir: *Eloquens captat pretium ex litium numero.* Por què se estudia? Fue para el beneficio comun? *Vt ædificent?* Essa si (dize Bernardo) es caridad: *Charitas est.* Fue para la propria vtilidad interior? *Vt ædificentur?* Essa es prudencia divina: *Prudentia est.* Ya se ve en estos motivos, la indignidad de los primeros, y la nobleza de los vltimos. Aya oracion, y sabrà purificar el Superior la intencion en sus empleos.

Thim. Antioch.

Ber. ser. 36 in Cant.

Qué bien lo supo practicar el Rey David! Traxeronle aquellos susCapitanes el agua q̄ tanto desseaua de la Cisterna de Bethleem, vēciēdo mil impossibles de dificultades; y aunque David no dexò de estimar, y agradecer la fineza, no quiso beber el agua, sino hizo de ella sacrificio á Dios: *Noluit bibere, sed libavit eam Domino.* David: es possible? Si quiera N.19.

2. Reg. 23.

R por

porque costó essa agua tanto trabaxo: bebe. No ay que tratar. Y tiene mucha razon, dize S. Ambrosio. Consideròse Principe, y Superior, y le pareciô debia dar á los inferiores aquel exemplo de mortificacion, y abstinencia: *Vicit naturam, vt sitiens non biberet, vt suo exemplo omnis exercitus tolerare sitim disceret.* Buen aviso; pero más motivo tuvo, dixo vna devotissima, y venerable pluma. Considerô David el trabaxo grande de los Capitanes, el riesgo en que se pusieron para traer el agua, y *tuvo por mal empleado en si el trabaxo, y peligro à que aquellos hombres se pusieron; y mandó ofrecer aquella agua á Dios, à quien todo el trabaxo, y cuidado humano mas propriamente se debe.* Agua que tuvo tanta costa (dize David) no es bien sirva al gusto de la criatura: agua tal es, y debe ser solo para Dios: *Noluit bibere, sed libavit eam Domino.* Confiesso (Señor) que me lastima muy mucho quando algunas vezes miro vna agua de muchos años de estudios, de Cathedras, de viages, de residencias, de Judicaturas, agua que tanto cuesta de sudores, y desvelos, con riesgos de la salud, y la vida, empleada en agradar criaturas, aunque sean Reyes como David. No señor: agua de tanta costa, otro que solo Dios no la merece: *Libavit eam Domino.* Vea Pedro su yerro grande en querer hazer por criaturas, que tan presto desparecieron del Thabor: *Faciamus*; y despierte para ver que no es digno de su atencion, sino Jesus: *Neminem viderunt, nisi solum Iesum.*

Ambr. apolog. 1. de David. cap. 7.

Fr. Th. de Iesus. travaj. q. fol. mihi 151.

Quarto yerro, y vltimo de Pedro. Llamale el Redemptor al retiro para embestirlo todo en el zelo de su honra, y enseñarle la perfeccion que ha de tener esse zelo; por esso le mostrò en si mismo el Sol en el rostro con la nieve de el vestido, que simboliza la templança prudente que el zelo debe tener: *Facies eius sicut sol: vestimenta sicut nix.* Què hizo Pedro? Por vna parte, quiere fabricar Tabernaculos; y por otra, quiere estar de assiento en el Thabor: *Bonum est nos hîc esse: faciamus tria tabernacula.* Yerras, Pedro: por que si quieres Tabernaculos, ô tiendas de campaña: no se compadecen los Tabernaculos que desseas, con el estar de assiento que pretendes: *Nesciens quid diceret.* Si quieres Tabernaculos de campaña: á la campaña, y guerra contra los escandalos, y culpas, con discreto, y caritativo zelo. N.20.

Refiere la Sagrada Historia la grandeza de Salomon, luego que dió principio á su govierno, y llegando à hablar de su prudencia, y sabiduria me haze reparar que la compare el Divi- N.21.

3.Reg.4. Divino Espiritu à la arena: *Dedit quoque Deus sapientiam Salomoni, & prudentiam multam nimis, & latitudinem cordis, quasi arenam quæ est in littore maris.* Para explicar lo grande de la prudencia de el Rey, bastante era aver dicho que era en gran manera grande: *Prudentiam multam nimis*; pero passar á decir que como la arena: por qué? Diremos que porque la arena se muda con el aire: y el Superior no ha de ser tan tenaz en su sentir, que dexe de mudarle, si halla su dictamen errado? Prudencia como arena? Es porque como la arena no se fecunda con el riego: el Ministro no ha de obrar por impulsos de la dependencia, ruego, ò interes? Prudencia como arena? Serà porque como la arena por si sola no edifica, sin assistencia de la cal: el Superior no ha de obrar por si solo, sin consulta de quien pueda ayudarle á edificar? Prudencia como arena? Si, dize Ricardo de Santo Victore; pero no como qualquiera arena, sino la de las riberas del mar: *Quasi arenam quæ est in littore maris.* Hallanse (Señor) à vn tiempo dos propriedades en la arena que està en la orilla del occeano: vna, que al tacto es blanda, que no despide de si con la aspereza que la piedra; otra, que con essa blandura detiene toda la furia del mar.

Simil.

De suerte, que la arena es blanda; pero es vn muro. Es apacible; pero reprime las olas. No tiene aspereza; pero no permite que el mar quebrante las leyes. Es suave; pero defiende constante â la tierra de los furiosos golpes de el mar. O simbolo prodigioso del zelo prudente de Salomon, y de todos los Superiores! *Quasi arenam, quæ est in littore maris.* Ricardo: *Ideo in littore maris, vt extrema terræ muniat, & defendat.* Tenga suavidad el zelo; pero sea vn muro firme contra los desordenes. Sea el trato de el Superior apacible; pero reprima la furia de los insolentes. No sea aspero el modo; pero no permita que las leyes se quebranten. Aya blandura; pero tenga la inocencia quien le defienda de las injusticias: *Vt extrema terræ muniat, & defendat.* O Pedro, y si no huvieras dormido en el Tabor, y quanto aprendieras en la oracion, y retiro!

Ric.ap.Til. in Gen.49. Philo. li.de somnijs.

O Señor, y si se practicara esta oracion, y retiro, quantos tesoros se adquirieran para la perfeccion propria, y vtilidad de la Republica! Esto es lo que viene oy enseñando JESV CHRISTO con llevar â Pedro al retiro de el Thabor, en donde quiere que aprenda â conocerse para enmendarse, y perficionarse: que se perficione para el exemplo de los sub- N.22.

subditos, y su acertado govierno: que obre con espera, y consideracion para lograr el fruto de su cuidado: que no tenga otro fin en sus empleos, sino el mayor agrado de Dios: y finalmente, que zele su honra con prudente zelo. Si, señor: para esto puso Dios la espada en la mano: *Non enim*
Rom. 13. *sine causa gladium portat*: para defender la honra de JESV CHRISTO. Bien escarmentado quedò Pedro de aver dormido, quando sacô en el Huerto la espada para defender â su Divino Maestro. O Superiores! Dize aqui Hugo de Sancto Victore: *Christus in oculis vestris crucifigitur, & vos adhuc gladium in vagina habetis?* Hug. Vict. ap. Tilm. in Luc. 22. Estamos viendo que no solo prenden á JESV CHRISTO los desordenes, sino que le buelven á crucificar los escandalos, é insolencias: y ay quien se dexe estar la espada en la bayna? Crucifican á JESV CHRISTO las injusticias, las amistades torpes, los concursos profanos, los abusos, y los teatros peligrosos: y ay quien tenga espada, y lo sufra? *Et vos adhuc gladium in vagina habetis?* Ea, saque Pedro la espada contra tanto atrevimiento, para assegurar los frutos del retiro à gloria de Dios, para vtilidad comun, para propria vtilidad en la perfeccion de la vida, en la quietud de vna buena muerte en gracia, â que se siga la eternidad de la Gloria:

Quam mihi, &c.



SER-



SERMON DEZIMO

TERCIO

DEL DOMINGO SEGUNDO DE LA TRANSFIGU-racion, y primero de este dia.

En la Iglesia del Sacro Monte. Año de 1675.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem, &c. Ex Evang. lect. Math. cap. 17.

SALUTACION.

EN vano se cansa la mas cuidadosa diligencia, buscando en la campaña sossiego, en la venta descanso, en el camino quietud, y en el destierro las conveniencias de la patria. Es sin duda que si preguntamos á todos los mortales, què es lo que pretenden, responderàn que sossiego, descanso, quietud, y conveniencia; pero aun responderán mas, me advierte San Agustin. Preguntemos: Hombre, què desseas? Què pretendes? *Quid quæris?* Todos, y cada vno dirà, que su desseo, y pretension es de vna vida bienaventurada: *Beatam vitam.* Bien desseas, dize Augustino; pero mal la buscas, porque la buscas en donde no la hallaràs: *Bonam rem quæris; sed non est hic.* Qué dixeras tu mismo (pregunta el Santo) al que vieras que porque soñó en vn sitio vn tesoro que no ay, no cessara de cabar en aquel sitio? Hombre, mira que te fatigas en vano: *Quid fodis?* Quanto trabaxas es solo abrir vn sepulcro; no es descubrir el tesoro, porque no està el tesoro en donde trabaxas: *Fossam facis, qua descendas; non vbi aliquid invenias.* Es cierto (Fieles) que

N. 1.

Aug. s. 141 de temp. Emiss. ho. de Mart.

Simil.

que todos pretenden vida bienaventurada; pero quando la hallarán los que trabaxan, y se fatigan por hallarla en este mundo, siendo como es el mundo, no lugar de sossiego, sino campaña: no lugar de descanso, sino vna venta: no casa de quietud, sino camino: no la patria para que fuimos criados, sino vn destierro, y desierto, valle de lagrimas, y centro de miserias. Bien pretendes; pero mal la buscas, porque no està esse tesoro en donde cabas: *Bonam rem quæris; sed non est hic.*

N.2. Oy pues viene el Evangelio mostrando al hombre el sitio en donde se hallarà el tesoro que dessea, y los medios mas eficaces para hallarlo. Llevô JESV CHRISTO N.S. (assi lo refiere S.Mateo) â tres de sus Discipulos â vn monte, que en sentir de S.Geronimo, Euthimio, con otros, fue el Tabor, para mostrarles alguna redundancia de aquella gloria que gozaua desde el primer instante su alma benditissima. O lo que va del Domingo passado â este! Vimos el Domingo passado que llevò el demonio à Nuestro Redemptor à vn monte: mas fue (dize el mismo Evangelista) para mostrarle todos los Reynos del mundo; oy lleua el Señor à sus Discipulos à otro monte, para que vean parte de la gloria del Reyno de los Cielos. El demonio lleuò al monte de dia, quando no se ven las Estrellas del Cielo, sino la variedad, y colores de la tierra; JESV CHRISTO lleva â los suyos de noche (en sentir bien fundado del Cardenal Toledo) quando no se descubre la variedad inconstante de la tierra, sino la hermosura del Cielo, que solo es permanente.

In Mat. 27. *Math. 4.* *Maldon.* *Stell. in Luc 9.* *Tolet. in Luc 9. annot. 66* *Franc. Luc. in Luc. 9. n. 28.*

N. 3. En este monte descubriô el Señor en si mismo el tesoro de su gloria, como diziendo â sus Discipulos, y diziendo â todos nosotros: Hombres, los que desseais vida bienaventurada: yo soy el lugar, y sitio, en que aveis de hallar essa gloria. No os fatigueis, buscandola en el mundo, como lo pretende el demonio; que no està, ni puede estar en los Reynos, en las riquezas, y deleites, que muestra el enemigo en el dia de las felicidades mundanas: està en mi, si la buscais en la noche de la Fé, que la descubre en las luzes del Tabor: *Et transfiguratus est ante eos.* Este es el sitio; pero atencion à los medios: que es inutil el desseo con que el que se ahoga en la tormenta suspira por el puerto, si nò se aplica à salvarse en la tabla que se le ofrece. Quereis gloria? Pues subid las cuestas de esse encumbrado monte; que no se halla en la llanura del valle. Quede abaxo el valle de la culpa, y subid por la consideracion de mis verdades, por el agradecimiento â mis finezas, por la guarda de mi ley significada en Moyses, y por el zelo de mi

Simil. *Gloss. hic.*

mi honra significado en Elias; que sin zelo, y sin ley no se consigue la Bienaventurança: *Apparuerunt illis Moyses & Elias.*

Tres solos de los Discipulos fueron los que llgaron â la cumbre del Tabor, porque fueron solos tres los que vencieron la dificultad de las cuestas. Para dessear, y esperar la gloria, todos se animan; mas para vencer las dificultades en procurarla, pocos se aliêtan. Qué misterioso lo dixo Geremias! *Bonus est Dominus sperantibus in eum, animæ quærenti illum.* Muestra Dios lo infinito de su bondad â los que esperan en èl, y al alma que le busca cuidadosa. Pues què misterio ay aqui? Advierte en el estilo, dize San Bernardo: *Numeri discretionem prudentèr adverte.* Quando el Profeta habla de los que esperan en Dios, vsa del numero plural: *Sperantibus*; mas quando habla del alma que le busca, vsa del numero singular: *Quærenti.* Qué es esto (dize San Bernardo) sino mostrar que para esperar la gloria, son muchos; mas para buscarla, muy pocos? *Sperantes in eo pluraliter dixit, quód hoc videatur commune multorum; quærentem veró eum, singulariter.* O digamos que llevô el Señor á los tres, para significarnos los medios de procurar la felicidad eterna: porque, si (como dize Hugo Cardenal) son tres los medios de buscar á Dios, la Fé, la contemplacion, y las obras: en Pedro està entendida la Fé, en Juan la contemplacion, y en Diego las obras con que se consigue.

N.4. Thren.3. Ber. ser.9. in Ps.90. Hug. Car. in Thren.3.

Pero más descubrió de misterio San Ambrosio. Reparese quienes son los que assisten â la gloria del Tabor: vn Moyses, vn Elias, Pedro, Juan, y Diego. Pues fue (dize el Santo) para que vean los ricos, y señores, como Moyses, y los Heremitas, y pobres como Elias, que ay gloria no solo para Heremitas, y pobres, sino para señores, y ricos. Fue (dize el Cartujano) para que los estados todos entiendan que ninguno se excluye de la Bienaventurança: *Ad commendationem omnium statuum Ecclesiæ*: porque estàn significados en Pedro los casados, los Superiores, y Juezes: en Juan, los Virgenes, Continentes, y Religiosos: y en Diego, los penitentes, y actiuos; que por esso se mostrò â San Juan la Ciudad Santa de la Gloria con doze puertas: porque ay puerta para la Gloria en todos los estados, cumpliendo con sus especiales obligaciones. La mia es oy señalar á las almas los medios para conseguir esta Gloria. Solicitemos, para el acierto, y el fruto que desseo, la gracia que necessito: por medio de la poderosissima intercession de MARIA SANTISSIMA. AVE MARIA, &c.

N.5. Anb. lib.1. de Iob. c.8. Cartus. vit. Christ. 2.p. cap.3. Apocal.21. Rupert. ibi.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem, &c. Ex Evang. lect. Math. cap. 17.

§. I.

PROPONENSE EN GENERAL los medios para subir al Tabor de la Gloria.

N. 6. QUé se darà ( ) al que animoso saliere al riesgo de la batalla con el Gigante? Qué premio espera al que triunfare de este monstruo, que es la esperança toda del Filisteo, y el oprobrio de Israel? Assi pregũtaua aquel celebre mancebo, aquel David esforçado, al oir el descortes desafio de Goliath, que repetia á los exercitos de Israel por
1. Reg. 17. quarenta dias continuos: *Quid dabitur viro, qui percusserit Philisthæum hunc, & tulerit opprobrium de Israel?* Assi parece pregunta el Christiano à nuestra Madre la Iglesia, despues que oyó el Domingo passado el desafio molesto de las tentaciones: Qué se darà al alma que triunfare del demonio, que en los dias de la vida no cessa de prouocar á sangrienta quanto importuna batalla â los Christianos? Qué premio espera al Christiano que venciere al mũdo Gigante de vanidades, y triunfare de el Filisteo apetito con las armas de las virtudes en estos quarenta dias? *Quid dabitur viro, qui percusserit Philisthæum hunc?* Tres vezes respondieron á David que le honraria el Rey con darle á su hija por Esposa, que le colmaria de riquezas, y libraria de el yugo pesado de los tributos su casa. Tres vezes? Si. Pues otras tres responde la Iglesia á la pregunta del Christiano: porque tres vezes propone al año la gloria de la Transfiguracion de JESV CHRISTO Señor Nuestro. Ayer Sabado se leyô este Evangelio de la Transfiguracion: oy de la misma suerte: y el dia seis de Agosto lo repite: para que al oir tan repetido el premio, se anime el Christiano â entrar en la campaña contra el demonio, el mundo, y el apetito.

Bien: Y què premio es el que propone? *Quid dabitur?* Es la eterna Bienaventurança, simboliçada en la cumbre del Tabor? Si; pero oigamos la respuesta misteriosa que dà en el Apocalipsi, JESV CHRISTO Señor Nuestro: *Vincenti dabo manna absconditum.* Al que venciere (dize) darê yo vn manna escondido. Quê manna? La eterna Gloria, dizen, Ricardo de S. Victore, Andreas Cesariense, y Santo Tho- N. 7. Apocal. 2. Ricar. Vict. And. Cæsar D. Tho. ibi. Perer. ibi.

Thomas: *Ideſt dulcedinem gloriæ in fruitione æterna.* Sea aſſi que la Gloria ſe llame manna, porque como eſte tenia en ſi todos los ſabores, tiene la Gloria todas las delicias: ó porque como el manna no tuvo mas nombre que ſu admiracion, aſſi la Gloria es vn lleno tan inmenſo de felicidades, que ſolo con la admiracion puede decirſe; pero que ſe llame manna eſcondido? *Manna abſconditum?* Ea, entended el miſterio: Se llama manna eſcondido, porque ſon meneſter diligencias para hallarlo. Ya veis que eſconde la tierra el oro de la mina; pero cabando en ella ſe deſcubre. Cabe el alma en la conſideracion de la Gloria, y deſcubrirá el teſoro que le eſpera. Eſconde las letras que tiene el libro cerrado; pero ſi las manos lo abren, dexan leerſe. Eſtienda el alma las manos de las obras para abrir el libro de la Bienaventurança, y hallará la profunda Sabiduria de la grandeza de Dios, que ſe comunica en la Gloria. Eſconde el arca la riqueza; pero abriendo la llaue, la expone para gozarla. Traiga el alma la llaue, y llaue con Cruz, de los trabaxos, y deſcubrirá las eternas riquezas para que Dios la crió. Eſte es el miſterio de llamarſe la Gloria manna eſcondido: *Manna abſconditum:* para que ſi por manna deſpierta el guſto, y deſſeo de ſu dulçura; por lo eſcondido haga avivar el cuidado para alcançarla: *Manna abſconditum.* Sepa el Chriſtiano que el premio que le eſpera es vn manna de eternas delicias; pero ſe le propone eſcondido, para que cabe en ſu conſideracion, para que aplique las manos de ſus obras, para que ſe anime á padecer por no perderlo, para que entre animoſo à pelear para vencer por conſeguirlo, que es manna que ſe dâ ſolo al que vence: *Vincenti dabo manna abſconditum.* Suba las cueſtas el que quiſiere llegar á la cumbre del Tabor.

Sap. 16. n. 20.

Exod. 16. n. 15.

Similes.

Vid. Deſper ſer. 54.

N. 8. Pero, porque no baſta pelear como quiera, ſino que (como dixo el Apoſtol) es meneſter pelear legitimamente, para conſeguir la eterna Corona: *Non coronabitur, niſi qui legitimé certaverit.* Eſto es (dize San Juan Chriſoſtomo) ſe ha de pelear ſegun las leyes de la Chriſtiana milicia: *Niſi per omnia certaminis ſervaverit legem, nunquam profectô coronabitur:* Entremos à ver como debe el buen Chriſtiano pelear, como ha de vencer la dificultad de las cueſtas, para llegar à la cumbre eminente de la Gloria. Guienos la luz de el Evangelio: *Aſſumpſit Ieſus Pe-*

Vid. Deſper. ſer. 26.

2. Tim. 2.

Chryſ. ibi. hô. 4.

Petrum & Iacobum & Ioannem. A Pedro, Juan, y Diego lleuó Nuestro Redemptor à la eminencia del monte; mas por què â estos? Por ser los mas dignos? Assi San Chrisostomo, y Theophilacto; pero en orden â nuestra doctrina tuvo mas misterio la eleccion, dize el Venerable Simon de Casia. Significase en Pedro, piedra fundamental de la Iglesia, la Fé Catolica, que es el fundamento de la Christiana Religion: Juan significa gracia: Diego, ò Jacobo significa lucha. Pues elegir JESV CHRISTO â estos tres para la cumbre del Tabor, fue decir al Christiano, que para conseguir el premio de la Bienaventurança ha de ir assistido en la campaña de la vida de lo significado por essos tres Apostoles: de vna Fê tan firme como viua, de la divina gracia que dá el merito à las obras, y de vna continua lucha con los apetitos. Doy las palabras del Venerable Simon: *Qui in agonibus magnis constitutus est, tria debet habere: lumen fidei, idest, Petrum: supplantationem vitiorum, is est Iacobus: & assistentem gratiam Spiritus Sancti, is est Ioannes.* Ea, no nos detengamos.

Chrys. ho. 57. in Mat. Theophil. in Math. 17.

Sim. Cas. libr. 13. in Evang. cap. 26.

§. II.

MEDIO PRIMERO PARA la Gloria, la Fé, acompañada de obras buenas.

LO primero, ha de ir el Christiano con Pedro, por la Fé: *Lumen fidei, idest, Petrum.* Sabeis (Christianos) qué es Fê? Es aquella virtud Theologal, y don graciosissimo, que infunde Dios en el Baptismo al alma, con que inclina su entendimiento â assentir, y creer las verdades que su Mageſtad â revelado: es tener por cierto lo que no se ve, fundandose en la summa autoridad de Dios que lo dize; que por esso se significa (dize San Ambrosio) en aquella nariz celebrada de la Esposa, porque como la nariz huele lo que estâ encubierto, assi percibe la Fé lo que no registran los ojos de los misterios, y cosas eternas: *Nasus tuus sicut turris libani.* Es assi verdad que este conocimiento es obscuro; por lo qual se pinta la Fè vendados los ojos; pero, como para ver las Estrellas del Cielo, aunque sea en medio del dia, es arbitrio seguro baxarse â la profundidad obscura de vn pozo: assi nunca con mas seguridad mira el alma las cosas Celestiales, que quando captiva, y humilla su entendimiento en la obscuridad

N. 9.

D. Th. 2. 2. q. 4. art. 1.

Aug. tr. 40. in Ioan.

Damasc. li. 4. cap. 12.

Amb. in Ps. 118.

Cant. 7.

Simil.

ridad de la Fé, porque el Sol de el conocimiento natural aqui estorva. Esto fue lo misterioso de aquellas tinieblas que inundaron el mundo mientras estuvo viuo en la Cruz JESV CHRISTO S. N. *Tenebræ factæ sunt super vniversam terram:* por que no solo fue luto que vistiô el Sol, como dixo el Chrisostomo, por la muerte de el Salvador; sino avisar à las almas (dixo San Athanasio) de la nueva luz que JESV CHRISTO difundia para conocerle. Fue decirnos que sobra la luz de el Sol, quando ay Fè que nos dé à conocer los misterios de JESV CHRISTO. Y si nò, oid à aquel dichoso Ladron que assistia al lado de su Magestad. Señor (dize) acuerdate de mi, quando entrares en tu Reyno: *Domine, memento mei, dum veneris in regnum tuum.* Hombre: què dizes? Señor, y Rey llamas al que ves en vna Cruz como mal hechor? Donde està el Cetro? Donde la Corona? Donde las insignias Reales? Lo què se ve es Cruz, llagas, desnudez, con summa pobreza, entre afrẽtas, y deshonras. Esso es (dize el Ladron) lo que ven los ojos; pero la Fê que Dios me ha comunicado me descubre eñ là Cruz el Trono, en las llagas la purpura, en los clavos el Cetro, y debaxo de aquella pobreza, y desnudez toda la Divinidad, y Magestad de este Rey eterno. Este es (Catolico) el enigma misterioso de la Fê, q̃ dixo el Apostol: *Videmus nunc per speculum in ænigmate*: por que como en enigma no ve lo que cree, y cree lo que no ve.

Math. 27.

Chrys. ho. 3. de pass.

Athan. de paßion.

Luc. 23.

Amb. serm. 45.

Ber. ser. 2. de Epiph.

Cyri. Ieros. Catech. 13.

1. Cor. 13.

N. 10. Dime ya, si lleuas esta Fê para subir al Tabor? O como parece que te afrentas de la pregunta! Soy Catolico, dizes, y creo como tal todo lo q̃ Dios à revelado, y me propone la Iglesia: daré la vida, y mil vidas que tuviera por la Fê Catolica. Sea assi; pero dime: obras conforme crees? Como crees en Dios, temes, y obedeces â Dios? Diga el Abad Guerrico: *Si de mysterio fidei interroges, omnes feré invenies Christianißimos; si conscientias discutias, paucos admodum invenies veré Christianos.* No ay duda (dize) que si preguntamos à los Catolicos por la Fé, hallaremos que todos son Christianissimos; però si examinamos las conciencias: ò Dios, y qué pocos hallaremos buenos Christianos! Es assi que dizen que darán la sangre, y la vida por la Fé; pero se ríe Tertuliano de quien lo dize, quando mira la facilidad cõ que niega con las obras â JESV CHRISTO: *Factis autem negant.* Qual es mas facil (pregunta) dar la sangre, y la vida, ô vencer vna passion? Ya se ve. Luego si por no vencer vna passiõ niegas à JESV CHRISTO con tus obras, en vano presumes q̃ per-

Vid. Desper serm. 40. à n. 7.

Guerr. ser. 4. de Epiph. Bernardin. to. 2. ser. 6. cap. 1.

Ad tit. 1.

perderás en los tormentos la vida por no negarle; antes puede dudarse quien niega mas: el que niega â JESV CHRISTO por no morir, ò tu que le renuncias por no perder vn deleite? *Quis magis negavit Christum, qui vexatus, an qui delectatus amisit?* Pues desengañate, Catolico, que no subiràs al monte de la Gloria. O que llevo Fê! Qué importa, si nó llevas á Pedro? Tiene Pedro dos nombres misteriosos, el de Pedro, y el de Simon: Pedro es piedra firme de la Fé: Simon es lo mismo que obediente; pues para subir al monte de la Gloria has de ir con vn Pedro que sea Simon, ô vn Simon Pedro, porque ha de ser essa tu Fè obediente, y si no eres obediente no te salvarà tu Fê. Quieres verlo?

Tertul, li. de pudicit.

Vinc. Ferr. ser. 2. Sab. dom. 1.

N. 11. Nacimos los que nacimos hijos del Adam pecador en este mundo, como en vna Isla de miserias; y como los que nazen en Isla no pueden salir de ella sino por agua: assi el hombre no puede salir de la miseria de hijo de Adam para la tierra firme de la Gloria, sino mediante el Agua del Baptismo: *Nisi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei.* Luego todos los Baptizados se salvan. No, Catolico: si han pecado, no se infiere: porque se requiere más. Qué? Vna de dos: ó nadar, ô embarcarse, para salir de la Isla. Cuidado con las dos cosas. El que nada ya se ve de la suerte que bracea, por no ahogarse: entra en el agua; pero si no bracea se hunde. Pues sepa el Christiano (dize Hector) que demás del agua de el Baptismo, ha menester mover los brazos de las obras, para salir á la tierra firme de la Bienaventurança: *Qui manus pedesque agitaverit, & fidei coniunxerit opera charitatis, hic incolumis exibit in terram, & portum aeternae securitatis obtinebit.* Más. Entre el que quisiere salir de la Isla en la nave. Qué nave? La de la obediēcia, dize S. Buenaventura; que por esso se llama la Iglesia Nave de Simon: *Obedientia est navis ad Cœlum transiens.* Obedezca la Divina Ley el que quisiere salvarse. No à obedecido, ni brazeado en buenas obras? Pues entre (dize Roberto Holcot) en la nave de la penitencia: porque no ay otro medio para salir de la Isla de el mundo para la Gloria: *Qui sumus in insula mundi, nullo sensu vel passu exire poterimus ad Cœlum, nisi per naviculam pœnitentiae.*

Simil.

Ioan. 3.

Similes.

Paulin. epi. 2. ad sever.

Hect. Pint. in Ezech. 1.

Bonav. diaet. salut. c. 2.

Holcot. lect. 63. in Sap.

N. 12. Pues aora, Catolico: como te piensas salvar, si aunque tengas Fè, huyes de las obras, de la obediencia, y penitencia? No sabes (dize Santiago) que la Fê sin obras no vive? *Fides sine operibus mortua est.* Pues como vn di-

Iacob. 2.

difunto ha de caminar á la cumbre de el Tabor? Si la Fé sin obras es muerta: como vn difunto se podrá defender de su enemigo? Ya ves que las moscas no se atreven á sentar en la ascua viua; pero en el carbon apagado, y muerto, sin dificultad se sientan. Si está muerta tu Fé por que le falta el alma de la caridad: como te defenderàs de tu enemigo el demonio? Hará assiento en tu coraçon este Belzebuth, que es lo mismo que mosca, por hallarte sin la Fê viva carbon muerto. Pues à la presencia de el Rey Eterno en el Palacio de la Gloria, no se admiten carbones muertos, sino ascuas vivas por las obras, y caridad. Para dar el premio, y paga aquel gran Padre de familias de la parabola, dixo á su mayordomo, que llamasse: â quien? A los obreros: *Voca operarios, & redde illis mercedem.* No dize que llame à los que creen, á los que se glorìan de Catolicos; sino à los q̃ trabaxan, y obran, para darles el premio de la Bienaventurança: *Voca operarios.* Pudieramos decir à estos Catolicos lo que el Santo Fray Gil en vna ocasion á los Religiosos de su Cōvento. Oyô, saliendo al campo, que llegando á su viña vn Ciudadano, y hallando â los peones en conversacion, les dixo â gritos: *Fate, fate, é non parlate.* Cogiòle el Santo las vozes, y bolviendo al Convento, començô á decir à los Letores, y Predicadores que estavan con gran fervor disputando: *Padres mios, fate, fate, é non parlate.* Si (Catolico mio) â la viña de la Iglesia veniste â obrar, y trabaxar: pues fate, fate, è non parlate: Vamos trabaxando, y obrando; que no ay gloria, sino para el que obra como cree: *Voca operarios.*

Guill. Peral tra. de fide. cap. 29.

Simil.

Luc. 11.

Math. 20.

Hortig. coron. eter. c. 1. §. 3.

N. 13. Llega, llega á las puertas del eterno calabozo del infierno: mira desde alli muchos Catolicos como tu, ardiendo en aquellas llamas eternas: preguntales, como si creyeron, se condenaron? No oyes lo que responden? Bien claro se ve en el libro de la Sabiduria: *Ergo erravimus. A via veritatis.* Ay de nosotros (dizen) que erramos el camino de la salvacion! Pero como lo erraron, si tuvieron luz de Fé? Conocieron el camino? No ay duda. Pues como no caminaron? Ya lo dizen: *Sol intelligentiæ non est ortus nobis.* Nos faltô el Sol de la inteligencia. Como es possible, si tuvieron luz en la Fé? Ea, reparad, que no dizen que les faltô luz, sino que les faltó luz de Sol: *Sol intelligentiæ.* Tuvieron luz de Fé: pero vna Fé como Luna, no como Sol. Notad la diferencia, dize San Bernardo. El Sol tiene luz; pero essa luz còn calor. La Luna aunque tiene luz, es vna luz sin calor: *Luna*

Sap. 5.



Simil.

Bern.ser.3. de verb.Isai *Luna habet absque fervore splendorem.* Luz es la vna, y la otra; pero la luz de la Luna, aunque descubre el camino, no dá como el Sol alientos al que està elado para caminar, porque le falta el calor. Mas claro: Fè verdadera es la del pecador como la del Justo, y temeroso de Dios; pero en este es luz de Sol, como dixo Malachias: *Orietur timentibus nomen meum* Malach. 4. *sol iustitiæ:* porque dâ calor, y alientos para caminar, y aun correr por el camino de la Divina Ley, como decia David: Psal. 118. *Viam mandatorum tuorum cucurri.* No es assi en el pecador: porque aunque es Fè verdadera, es luz de Luna sin el calor de la caridad: que alumbra, pero no alienta: muestra el camino, pero no dá calor para Eccli.27. caminar â la Patria: *Stultus sicut luna.* Dizen pues los condenados Catolicos: nos quedamos elados, perdido el camino, porque aunque tuvimos luz de Fé, le faltó á essa luz el calor de la caridad, y buenas obras: *Sol intelligentiæ non est ortus nobis.* O, escarmienta (Christiano) si no quieres como estos perecer! Quieres Gloria? Lleva contigo â Pedro; pero â Pedro que sea Simon: juntando á tu Fé las obras, y la obediencia; que este es el electo para subir al Tabor: *Aßumpsit Iesus Petrum: lumen fidei.*

§. III.

MEDIO SEGVNDO PARA LA Gloria la gracia; sin la que no se merece con las obras.

EL segundo electo, y compañero segundo de el Christiano, para subir al monte de la Iglesia, es Juan, que se interpreta gracia: *Aßistentem gratiam Spiritus Sancti: is est Ioannes.* Viste ya (Catolico) que la Fè sin las obras, y obediencia de la Divina Ley, no basta para la salvacion; pero quales há de ser essas obras? Con Juan, con la gracia de Dios, que es el alma de las obras. Menester es nadar para salir de la Isla â tierra firme; pero es menester estar viuo para nadar. Esta vida es la divina gracia, que és como el alma de el alma, dize Santo Tomas con San Agustin. Menester es embarcarse para llegar desde la Isla del mundo à la Patria de la Gloria: ya viste que era nave la obediencia; pero ponme (dize San Chrisostomo) la mejor nave, mas bien aprestada, con su piloto diestro, y todos los demàs oficiales que la goviernen: si nó ay viento, caminarà esta nave? De ninguna suerte: *Cessat omnis quantuscunque apparatus, si desit operatio Spiritus.* Pues este viento es la gracia del Espiritu Santo; que encami-

N.14. Vid. Desper ser.5.n.16 Hug. Toill. ap.Tilm. in Math. 14.

Aug. lib.3. de civ. c.2. D.Th.opusc. de dilectio. Dei. c. 20.

Simil.

Chrys. ho. de Spir.S.

camina la nave del alma, y su obediencia(como dixo David) á la tierra firme de la Bienaven
Psal. 142. turança: *Spiritus tuus bonus deducet me in terram rectam.* Menester es trabaxar en la viña de la Iglesia, labrando cada vno su interior, para llevar frutos de vida eterna, y percebir el pre-
Simil. mio de la Gloria; pero aunque trabaxe mucho el labrador en la viña, si nò ay llubia, y agua que la fecunde, serà inutil su trabaxo. Esta lluvia es la divi-
Mar. Here. tr. de iustif. oper. na gracia(dixo San Marcos heremita) que fecunda al alma para que lleue fruto.

N. 15. *Vid. Desper serm. 25. à n. 16. D. Th. 1. 2. q. 110. art. 4. 2. Petr. 1. Math. 22.* O alma, y si bien hizieras concepto de lo que es la divina gracia! Es esta qualidad, y soberano don, vna participacion de el Divino Ser, que haze à quien le possee vn Dios por participacion: *Divinæ consortes naturæ*, dixo mi Padre San Pedro. Es el vestido nupcial, sin el qual ninguno es admitido á la mesa de la Gloria: es el li-
Math. 25. cor de la oliva, que procuran conservar las almas prudentes, para ser admitidas con sus lamparas en aquellas bodas eter-
S. Gemin. li. 1. c. 33. nas: es el divino rocio, que fecunda las almas, como â las madres perlas, para engendrar las perlas preciosas de las virtu
Psal. 146. des: es el rocio que sustenta los coraçones, como à los hijos del cuerbo, mientras no se
Abb. Isai. orat. 25. ennegrecen con la culpa grave: *Et pullis corvorum invocantibus eum.* Es el sello Real (dixo el Abad Isaìas) que dà valor al metal de las obras virtuosas; q̃ por esso encarga tanto el Esposo que le imprima el alma en el coraçon, y en el brazo: *Pone me vt signaculum super cor* *Cant. 8. Ghisl. ibi.* *tuum, super brachium tuum*: porque sin este sello de la divina gracia, el mejor metal de las *Math. 13.* mejores obras nada vale para *Belarm. de æter. fœl. li. 4. c. 12.* comprar, y merecer la Margarita preciosa de la Bienaventurança.

Entenderàs aora, por què pa *N. 16.* ra explicar JESV CHRISTO S. N. el premio de la Gloria, le llamô denario, que se paga â los que trabaxaron en la viña: *Conventione facta cum operarijs* *Math. 20.* *ex denario diurno.* San Agustin: *Aug. ser. 59. de verb. do.* *Denarius diurnus vita æterna est.* El denario fue (dize Laureto) *Laure. ver. denar.* vna moneda de plata que entre los Romanos equivalia â diez dineros. Por què pues, compara el Señor la Gloria á este denario? Dixo Paulo Granatense, *Palac. in Math. 20.* que como el numero de diez, por ser perfecto, encierra en si todos los otros numeros: assi la Gloria encierra todos los bienes. Bien dicho; pero oigamos al Angelico Doctor. Llamase (dize) denario la Bienaventurança, porque se adquiere con la observancia de los diez Mandamientos de la Divina Ley: *Denarius est vita æterna, quia per* *D. Th. in Math. 20.* *decalogi observationem acquiritur.* Segun esso (dirás) el que ob-

observáre la Divina Ley, asegurarâ la Bienavẽturança eterna. Es assi; pero es menester advertir como ha de ser essa observancia. Como? Vna observancia que corresponda á denario. Ya me explico. Repara (Catolico) en el numero de diez. De quê se compone? Del numero vno, y vn cero. Què vale el cero? Por si, nada; pero con el vno vale diez. No es assi? Ves ai vna imagen de las obras. Ellas por si son cero que no valen; pero con el vno, con el Espiritu Santo, con su gracia valen diez, por que valen el denario de la vida eterna. Pues llamase la Gloria, denario, porque el alma sepa que para adquirirla ha de ir junto el cero con el vno, que es ir juntas con la gracia las obras de la ley: *Per decalogi observationem acquiritur*. Pero reduzgamoslo à practica.

Simil.

N.17. Demos (Christiano) que formes los ceros que quisieres. Ya ves que el cero es vna O, que significa obediencia, observancia, obligaciones cumplidas del estado, oracion, obras de caridad, y justicia. Sea assi q̃ hagas todas essas obras buenas; pero si estàs en culpa mortal, son ceros que nada valen para lo eterno. No te digo que las dexes: no las dexes, q̃ aunque obras en pecado, son vtilissimas para muchos buenos fines; pero en orden à merecer la Gloria, desengañate, que son cero, que nada valen: porque solo se merece la Gloria con las obras hechas en gracia. Y ay quien por no perder vn gusto se determine â perder la gracia de Dios? O pecador ingrato, prodigo de tu rico patrimonio! Assi se desprecia el caudal que te ganò con tantos sudores, y fatigas tu amabilissimo Padre JESV CHRISTO? Despidete de la Gloria, si nò tratas de restaurar el caudal.

Vid. Desper S.25.n.17 S.46.n.22

Vid. Desper. S.5. per tot

N.18. Pero aun màs tenemos que advertir en esta necessidad de la gracia: porque es el fundamento solidissimo de la Christiana humildad, ignorada de muchos de los Christianos. No pienses (alma) que consiste el ser humilde en decir, soy tierra, soy pecador, soy ignorante. Bien es que lo digas, dize San Agustin, y que como lo dizes lo sientas, porque es assi como lo dizes: *Dic, dic, & intus dic, quia sic est vt dicis*; pero no està en esso la verdadera humildad, sino en el conocimiento profundo de lo nada que somos de nuestra cosecha, y lo nada que son nuestras obras sin la divina gracia, que es el vno que dà valor â los ceros. De aqui es que el verdadero humilde desconfia de si, y de el proprio obrar, ama al que le dá valor para vencer impossibles de la naturaleza, se mira pobre para estar siẽ-

Aug. ser. 8. de ver. Dom.

pre

pre pidiendo á las puertas de la Divina Piedad, viue cauteloso de las ocasiones, y peligros, por que nada fia de su miseria, teme que Dios le desampare en castigo de su ingratitud. El verdadero humilde, aunque obre virtudes, aunque obre milagros, aunque convierta Reynos enteros, nada, nada se atribuye, porque se mira solo instrumento, aunque libre, de la gracia. Què bien el Divino Apostol! *Abundantius illis omnibus laboravi.* Sabed, Discipulos mios (dize à los de Chorinto) que he trabaxado mas que todos los Apostoles. Qué dizes, divino Pablo? Mas que todos? Quien no juzgarâ hija de la arrogancia essa proposiciō? Ea, leamos lo que prosigue, y veremos que es hija de la mas profunda humildad: *Non ego autem, sed gratia Dei mecum.* Es assi, dize, que trabaxé mas que todos; pero no he sido yo, sino la gracia con migo. Notad qué no dize, yo con la gracia, que es lo comun que se dize; sino la gracia con migo: *Gratia Dei mecum.* O leccion divina de humildad! No dize la gracia en mi, sino, con migo, para establecer (contra Calvino, y Lutero) el concurso del alvedrio con la gracia; ni dize, yo con la gracia, porque aunque concurrió con la gracia para trabaxar, no se atribuye á si mismo lo trabaxado, sino á la gracia

1. Cor. 15.

como á la principal que concurriò al trabaxo. El devótissimo Cornelio: *Gratia vt digniori operis causæ, operis laudes ascribit.*

Cornel. in 1. Cor. 15. v. 10.

N. 19.

Quien ya (Fieles) atribuirà cosa alguna à sus diligencias, aunque sean como son; forçosas sus diligencias? Quien ya no harà summa estimacion de la gracia, como de la que es madre de la humildad, principio de las virtudes, alma del merito, y precio con que se adquiere la eterna Gloria? Qué piensas (dize San Agustin) son todos tus meritos, sino otros tantos beneficios recebidos? Qué piensas haze Dios quando premia nuestras obras, sino coronar sus dones? *Cum Deus coronat merita nostra, nihil aliud coronat, quám munera sua.* Oye á David. Despues de aver dicho las calidades que ha de tener el que ha de subir al monte de la Gloria, de pureza, de manos, de coraçon, y palabras: *Innocens manibus & mundo corde, &c.* passa â decir que este tal recebirà de Dios la bendicion, y su misericordia: *Hîc accipiet benedictionem á Domino, & misericordiam â Deo salutari suo.* A què llama aqui misericordia? A la Bienaventurança. Pues esta no se llama corona de justicia, por que se dà como premio debido á los meritos? Assi lo dize el Apostol: *Corona iustitiæ quam reddet mihi Dominus;* y assi tambien

Aug. lib. 9. confes. c. 13

Aug. epist. 105. ad Sixt.

Psal. 23.

2. Tim. 4.

bien trasladó Santespagnino en el lugar de David, porque dize que recebirá justicia, en donde nuestra vulgata lee misericordia: *Accipiet iustitiam.* Hemos de decir que es justicia, ò misericordia? No, sino vno, y otro: misericordia, y justicia, dize el insigne Mendoza. Es justicia, porque se debe á los meritos; pero es misericordia, porque fue misericordia dar la gracia para merecer essa justicia: *Quamvis enim* (dize el Expositor grande) *iustorum meritis ex iustitia debeatur; tamen, quia illa merita ex misericordia processerunt, tota illa corona iustitiæ ad misericordiam revocatur.* En hora buena, Dios, y Señor mio, en hora buena tengamos esta summa total dependencia de tu gracia, para que de todo en todo te demos la gloria por lo que en la vida merecemos, y por lo que esperamos gozar despues de la vida. Almas: gozemonos de esta dependencia: alegremonos de poder por nosotros nada, para poderlo todo con la gracia de nuestro Dios: y cuidado con esta gracia, sin la qual no se sube al monte de la Gloria: *Gratiam Spiritus Sancti: is est Ioannes.*

Pagn. in Psal. 23.

Mend. in 1. Reg. 12. n. 7. suo 6.

§. IV.

MEDIO TERCERO LA LVcha con los apetitos, para la qual dá Dios alma la gracia.

EL tercero que ha de acõpañar al Christiano, para poder llegar á la cumbre del Tabor de la Bienaventurança, es Diego, ô Jacobo, que significa luchador: *Supplantationẽ vitiorum: is est Iacobus.* Hemos supuesto ya la Fé, la guarda de la ley, y la divina gracia; pero siendo como es esta vida vna batalla con vicios, y passiones: es forçosa la lucha para conservar la gracia sin que se quebrãte la ley. O valgame Dios, y quantas almas recibieron la gracia, ya en el Baptismo; ya despues de perdida esta, en el Sacramento de la confessiõ, y luego con facilidad la perdieron, y aũ muchas se cõdenaron! Por quê fue? Denos lúz para responder el Apostol. Compara la vida de el Christiano al luchador, que sale á la palestra para merecer la corona: *Qui in agone contendit.* Quê hazia el luchador? Dos cosas: se desnudaua, y se vngia; pero adviertasse (dize San Paulino) que no era lo mismo desnudarse que vencer, si no se desnudaua para entrar á pelear: *Non enim athleta tum vincit, cùm exuitur: qui ideo nudatur, vt incipiat dimicare;* y de

N. 20. *Iob. 7.* *1. Cor. 9.* *Simil.* *Paulin. epi. 2. ad Sever.*

de la misma manera (dize San Nilo) el vngirse era, no para coronarse victorioso, sino para entrar á luchar en orden á vencer para coronarse: *Nudum, imo & vnctum oportet certare.* Veis aqui vna imagen propria de la justificacion del pecador: porque en ella se desnuda de la asquerosa tunica del pecado: *Expoliavi me tunicâ meâ*: y recibe la vncion preciosissima de la gracia: *Vnxit te Deus oleo lætitiæ.* Hugo Cardenal: *Idest dedit tibi Deus gratiam*; pero advierta el Christiano, que el desnudarse, y vngirle, no fue solo para justificarle; sino para que, vngido con la gracia, entre con expedicion â luchar con los apetitos, para conservar la gracia, con que llegar â conseguir la corona: *Ideô nudatur, vt incipiat dimicare.* Ya con esto ay respuesta â aquella pregunta. Es assi (Fieles) que muchas almas recibieron la gracia de Dios; pero recayeron luego; y aun muchas se condenaron, porque aunque se desnudaron de la culpa; y recibieron la vncion de la gracia, no lucharon despues con sus malos habitos, y apetitos.

Nilus in Ascetic.

Cant. 5.

Colos. 3.

Ps. 44.

Hug. C. ibi

N. 21. Luego es forçosa esta lucha para conservar la gracia, y recebir la Eterna Corona. O almas, y qué verdad! Qué otra cosa da à entender aquella profecia, de que naceria de Jacob vna Estrella resplandeciente? *Orietur stela ex Iacob.* Lo mesmo es nacer de Jacob la Estrella (dize San Antonio de Padua) que nacer de la lucha con los apetitos, la vista clara de Dios: *Ex lucta contemplatio.* Què significó aquella espada de fuego que puso Dios à la puerta de el Paraiso? *Collocavit ante Paradisum Cherubim, & flammeum gladium.* No tanto fue puesta (dize Hugo Cardenal) para guardar la entrada de el hombre pecador, quanto para que el que quiere bolver al Paraiso, entienda que ha de entrar por espada de fuego, que corte, y consuma lo silvestre, y verde de los apetitos viciados: *Qui enim ad Paradisum redeunt, necesse est, vt igne Spiritus Sancti omnes concupiscentias huius vitæ exurant.* Què bien el Apostol! Oid sus misteriosas palabras: *Qui in stadio currunt, omnes quidem currunt, sed vnus accipit bravium.* Trae el exemplo de los que corren para ganar la joya, en orden à animar à los Christianos â correr para ganar la joya de la Gloria Eterna: *Sic currite, vt comprehendatis*; y dize que en la palestra todos corren, pero que vno solo es el que lleua

Numer. 22.

Ant. Pad. ser. 1. hui. dom.

Genes. 3.

Hug. C. ibi.

1. Cor. 9.

el premio: *Vnus accipit bravium.* Apostol Santo: luego vno solo se salva. Es assi, dize San Anselmo; pero es esse vno el Pueblo Christiano: porque, corriendo todos, el herege, el Gentil, el Hebreo, ninguno se salva, y solo en el Pueblo Christiano ay salvacion. Luego se salvan todos los Christianos. No, sino el que de los Christianos fuere vno: *Vnus accipit bravium.*

Ansel. hîc.

N.22. Para entender al Apostol, oigamos al Sabio. Dize que los Justos recebirán de Dios el Reyno, y la diadema de la Gloria: *Accipient regnum decoris, & diadema speciei de manu Domini.* Por qué no le llama Corona, sino diadema? Es lo mesmo diadema (dize Hugo Cardenal) que la que no admite dos: *Dicitur diadema, quasi duo demens.* Pues para dar â entender que la Corona Eterna no admite á dos, no le llama Corona, sino diadema: porque aquella Corona es para vno: *Vnus accipit.* Qué vno? Digolo yá: Criô Dios al hombre imagen de su ser (dize San Ambrosio) para que fuesse vno á semejança de su Magestad: *Et tu ad similitudinem Domini vnus esto.* Cōsistia esta semejança de vnidad en que, como Dios en tres Personas es vna sola essencia; assi el hombre, teniendo aquellas tres partes que dixo el Apostol, y observó San Agustin, espiritu, alma, y cuerpo: *Integer spiritus vester, & anima, & corpus servetur:* Era vno solo el querer en aquel dichoso estado, porque obedecia el cuerpo al alma (dize San Anselmo) y el alma al espiritu sin contradiccion. Pues aora: Entró la culpa, y destruyô esta vnidad, haziendo de vn hombre muchos, y no solo muchos, sino contrarios; de donde naze la guerra, tan repetida en el Apostol, del espiritu contra la carne, y de la carne contra el espiritu, con sus distintas leyes, è inclinaciones. Multiplicaronse los hombres (decia David) por seguir sus apetitos: *A fructu frumenti, &c. multiplicati sunt*; de suerte, que aunque el pecador parece vno (dize Origenes) es tantos, quantas sus distintas costumbres: *Ille qui putatur vnus esse, non est vnus; sed tot in eo personæ videntur esse, quot mores.* Supuesto pues que la gloria es diadema que no admite â muchos: *Duo demens*: Ay medio para hazer de muchos vno? Si, dize el mismo Origenes. Trabaxe el espiritu en sujetar las passiones, y la carne, luche hasta vencer los apetitos; q̄ no quedando en la carne, y las passiones màs querer q̄ el del espiritu, llegarà â ser el vno q̄ dize el Apostol recibe la corona: *Vnus accipit braviu.* Origenes: *Si ita mortificavero membra mea, vt iam non concupiscat caro adversus spiri-*

Sap. 5. *Holcot. ibi.* *Hug. C. ibi.* *Genes. 1.* *Amb. lib. 1. epist. 1. & epist. 82.* *Iero. ep. 18. ad Marcel.* *Aug. tr. de symbol.* *1. Thesal. 5* *Ansel. Cornel. ibi.* *2. Cor. 4.* *Galat. 5.* *Rom. 7.* *Psalm. 4.* *Hu. C. Rayner. ibi.* *Orig. hom. vnic. in lib. Reg.* *Amb. lib. 1. epist. 1.* *Ieron. vbi supr.* *Vbi supra.*

ſpiritum...tunc ero & ego vir vnus. Lucha, lucha, Christianos; que ſin lucha no ſe conſigue la Corona Eterna.

§. V.

LA LVCHA HA DE SER DISCRETA, y perſeverante.

N.23. PEro ſerá razon que ſepamos como ha de ſer eſta lucha. Atencion. Dos ſon (dize Santo Thomas) los Caſtillos fuertes de las paſſiones del hombre, que viciadas le hazen guerra. Vno ſe llama concupiſcible, en donde reſiden ſeis; y otro iraſcible, en donde reſiden cinco. Debe pues advertir el alma, que es muy diſtinto el modo de combatir à las vnas que à las otras: por q̃ para vencer las de la iraſcible ſe ha de batallar reſiſtiendo cara à cara; mas las de la concupiſcible no ſe vencen, ſino huyendo. Es doctrina repetida de San Juan Climaco, Caſiano, y San Buenaventura. De ſuerte, que para vencer la ira, la invidia, la impaciencia, triſteza, y otras ſemejantes (dize San Juan Climaco) conviene pelear luchando contra ellas, mirando ſu naturaleza, malicia, y fealdad; mas para vencer la gula, la luxuria, y otras, que traen conſigo deleite, ſe ha de pelear huyendo, que es apartandoſe de ſus ocaſiones; deſviando de ellas la viſta, la memoria, y conſideracion, porque quanto mas ſe miran, ò conſideran, hazen mayor el peligro á nueſtra flaqueza. Entendereis aora vn ſecreto en la formacion de Eva nueſtra primera madre. Formola Dios, quitando à Adam vna coſtilla para ſu fabrica: *Tulit vnam de coſtis eius.* Mas para qué? Faltaua acaſo otra materia? Ya ſe ve que no. Pues por qué la forma de la coſtilla, y del lado del coraçon, como advirtiò Pererio? Para enſeñar al hombre como ſe ha de portar con la muger. Son las coſtillas (dize San Cyrilo Alexandrino) la guarda del coraçon; que aun ſu nombre miſmo lo explica, dize San Iſidoro: *Coſtas appellari, quód ab ipſis interiora cuſtodiantur*: porque, no teniendo el coraçon mas defenſa que vna membrana, que llaman los medicos, pericardion, le puſo Dios como muro fuerte de hueſſo las coſtillas. Luego quitar Dios al hombre vna coſtilla para formar á la muger, fue enflaquecer la guarda del coraçon? Es aſſi. Pues ſepa el hombre que para la muger no tiene ſu coraçon baſtante guarda, porque tiene roto el muro de las coſtillas; y roto el muro, qué otro remedio le queda que huir? Huya (dize S. Aguſtin) el que quiſiere vencer: *In hoc enim certamine fugere, vincere eſt.*

D.Th.1.2. q.23.art.4

Clim.c.26. fine.
Caſian. collat.19.cap.16.
Bonav. de refor.ment. cap.3.
D.Th.in 1. Cor.6.

Geneſ.2.

Perer.li.4. in Geneſ.2. v.22. q.4. n.192.
Cyril. Alex li.1. de adorat.
Iſid. li.11. etim, cap.1.

Aug.ſ.250 de temp.

N.24. Pues como (me direis) acõseja San Pedro que resistamos al demonio, quando nos cerca, ó sitia con sus tentaciones?
1. petr. 5. *Circuit quærens quem devoret, cui resistite.* El resistir no es huir, sino acometer: hemos de acometer, ó huir? Ea, entended al Apostol. Es assi que dize resista el alma; pero quando? Quando la cercáre el demonio como Leon: *Tanquam leo rugiens circuit*; no quando la tentare como escorpion halagueño. Al Leon de la ira se ha de resistir: *Cui resistite*; pero al escorpion luxurioso, dize S. Pablo, se debe huir: *Fugite fornicationem*. San Anselmo: *Non dicit, pugnate adversus eam; sed, fugite.* Y si no: preguntad à Samson, por qué se arroja, con visos de temeridad, quando le ocurriò vn Leon en el camino? *Apparuit catulus leonis sævus & rugiens.* Samson, què hazes? No es mas facil retirarse? Huye. No huirá, dize San Basilio. Por quê? Donde le ocurrió el Leon? *Ad vineas oppidi.* En vn camino con viñas por vna, y otra parte. Pues notad la prudencia de Samson. Avia aqui dos peligros para él: vno el de las viñas, cuyo fruto, por ser Nazareo, le era prohibido; otro, el del Leon que venia à matarle. Más claro para nosotros: el riesgo de las viñas era riesgo de concupiscible, porque es el vino simbolo de la luxuria; el riesgo del Leon furioso era riesgo de irascible, porque es el Leon (dize San Geronimo) simbolo de la ira. Pues la prudencia de Samson estuvo en huir de las viñas, y acometer al Leon: para que el Christiano aprenda â acometer à la passion de la ira, y huir de la ocasion de luxuria. *Resistite: fugite.* O si el Christiano no mudara estos modos de luchar, quantas victorias ganara para su alma! Però si huye de quien le mortifica, y abraza â quien le deleita, como no ha de verse vencido de sus passiones? Luche como Samson el q̃ dessea hallar la miel de las eternas delicias.

1. Cor. 6. — Ansel. Chry — D. Th. ibi. — Iudic. 14. — Basil. lib. quod Deus, n. est. c. mal — Numer. 6. — Ephes. 5. — Iero. in Ier. 5. — Chrys. ho. 12. in Gen.

Vltimamente, Catolico. Esta lucha ha de ser toda la vida, para conseguir la paz, y felicidad eterna. Lee con cuidado el cap. 49. del Genesis, y hallaràs se refiere en êl la muerte de Jacob, despues de la bendicion de sus hijos. La muerte de quien? De Jacob: *Vocavit Iacob filios suos*; y luego: *Collegit pedes suos super lectum suum, & obiit.* No es este aquel Patriarcha grande que luchô con vn Angel toda vna noche? No le mudò entonces el nombre, y le mandô que despues no se llamasse Jacob, sino Israel? Es assi: *Nequaquam Iacob appellabitur nomen tuum, sed Israel.* Como despues se llama Jacob tantas vezes, y aun se llama assi al N.25.

Genes. 49. — Genes. 32.

mo-

morir? San Agustin lo pregunta: *Cur legitur postea Iacob vocatus?* Pero responde muy de mi intento Philon: porque siendo Jacob el luchador, imagen del Christiano que lucha con los apetitos, hasta morir tiene que luchar, ni ha de cessar en la lucha hasta que le amanezca la eternidad de la Gloria: *Deum videntis proprium est, é sacro certamine non egredi priusquam retulerit coronam.* Si, Catolico: Estos son los compañeros que has de lleuar, y sin los que no llegarás al Thabor de la Bienaventurança: vna Fé acompañada de obras: vnas obras hechas en gracia: vna gracia conservada con vna continua lucha contra los apetitos. Estos, Pedro, Juan, y Diego, si te assisten te facilitarán lo aspero de las cuestas, te llevarân hasta vna muerte en gracia, à que se seguirà la corona de la Gloria: *Quam mihi, &c.*

Aug. q. 14. in Gen.
Lippom. in Gen. 25.
Phil. li. de nomin. mutat.

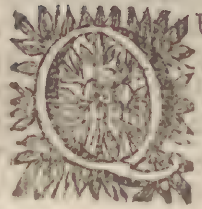
SERMON DEZIMO QUARTO

DEL DOMINGO SEGUNDO DE LA TRANSFIGURACION, y segundo de este dia.

Predicado el Sabado antes al Real Acuerdo de Granada. Año 1684.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem, &c. Math. cap. 17.

SALUTACION.

N. 1. 
Uien viera al Profeta Ezechiel buscar con toda diligencia vn ladrillo (ya fuesse cocido, como quiere Brixiano: ya crudo, como siente Lyra) y ponerle delante de si con gran cuidado, y atenta consideracion, no es facil que dexara de admirarse. Profeta Santo, qué intentas?

Brix. to. 1. f. 341.
Lyra in Ezech. 4
Cornel. ibi.

tas? Ya toma vn buril,y empieza à tirar lineas varias en el ladrillo. Què hazes? Tengo orden de Dios(dize) para gravar en este
Ezech.4. barro la Ciudad grande de Jerusalem: *Sume tibi laterem, & pones eum coram te, & describes in eo civitatem Hierusalem.* No parô en esto; sino que grauada ya la Ciudad,pintó tambien vn gruesso,y poderoso exercito de enemigos,que la cercaban: *Et ordinavis adversus eam obsidionem.* Y no sabremos á que fin se haze esta descripcion? Significaban (Fieles) los Profetas antiguos lo q̃ Dios les daba à entender, no solo con las palabras, sino muchas vezes
Isai.20. tambien con las acciones: como se viô en la desnudez de Isaias,
Jerem. 27. en las cadenas de Jeremias, y en la capa hecha pedazos del Profe-
3.Reg.11. ta Ahias; y assi aqui, para significar Ezechiel el penoso,y porfia-
Corn.Hect. do cerco, con que avian de fatigar â Jerusalem los Babilonios,
Pint.& alij describe de orden de Dios á essa Ciudad con vn cerco de enemi-
in Ezech.4 gos. Esta es la letra; pero el misterio es mas.

N.2. Valgame Dios! En vn poco de barro se graua toda la opulencia de Jerusalem? Si, dize Hector Pinto; que es vna leccion de desengaño, que avisa que todo lo que parece grande en el mundo, se funda en polvo, y en barro: *Opes, & Magistratus, & omnia*
Pint.ibid. *quæ magna mortabilibus videntur, parva sunt & fragilia, sita & delineata in pulvere.* Y ay quien mirando essa grandeza en barro tan fragil, le ponga cerco de pretension para conquistarla, y conseguirla? Ea,à quien toca grauar esse desengaño? Al Profeta:al Predicador Evangelico (dize San Gregorio) de quien es simbolo
Greg.h.12. Ezechiel: *Typum prædicantium tenuisse:* porque lo mismo es el Prè
in Ezech. dicador con el Auditorio á la vista, que Ezechiel con el ladrillo delante, para gravar con el buril de la divina palabra la verdad en el barro de los coraçones. O grande obligacion del Predicador!
Regia hìc. No han de ser sus palabras pinceles, sino buriles: *Exarabis*, dize la leccion regia: porque no han de quedarse en tocar solo,como pinceles, la superficie; sino passar à herir,como buriles, los coraçones,para que quede grauada indeleble en ellos la verdad. Describa, describa el Predicador (dize Dios) describa en esse barro, avisando que es barro la lamina en que describe: grave: qué? Lo fragil de la estimacion del mundo? Más: *Exarabis civitatem Hierusalem*, la Ciudad de Jerusalem. No cessa el demonio(dize el V.
Nuz. tr.1. Obispo deBarbastro) no cessa de pintar la Babilonia de los vicios;
1.p. n.82. y assi no es bien cesse de gravar el Predicador la Jerusalem de las virtudes. Aun màs dize San Gregorio: describa el Ministro de la verdad la Jerusalem de la Gloria, esculpiendo en los coraçones desseos de posseerla: ponga al Christiano delante, con la Ciudad,

el

el penoso cerco de las tentaciones, para que no se descuide, advirtiendo los riesgos que ay de perderla: *In qua enim iam pacis visio describitur, ei necesse est, vt tentationum bella nuncientur.* *Greg. h.12 in Ezech.*

Parece (Fieles) que miraua este texto à mi obligaciō este dia: pues en el Evangelio que oy me toca predicar, hallo la gloria q̄ debo describir. Es el cap. 17. de San Mateo, en que refiere la Transfiguracion gloriosa de Nuestro Redemptor, â que assistieron Moyses, y Elias, y tres Discipulos, Pedro, Juan, y Diego. Avia su Magestad prometido (como advirtió Lyra) que algunos de los suyos le verian con resplandores de gloria antes de morir: y oy los lleua al Tabor á cumplirles la palabra: que en la Republica de Dios nunca riñeron la virtud, y la verdad, que por esso dixo San Agustin pidió el Salvador de beber estando en la Cruz: *Sitio*, por no morir sin cumplir antes la palabra que avia dado por David de padecer por nosotros el tormento del vinagre: *Ne vnum illud maneret inexpletum, dixit sitio.* Pero el fin de transfigurarse fue (dize Santo Tomas) aficionar á los hombres à la Gloria: *Vt gloriam suam hominibus ostenderet, & ad eam obtinendam homines provocaret.* Fue darles en su gloria esperanças de la eterna q̄ les prometia. Si, Catolicos: quando mira vuestra Fè tan glorioso â Nuestro Redemptor, debe alentarse vuestra esperança de la vida eterna; que por esto decia San Pablo que estamos muertos, aunque con la vida escondida en JESVCHRISTO: *Mortui estis, & vita vestra est abscondita cum Christo.* Pero qué lenguage es este? Como viuos, si estàn muertos? San Agustin: porque estàn muertos al parecer, como arboles en invierno; pero estân viuos en el interior, en la raiz: *Mortui specie, vivi in radice*; y este estar tan viua, y gloriosa nuestra raiz JESV CHRISTO, assegura que florecerâ en la eternidad el arbol del Justo, aunque parezca muerto: *Et vos apparebitis cum ipso in gloria.* Ea, coraçones: dexad se graue en vosotros esta Ciudad eterna de la Gloria: *Describes in eo civitatem Hierusalem*; pero sabed que ay cerco de tentaciones que resistir: *Ordinabis obsidionem.* Todos quieren posseer en paz la Bienaventurança; pero pocos los que trabaxan en resistir el cerco de las tentaciones, para posseer essa paz. Por esso advirtió San Lucas, que errò San Pedro mi Padre en pedir mansiones en la gloria del Tabor, sin passar antes por los afanes de la guerra: *Bonum est nos hic esse: nesciens quid diceret.* Es esto lo que oy debo gravar con el buril del Evangelio? Esta es la vereda seguida: *Describes civitatem Hierusalem: transfiguratus est.*

N. 3. *Lyra in Math. 17.* *Math. 16.* *Ioan. 19.* *Aug. ap. Riber. ibi.* *Psal. 68.* *D.Th. 3.p. q.45.ar.3.* *Colos. 3.* *Aug. s. 212 de temp.* *Colos. 3.* *Luc. 9.*

Pero me obliga á seguir otra vereda el doctissimo Alapide, expo- N.4.

poniendo este lugar de Ezechiel. Es (dize) Jerusalem el alma; pero el cerco no es de las tentaciones del demonio, sino de la
Cornel. in Ezech.4. divina justicia: *Contra quam omnes divinæ iustitiæ munitiones diriguntur.* O que campo se descubre! Aora es el Christiano Jerusalem vision de paz; pero no advierte en el cerco de la justicia de Dios, que algun dia le à de combatir. Aora vive el pecador en falsa paz; pero sin acordarse de los rigores de vn Dios justo, justissimamente enojado contra su rebeldia. Aora vive el Christiano tibio en vna aparente paz; pero sin reparar en la quenta estrechissima que se le ha de pedir de su perniciosa tibieza. Ea pues, dize Dios: *Ordinabis adversus eam obsidionem.* Avisale, Predicador, del cerco de mi justicia: ponle delante el rigor que le amenaza: adviertele el Juizio severo que le espera, para que con tiempo se rinda à mi piedad, antes que en el Juizio la entre â fuego, y sangre mi severissima rectitud: *Ordinabis adversus eam obsidionem.* Esto es (Fieles) lo que oy me toca grauar en vuestras almas; mas como he de predicar assumpto de Juizio, siendo el Evangelio de Gloria? No dudo podrè, si me assiste la Divina Gracia. Ayudadme â solicitarla para el acierto, y fruto que desseo, por medio de la poderosa intercession de MARIA SANTISSIMA: decid, como acostumbrais: AVE MARIA, &c.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem, &c. Ex Evang. lect. Math. cap.17.

§. I.

PARA LLEGAR A LA GLORIA *se ha de passar por la muerte, y el Iuizio de Dios.*

N.5. NAciô el hombre en este mundo: renació el Christiano en las aguas del Baptismo (Señor) para el nobilissimo fin de gozar de Dios en aquellas bodas eternas de la
Simil. Gloria. No es otra cosa la vida del Catolico, que vn desposorio dichosissimo, cuyas Capitulaciones se firmaron al baptizarle, en que guardando el alma la debida fidelidad à su Esposo JESV CHRISTO: *Sponsabo te mihi in fide*, que dixo por Osseas, se Ossee.2. habilita para la amabilissima inseparable vnion de aquel eterno matrimonio de la Bienaventurança; pero què â hecho el baptizado pecador, sino lo que la ingrata muger de Putifar? Comprôle su esposo vn esclavo que le sirviesse: y ella traidora, Genes. 39.

dora, y torpe puso los ojos en el esclauo, con agravio, y desprecio de su esposo. Diô Dios al alma las criaturas, para que como esclauas le sirviessen en orden â su fin vltimo: y ella ingrata, y desleal, olvidò á Dios, y aun le despreciò por la aficion desordenada de sus esclavas: *Voluptatum amatores, magis quam Dei.* O hijos de los hõbres! Dize David: *Filij hominum.* Treveto con San Geronimo: *Filij viri, inclyti mei:* Hijos de Dios, herederos de su Reyno: almas desposadas con el Rey de Reyes *Vt quid diligitis vanitatem, & quæritis mendacium?* Qué os aprouecharà ser señores de todo el mundo, si perdeis el Reyno eterno? Si lo conseguis, qué falta ós harán todas las vanidades de el siglo? Pues si esto es verdad, qué hazeis amando con desatino las vanidades? *Vt quid?*

2.Tim.3. *Psalm.4.* *Trevet.Iero* *Lorin.ibi.* *Math. 16.*

N. 6. Si eres (Christiano) viador, caminante, peregrino, que empezaste â hazer tu viage à la Celestial Jerusalem, donde te espera la Corona Eterna: qué hazes detenido en el camino de el Egipto de la culpa, por beber las cenagosas aguas de sus deleites? *Quid tibi vis in via Ægipti, vt bibas aquam turbidam?* Si entraste en la Iglesia Catolica, como quien entra en la palestra para merecer la immarcessible Corona de la Eternidad: como, quando debias desnudarte de los afectos á la tierra con que naciste, te revistes de nuevos habitos de codicia, faltando assi á las leyes de la lucha? *Qui in agone contendit ab omnibus se abstinet.* Si saliste del mar de la omnipotencia de Dios, caudaloso rio, para bolver con impetu amoroso, y obediente, á darle gloria, y alabança eterna: *Ad locum vnde exeunt flumina revertuntur:* Como no te assombra ver vn rio con tanto caudal de beneficios como ha hecho Dios á tu alma, detenido con el papel delgado de las naderias del mundo, sin correr à su origen, y fuente de aguas viuas? *Me dereliquerunt fontem aquæ vivæ.* Què piensas fue aquella tunica blãca que vestiste en el Baptismo? No fue otra cosa (dize Tertuliano) que entrar à ser càndidato, ò pretendiente de la dignidad altissima de la Gloria, para merecerla (mejor que la suya los candidatos de Roma) con la pureza de afectos, y de costumbres. Como pues la has manchado con el lodo de las culpas, y aun la has hecho lecho torpe del deleite, con detestable olvido de la pretensiõ à que veniste? *Et sumens de vestimentis tuis,.. fornicata est super eis.* Qué fue aquella vncion sagrada que recebiste entonces (dize el mismo Tertuliano) sino vngirte como à Rey, para que mudandote el coraçon, como

Ierem.2. *Gre.ho.32. in Evang.* *1.Cor.9.* *Psal. 45.* *Eccle. 1.* *Aug. in Ps. 113.* *Amb. se.21* *Iere.2.* *Tert.lib. de coron. milit* *Cic. ad Quin fratr.* *Ezech.16.* *Tert. ubi supr.*

1.Reg.10. mo â Saul: *Immutavit ei Deus cor aliud*, no envilecieras tu nobleza con pensamientos que degeneren de hijo de Dios, de
Act.17. quien desciendes? *Ipsius & genus sumus.* O alma, y como te estimàras, si bien te conocieras! Conoce, y reconoce, ô Christiano, tu dignidad, te dize
Leo. ser.1. de nativit. Dom. San Leon: *Agnosce, ó Christiane, dignitatem tuam*; y pues Dios te levantó hasta la participaciõ de su ser, no quieras envilecerte con acciones indignas de tal nobleza: *Et divinæ consors factus naturæ noli in veterem vilitatem degeneri conversatione redire.* Di que otra cosa has hecho, sino envilecerte, haziendote indigno de la Corona Eterna? Ea, hasta quando, hijos nobilissi-
Pier.Valer. li.21. mos de Dios, hasta quando (dize David) aveis de tener esse coraçon tan pesado, sin ponerle alas para subir â la Gloria?
Psal. 4. *Vsque quó gravi corde?* Hasta quando (leyô Pagnino) aveis de convertir en ignominia la
Pagnin.ibi. honra de hijos de Dios? *Vsque quó gloriam meam vertetis in ignominiam?*

N.7. Pero donde voy exclamando, sin dar lugar al discurso? Dexéme posseer (Señor) de el dolor que causa ver tantas almas criadas para la eterna felicidad, tan lejos por su culpa de conseguirla, y tan sin consideracion de lo que les espera antes de alcançarla. Quê? Vna muerte, en qué han de acabar todas las estimaciones, conveniencias, y gustos de la vida: y vn temeroso Juizio, en que se han de ver, y examinar vno por vno todos sus pensamientos, sus obras, y sus palabras, para reprouar todas las que no fueren de hijo de Dios, criado para la Gloria. Quê misterioso David! Quexauase de los ministros del demonio, y de sus pecados (dize San Basilio) porque arrojandose con impetu â su alma, la avian dexado como pared inclinada, y fuera de su cimiento: *Quousqué irruitis in hominem, interficitis universi vos tanquam parieti inclinato, & maceriæ depulsæ?* Es bien de estrañar la comparacion. En qué, veamos, se asemeja á la pared inclinada el alma en pecado? Ya sabemos que aviendo Dios criado recto al hombre, como dixo el Sabio: *Fecit hominem rectum*, él por la culpa perdiò la rectitud, y se encorvò, como dixo Isaias: *Incurvavit se homo*; quedando como aquella pobre muger inclinada, que dize San Lucas, sin levantar los ojos al Cielo, por tener toda la aficion hazia la tierra: *Erat inclinata, nec omnino poterat sursum respicere.* Si quiere decir esto David, con decir la inclinacion bastaua. Si quiere explicar de la suerte que el pecador se expone â que el demonio le huelle como â su vil esclauo, diga, como Isaias, que se le inclinó para

Ps.61. Eccle.7. Isai.2. Nazianz. li.de baptis. Luc.13. Amb.lib.2. Hexam.c.3 Chrysolog. ser.105.

Isai.51. para que passasse: *Incurvare vt transeamus.* Si dessea que entendamos como el peçador se carga del peso de la culpa, inclinandose como el Camello para recebirla, diga, como dixo otra vez que à inclinado sus espaldas: *Dorsum eorum semper incurva.* Psalm. 68. Rom.11. Esto si; pero como pared inclinada? Si, dize S. Basilio, que tiene grande misterio.

N. 8. Es el Christiano, como decia el Apostol, vn edificio de Dios: *Dei ædificatio estis.* 1.Cor.3. Es vn Templo, labrado â expensas de la naturaleza, y de la gracia, para que sea Dios en él glorificado eternamente: *Templum Dei estis: Templum Dei sanctum est, quod estis vos.* 1.Cor.3.& 6. 2.Cor.6. Edificose tan â nivel, y peso, que sustentaua su rectitud con facilidad la techumbre hermosa de la ley, la gracia, y virtudes; pero sobreviniendo la culpa hizo vicio: quien? La pared, dize David: *Tanquam parieti inclinato.* Pues no tiene colunas este Templo? El mismo llamô coluna al alma en gracia: *Astitit regina,* Psal.44. donde Agelio leyô: *Tanquam columna stetit:* Agell. ibi. y assi se llama en el Apocalipsi: *Qui vicerit, faciam illum columnam.* Apocal.3. Iudic.16. Diga que el Samson de la malicia inclinô esta coluna, para derribar el Templo de la gracia; pero que se inclinó como pared? [illegible], ya es tiempo de oir â San Basilio. Simil. Vna, y otra (dize) la pared, y la coluna se inclinan; pero es muy distinto el modo de levantar la pared, que el de levantar la coluna, y por esso compara David al alma del pecador, no â la coluna, sino â la pared inclinada. La coluna, si se inclina, se levanta con facilidad toda junta, por ser toda de vna pieza; pero la pared no es assi, porque si se inclina, es menester deshazerla para levantarla, por componerse de muchas partes distintas. Pues aora: componese el hombre, como la pared, de distintas partes: de materia, y forma, de cuerpo, y alma. Se inclinò con la culpa? Es menester para levantarla, derribar, y deshazer esta pared. Esso es (dize San Basilio) lo que haze la muerte, deshazer, y desvnir las piezas de el hombre, para que en la resurreccion se levante. Luego es necessario el morir despues de pecar, para que se reedifique el Templo de el hombre, en que sea Dios glorificado eternamente. Bien se infiere, dize San Basilio, y esso indica el ser pared inclinada: *Declarat igitur, quòd homo naturæ cum sit compositæ, si verit qué idem se reclinari à peccato, prorsus necesse sit vt ea solvatur natura.* Basil. ho.in Psal.61. Pero aun se infiere mas. Què haze el q̃ despues de derribarla, reedifica la pared? Simil. Rebuelve, examina las piedras que la componian, y reprovando vnas, elige, y admite solo las que son à proposito para el edificio.

ficio. O paredes Christianas, inclinadas con la culpa! Sabed que para reedificarse en la resurreccion los Templos de la Gloria, no solo se han de deshazer en la muerte las paredes inclinadas; sino que se han de examinar en el Juizio las piedras de las paredes. Las que se hallaren desiguales para el edificio eterno, por faltarles la innocencia, ó penitencia, essas se veràn reprouadas en el Juizio: porque aunque todos, malos, y buenos han de resucitar, los malos (dize David) no se levantaràn en aquel dia: *Non resurgent impij in iudicio.* Lorino: *Non se erigent, non stabunt.* Se revnirán las piedras de su pared; pero no se levantaràn Templo glorioso para Dios: porque solo se levantarân para Templo de la Gloria, las piedras viuas, que se hallaren en el Juizio â proposito para el Templo. O Dios, y què temeroso Juizio! Qué examen, qué cargos tan sutiles! Qué sentencia tan severa! Pero vamos al Tabor.

Psalm. 1. Lorin. ibi.

§. II.

ES EL TABOR IMAGEN DE el Iuizio, en que está viua la Iusticia, y mas para Superiores.

N. 9. OTras vezes (Señor) hallaua mi buen desseo en el Tabor doctrinas para subditos, y superiores; pero oy me obliga San Vicente Ferrer con Santo Tomas, á que considere en el Tabor el Juizio que espera à los Superiores, y subditos, con sus temerosos cargos. *Et nunc reges intelligite, erudimini qui iudicatis terram.* Hallo en este monte á JESV CHRISTO transfigurado, con gloria, y magestad, entre Moyses, y Elias: *Ecce apparuerunt illis, Moyses, & Elias.* Pues repara (me dize S. Chrisostomo) que Moyses ya es muerto; pero Elias està viuo. Advierte (me dize Santo Tomas, y San Vicente Ferrer) que los traxo el Señor consigo para mostrar que es Juez de viuos, y muertos: *Vt ostendat se* (dize el Angelico doctor) *esse iudicem mortuorum & vivorum, per hoc quòd Moysem iam mortuum, & Eliam adhuc viventem, secum ducit.* Añadamos mas, con S. Chrisostomo. Quien es Moyses? *Omnium mitissimus*, es la misma mansedũbre. Y Elias quien es? La misma severidad: *Zelo zelatus sum.* Por esso fue siempre Moyses simbolo de la divina misericordia; como Elias, simbolo de la divina Justicia. Pues el assistir â JESV CHRISTO en el Tabor vn Moyses muerto, y vn Elias viuo, dixera yo que fue, no solo para publicar à su Magestad Juez de viuos, y muertos; sino para que advirtamos q̃ al mostrar-

Psalm. 2. Chrys. ho. 57. in Mat. Vinc. Ferr. ser. 1. sub. 2. cuadr. D. Th. 3. p. q. 45. ar. 3. ad 3. Chrys. vbi supra. Numer. 12 Iero. epi. 62 ad Thes. 3. Reg. 19. Chrys. ho. de Elia.

trarse Juez, ha de estar la misericordia sin vso, como muerta, y ha de estar muy viua la justicia, porque corre por quenta de la justicia todo el acto de el Juizio: *Moysem iam mortuum, & Eliam viventem secum ducit.*

N.10. Aora (Fieles) está como
Job.10. muerta, sin vso, la justicia, por
Gre.9.mor. que corre la vida por quenta
cap.38. de la misericordia: *Vitam &*
Psal.22. *misericordiam tribuisti mihi*, dixo el Santo Job; y David: *Misericordia tua subsequetur me omnibus diebus vitæ meæ.* Esto es en la vida; pero en la muerte?
Apocal.1. En el Juizio? O Dios! *De ore eius gladius vtraque parte acutus exibat.* Vi (dize San Juan) que de la boca de aquel personage, que representaua â JESV CHRISTO, salia vna espada de dos filos. Y què? Cai (dize) como muerto de el espanto: *Cecidi tanquam mortuus.* Qué te assombra, Sagrado Benjamin? La espada? Pues no te acuerdas q̃ ha mucho que amenazó â los pecadores con que avia de afilar su espada para vengarse de
Deut.32. ellos? *Si acuero vt fulgur gladium meum.* No sabes que Salomon su imagen pidiò vna espada para hazer justicia en el litigio de las dos mugeres?
3.Reg.3. *Afferte mihi gladium.* Ignoras acaso, que por Isaias dixo, qué avia de castigar á sus enemigos con los filos de vna na-
Isai.7. baja? *Radet dominus in novacula conducta.* David no le pedia que se ciñese la espada?
Accingere gladio tuo. Pues quê Psal.44.
tiene aora esta espada, para causar tanto assombro? Que esta es espada de Juizo, dize
Ruperto: *Gladius hoc loco significat iudicium.* En qué se co- Rup. lib.1. in Apocal.
noce? En la diferencia de las otras.

Es assi (Fieles) que son es- N.11.
padas aquellas como esta; pero de aquellas, la vna era espada que era menester afilarse: *Si acuero*; esta es espada afilada: *Acutus.* La otra era espada que no la traía Salomon consigo: *Afferte*; esta, no solo es espada que la trae consigo, sino que le naze de las entrañas por la boca: *De ore eius gladius.* La nabaja que Isaias dize era vna nabaja que, demàs de tener los filos solo por vn lado, era prestada, ô
alquilada: *Novacula conducta*; es- Prad. in
ta, demàs de nacerle al Juez Ezech.5.
de las entrañas, tenia filos por vno, y otro lado: *Vtraque parte acutus.* La espada que pedia David, era vna espada ceñida, para el respeto: *Accingere*; esta es espada ya sacada, para el castigo: *Exibat.* Veis (Fieles) la diferencia? Aora està la espada de la ira embotados los filos, porque la tiene la misericordia sin vso: aora, para los castigos temporales, anda Dios pidiendo prestado el instrumento del castigo, porq̃ no trae espada cõsigo

la

la misericordia cō que nos castiga: aora trae la justicia de Dios espada ceñida, para el temor, no la saca para el castigo, porque la detiene la piedad; pero en el Juizio será vna espada afilada, porque le sacarà los filos la piedra dura del coraçon obstinado: saldrà entonces la justicia con espada propria de dos filos, arrojando contra el pecador sentencia como espada, y espada viva nacida de las entrañas de la justicia. *Tam alienus à gladijs* (meditô vna docta pluma) *vt mutuo quondam acceperit, tunc gladium extrahet á visceribus.* No es esto para pasmarse? *Quis non horreat?* San Juan cayò como muerto: *Cecidi tanquam mortuus.* Los Discipulos cayeron en el Tabor aterrados: *Ceciderunt in faciem suam, & timuerunt valde:* No tanto por oir la voz del Eterno Padre, pues en el Jordan aunque se oyò no cayeron (como observó el Chrisostomo) quanto por mirar á JESV CHRISTO en el Thabor como Juez: *Quia erat transfiguratio stupore plena: ceciderunt in faciem suam.*

Speranz. script. select. punct. 132.

Chrysost. ho 57. in Mat.

N. 12. Y si esto (Señor) passarà por el Juizio de todos: qué serâ para el Juizio de los Superiores? Durissimo Juizio, le llamò el Espiritu Santo: *Durissimum iudicium in his qui præsunt fiet.* Notese el superlativo, dize Holcot: *Durissimum:* porque será duro Juizio, si entraron al puesto mal: será mas duro, si governaren mal; pero será durissimo, si vivieren mal: *Durissimum, quia malé vixerunt.* O Señor! Viva ha de estar sin duda la justicia para el Juizio de todos; pero estará para el juizio de los que goviernan, vivissima. Cuidado con Moyses en el camino de Egipto. Alli le aparece Dios muy enojado, para quitarle la vida con vna espada: *Occurrit ei Dominus, & volebat occidere eum.* Qué culpa ha cometido Moyses? Es el parecer mas seguido, de Tertuliano, Ruperto, Lyra, Cayetano, y otros, que su culpa fue el no aver circuncidado à su hijo. Sea assi; pero por qué aguardô Dios â que estuviesse en el camino de Egipto, para castigarle esse defecto? La culpa se cometiò en Madian: sea en Madian el castigo, para que no solo quede la justicia satisfecha, sino otros escarmentados; pero que le sufra Dios en Madian, y en el camino de Egipto no lo sufra! Qué es esto? Que es Moyses muy otro en Madian, del que fue despues en Egipto, dize el insigne Padre Mendoza. En Madian Moyses era persona particular; en Egipto, era ya persona publica. En Madian era Moyses no màs de Moyses; en Egipto era Moyses Dios de Faraon, Superior, y Juez de aquel Pueblo. Ea pues: vea Moyses que ay piedad para sus

Sap. 6.

Holcot. ibi. lect. 77.

Exod. 4.

Tert. li. adu iud. cap. 3. Rupert. Lyra, Caiet. in exod. 4.

ſus defectos, mientras es particular; pero en llegando á ſer perſona publica, no ay piedad, ſino rigor: *Volebat occidere eum.* El doctiſſimo Mendoza: *Moyſes in terra Madian adhuc privatus homo erat: at veró in itinere, iam prælatus; prælatorum autem culpæ multó durius quám ſubditorum vindicantur.* No es meneſter aplicarlo. Veaſe en el Tabor JESV CHRISTO Juez de viuos, y muertos entre Moyſes muerto, y Elias viuo: para que entendamos todos que en el Juizio ha de eſtar ſin vſo, como muerta, la miſericordia, porque ha de eſtar entonces muy viua la juſticia; y vean los Superiores que ſi ha de eſtar muy viua para todos, eſtarà mucho mas para las perſonas publicas: *Moyſem mortuum, & Eliam viventem ſecum ducit. Moyſes, & Elias.*

Mend. in 1. Reg. 2. annot. 33. ſect. 3. n. 4.

§. III.

CARGO PRIMERO DE LOS *Diſcipulos, tratar de ſu quietud, eſtando el mundo perdido.*

N. 13. TEnemos ya en el Tabor el Tribunal del Juizio; quienes han de ſer juzgados en eſte Tribunal? Son (Fieles) Pedro, Juan, y Diego, que ſignifican (dize el Cartujano) los eſtados todos de la Republica: *Ad commendationem omnium ſtatuum Eccleſiæ.* Son (Señor) Pedro, Juan, y Diego, ſimbolo de los Superiores, y Juezes. Levantô JESV CHRISTO à eſtos tres Diſcipulos à la eminencia: *Aſſumpſit.* Hizolos Principes, para beneficio de los hombres: *Conſtitues eos Principes ſuper omnem terram.* Dioles autoridad de Dioſes de el mundo, para ſu remedio: *Ego dixi, dii eſtis.* Pero adviertan (dize David) que ha de aver Juizio para los Dioſes: *In medio autem deos diiudicat*; para los Juezes, ſe lee en el Hebreo: *Iudices diiudicat.* De ſuerte, que lo miſmo es Juezes que Dioſes, para que ſe entienda la obligacion que tienen de parecer Dioſes en ſus coſtumbres los Juezes: *Deos diiudicat: Iudices diiudicat.* Ea, Pedro, Juan, y Diego: â Juizio á la cumbre del Tabor, que es oy el teatro de el Juizio: *Vt oſtendat ſe eſſe iudicem.* A Juizio; que empiezan ya los cargos temeroſos de eſte Juizio.

Cartuſ. vit. Chriſt. 2. p. cap. 3.

Pſalm. 44.

Pſal. 81.

Hebr. ap. Mend. anot. 3. præm. ſect. 2. n. 7.

El primero es (Señor) que aviendolos Dios levantado á tanta dignidad, para tratar del remedio de el mundo: *Dicebant exceſſum*; ellos tratan de ſola ſu conveniencia. *Faciamus*, dize Pedro en nombre de los demás, como advirtió, con San Juan Chriſoſtomo, el Abulenſe: hagamos habitacion: *Faciamus.* Aqui haze eco aquella ſobervia voz de los que inten- N. 14.

Chryſoſt. ho 57. in Mat. Abul. in Math. 17. q. 60.

taron fabricar la torre de Babel: *Faciamus nobis civitatem & turrim.* Hagamos (decian) vna torre, que llegue al Cielo. Levantemos (dize la ambicion) nuestra casa, nuestro nombre: hagamos celebre en el mundo nuestra fama: *Faciamus.* O Pedro! Le dize San Agustin: *Quid dicis, Petre?* Pedro, qué dizes? Apostol, qué hazes? Superior, qué intentas? Pues está el mundo perdido, y tratas de tu conveniencia, quando debes tratar de remediarlo? *Mundus perit, & tu secretum petis?* JESV CHRISTO tratando de deshazerse para bien de el mundo perdido: y tu estudiando solo en tus medras? No, Pedro: no Superior: no se te passarà en quenta en el Juizio. O que es afecto de devocion el que mueve á Pedro! Aunque lo sea; que es primero la obligacion que la devocion, y mas en persona publica: *Nesciens quid diceret.*

Genes. 11.

Aug. orat. de 5. hæres. cap. 5.

N.15. Presto, Zacheo: baxa volando de el arbol, date prisa: *Zachee, festinans descende.* Como es esto? Dize San Pedro Chrysologo. Si le fue loable, y licito el subir, por quê le ha de ser reprehensible el permanecer? *Si bené ascenderet, quare ei dicitur, descende?* Si es aquel arbol la Cruz, como dize el Cartujano, quando fue bueno dexar la Cruz de la obligacion? *Per quam significatur Crux.* Y si subiô con afecto devoto de ver al Salvador: *Vt videret eum:* por qué ha de baxar de el arbol? Baxe Zacheo, dize JESV CHRISTO: *Descende.* Quien no estraña este mandato? Quien advirtiere por qué, como, y â qué está en el arbol Zacheo. Es assi que es aquel arbol la Cruz; pero por què subió á ella? Era pequeño, y subiô por ver mas que los otros desde lo alto: *Vt videret.* No mas de por ver màs? O que mal modo de tomar la Cruz! Màs. Como está en la Cruz Zacheo? Estâ sobre ella: *Ascendit in arborem.* La Cruz toma para descansar en la Cruz? No, Zacheo: la Cruz se hizo para ponerse debaxo de la Cruz: la Cruz se hizo para sentir su peso, no para que tu seas el peso de la Cruz. Aun más. A quê subió? A ver á JESV CHRISTO quando passasse: *Vt videret eum.* La Cruz toma, no para crucificarse para ver â JESV CHRISTO, sino para verle antes de crucificarse en ella? Baxa presto, dize JESV CHRISTO: *Festinans descende*; que no subiste á la Cruz con la intencion que debieras. *Descende*, baxa del arbol; que no estás bien en la Cruz, teniendola por descanso, sin sentir el peso de tu Cruz. *Descende*, baxa luego; que aunque aya subido tu devocion por verme: quiero

Luc. 19.

Chrysol. ser. 54.

Dion. Cart. in Luc. 19. *art.* 24.

ro mas que te abrazes con la Cruz de tu obligacion. *Descende*; que no ay llegar â verme como desseas, sin crucificarte antes en la Cruz de tu obligacion, y tu oficio: *Festinans descende*. No se le passa en quenta à Zacheo tomar assiento en el arbol; como ni â Pedro el pretender su quietud, olvidado de la publica vtilidad, à que le llamaua su obligacion: *Faciamus: nesciens quid diceret.*

§. IV.

CARGO SEGVNDO, LA *falta de vigilancia, que es de obligacion en los Superiores.*

N.16. EL segundo cargo que se haze en el Tabor â los Discipulos, y Superiores es, porque assi que subieron se acostaron á dormir. Dicelo expressamente San Lucas: *Petrus veró, & qui cum illo erant gravati erant somno.* Este sin duda serà en el Juizio el cargo mayor de los Superiores, por la obligacion grande que tienen de velar. Para concluir los Sagrados Annales la historia del Rey Josaphat, dizen que lo que alli se omite estâ escrito en el libro de los dichos, y hechos de los dias de los Reyes de Juda: *Reliqua... scripta sunt in libro verborum dierum Regnum Iuda.* Qué lenguage es este? En el libro de los hechos de los dias de los Reyes? Pues qué, no tenian noches los Reyes? Para la letra es facil responder. Vsauan los Reyes (dize el V.P. Gaspar Sanchez, y Cornelio) escrevir en vn libro todo lo particular que se ofrecia todos los dias, á que llamaron Letras Ephemeridas los antiguos. Assi lo vsaron los Persas, como se ve en el Libro de Esther, quãdo hallô Asuero escrita la noticia que diò Mardocheo de la traicion que tramauã cõtra èl: *Scriptum erat, quomodo nunciasset Mardochaus insidias*; y de la misma suerte lo vsaron, Tiberio Cesar, y Augusto, como refiere Suetonio. Pues, como vsauã el mismo estilo los Reyes de Juda, por esso aqui, como en otras muchas ocasiones, se haze memoria de este libro de los dias; mas para nuestra enseñança no carece de misterio. Libro de los dias de los Reyes? Si, dize el erudito Marliano; que en los Annales de los Reyes no se haze memoria de las noches, sino solo de los dias: *In libro verborum dierum*, para que entiendan los Reyes, y Superiores, que su vida debe ser vn dia continuado de vigilancia, sin que la interrumpa el sueño de la noche: *Nullam noctis mentionem factam* (escriviò el Teatro Politico) *vt detur intelligi quód regis vita non quieti, aut somno, sed vigilantia, & labori debet esse mancipata.* Esto es lo que debe ser; pero si no

3.Reg.22.

Sanch. ibi & proleg. 1 in lib. reg. Cornel. in 3 Reg. 22.

Esther. 6.

Suet. in eorum vit.

Marlian. in Theatr. Polit. cap. 6.

si no lo fuere: ó qué cargo! Centinelas, y dormidas? Què daños no amenazan al exercito, y á las mismas centinelas? Quien sino el sueño fue causa de la ceguedad de Tobias? El sueño fue quien quitò la fortaleza á Samson, quitô â Holofernes la cabeza, à Isboseth quitô la vida; mientras dormia Jonas, peligraua en la tempestad la nave; y mientras los abradores dormian, sembrò el enemigo en el campo la zizaña. No acabàra, si refiriera daños de el sueño; y fuera nunca acabar querer referir los daños de el sueño de la omission. Denos vn texto luz para referir algunos.

Tob. 2. Judic. 16. Judith. 13. 2. Reg. 4. Iona 1. Math. 13.

N. 17. Eligiô Dios, Rey, y Juez al General Jehu contra las crueldades de Jezabel, y descendientes de Achab; y luego (dize la Sagrada Historia) se quitaron las capas sus Ministros, y las pusieron en forma de Tribunal: *Vnusquisque tollens pallium suum, possuerunt sub pedibus eius in similitudinem tribunalis.* No me detengo â ver como se componia aquel Tribunal de capas quitadas, porque me llama el original del Texto en la Biblia Maxima, que dize: *In similitudinem horologij*; y el Chaldeo: *Ad gradum horarum*: que le formaron el Tribunal â manera de relox. Raro secreto! Tribunal como relox? Es porque como el relox concertado no para, no ha de parar el Juez en su concierto? Es porque como para andar bien el relox, no ha de adelantarse, ni atrasarse, el Juez no ha de moverse mas, ni menos, que segun el Sol de la ley? Es porque como el relox dâ la hora sin atencion â respetos, el Juez no ha de atender â respetos, para obrar lo que cōviene? Es porque como el relox cuenta al Sol su curso por horas, y momentos, el Tribunal debe acordar al Juez la muerte, y la cuenta que le aguarda? En qué ha de parecerse el Juez al relox? Yo dixera, que en el repartimiento de las horas. Vela (Señor) continuamente el espiritu del relox, para que dè este las horas concertadas. Son las tres? Vela el espiritu, para que no dé las ocho. Son las quatro? Vela el espiritu para que no dè las doze, sino q̄ dè lo que debe à cada hora: *In similitudinem tribunalis, horologij*. O documento grande de Superiores, y Juezes! Debe ser relox cōcertado el Superior: y esto pide grāde vigilācia. Es hora de oraciō para acertar en negocios de tanta cōsequencia? Vigilancia, para q̄ no dè el relox la hora del sueño. Es hora de estudio, para no votar de repēte? Vigilancia, para que no dé la hora de la ociosidad. Es hora de el despacho de los litigantes? Vigilancia, para que no dé la hora

4. Reg. 9. Bibl. Max. Chald. ibi.

hora de la inutil diversion. Es hora de zelar la honra de Dios contra los desordenes, y abusos? Vigilancia, para que no dè la hora del descuido. Pero si duerme el espiritu de el relox, quien no ve que se ha de invertir el orden de las horas, cō daño, y perturbacion de la Republica, y con riesgo de que se reprueue el relox; al hazerle cargo del sueño en el Juizio? *In similitudinem horologij.*

§. V.

OTROS CARGOS DE LOS *Superiores, en la falta de oracion, estudio, y zelo.*

N.18. PEro individuemos estas horas. Pedro, Juan, y Diego: qué hora es? La que debia ser, ya la dize San Lucas: debiera ser hora de oracion: *Ascendit vt oraret*; pero no dan, sino la hora de dormir: *Grauati erant somno.* Pues como no ha de errar Pedro, quando se pone à votar: *Nesciens quid diceret.* A, Señor, y si huviera mucha oracion, quantos bienes gozara la Republica! La señal de la salud de Ezechias puso el Profeta Isaias en vn relox; pero en vn relox de Sol, no de ruedas, y campana: *In horologio Achaz*; y no menos es señal de salud à la Republica, que sean reloxes de Sol los Superiores: que tambien era relox de Sol (dize el Chaldeo) el que vimos del Tribunal de Jehu: *Ad horologium solare.* Pero por qué? Preguntemos al relox de Sol, què hora es? No responderá, si no lo ponen al Sol. Parece que son las onze. Ponganme (dize) al Sol, y responderè. Ya es mas tarde, que son cerca de las doze. Sino es al Sol no respondo; mas puesto al Sol, luego responde concertadamente la hora: *Intelligebatur quota hora erat* (dize Hector Pinto) *quando sol radiabat.* O que bien responderà vn Ministro publico en las horas de los negocios, si antes se pone al Sol de Justicia en la oracion, à recebir luz de el Cielo para responder! Señor, ya es hora de ir à la Sala. Al Sol primero. Ya es hora de votar, y sentenciar. Primero al Sol. Esta, esta serà señal de la salud de la Republica: *In horologio Achaz: ad horologium solare: quando sol radiabat*; pero si ay sueño, quando ha de aver oracion: *Gravati erant somno*: errarà Pedro, quando se ponga á votar, y no se le passarà el sueño en el Juizio: *Nesciens quid diceret.*

Luc.9.

Isai.38.

Chald. in 4 Reg. 9.

Hect. Pint. in Isai. 38.

Buelvo â pregūtar à los Discipulos: quê hora es? Es hora de estudiar, y cōferir para el remedio del mūdo: *Dicebant excessum*; pero los Discipulos duermen: *Gravati erant somno.* Ni oraciō, ni estudio? Esta es la remora perniciosa de los negocios, para agravar el cargo de los Supe- N.19.

riores. Diga en hora buena David que era su lengua pluma, porque las palabras de los Reyes se eternizan como lo que se escrive: *Lingua mea calamus scribæ*; pero que llame à su lengua pluma del que escriue aprisa? Assi lo dize: *Scribæ velociter scribentis.* Y dize muy bien, advierte San Hilario. Quien escriue bien, y aprisa? El que examina antes, discurre, y digiere lo que despues ha de escrevir: *His quæ cogitata fuerint obtemperans; celeriter ex ratione consilij obsecundet.* Pues dize el prudente Rey: Yo no hablo en los negocios del Reyno como quien habla, sino como quien escriue; no qualquiera, sino como quien escriue con velocidad: *Calamus scribæ velociter scribentis:* porque para no detener los negocios, lleuo antes estudiado, y digerido lo que tengo de decir: *His quæ cogitata fuerint obtemperans, celeriter ex ratione consilij obsecundet.* Esto si; pero que por el sueño, y falta de estudio del Ministro, se esté detenido el otro vn mes, y otro mes, con riesgo de su alma en las ocasiones, con riesgo de las almas de su familia por su ausencia, con perdida de su haziendà à que no assiste, demàs de los immensos gastos que aqui tiene: por quenta de quié irán en el Juizio de Dios? O Ministros de este patio! O Ministros Superiores! Discreto

Psalm. 44.
Aug. ibi.
Hilar. in Psal. 51.

estuvo el otro pretédiente, que aviendole negado el Superior vna merced que le pedia en vn memorial, entró â besarle la mano, y agradecerle la merced. Què merced? Le replicò el Superior. La del dinero (dixo) que me buelvo, y que avia de gastar. No pueden ir contentos todos los que pretenden, y litigan; pero vayan (Señor) consolados con la brevedad del despacho: que las consequencias de su detencion, seràn de terrible cargo en la hora de el Juizio, para quien las causô con su omission, y su sueño: *Gravati erant somno.*

Discipulos de JESV CHRISTO: què hora es? Hora debe ser de hazer guerra â los desordenes, y abusos, tratando de zelar la honra de Dios; pero descansando estàn, sin el menor susto: *Gravati erant somno.* Este si que serà formidable cargo en el Juizio de los Superiores. Oigamos á Moyses, que habla con los Israelitas en el 32. del Exodo: *Peccatis peccatum maximum:* Advertid (les dize) que avéis cometido vn gravissimo pecado, de que teneis que dar quenta en el Juizio de Dios. Con quien habla aqui Moyses? Porque si leemos el Texto cõ atencion, dixo estas palabras despues que passò á cuchillo â veinte y tres mil hombres, que fueron los comprehendidos en la adoracion del Bezerro. Segũ

N. 20.

esso,

esso; habla aqui con los que quedaron viuos. Es assi, dize Lyrano. Pues qué pecado fue el que cometieron, que merece nombre de maximo? *Peccatum maximum*. Idolatraron acaso? No; que huvieran muerto tambien. Pues si estân libres de la idolatria de los otros, y por esso viuos: què culpa es esta maxima, de que se les haze cargo? Divinamente Nicolao de Lyra. La culpa fue el no aver resistido con valor á los idolatras. Vén que levanta el Pueblo vn Idolo: ven los bailes, y profanidad con que lo celebran; y ò por temor, ô por razon de estado, los dexan, y no se oponen? Esta es la culpa maxima de que les haze cargo Moyses: *Peccatis peccatum maximum*. Lyra aora: *Illi qui potuissent ipsis resistere, & non restiterunt, quibus tamen peccatum imputatur.* (*Lyra in Exod. 32.*) No lo aplico ya (Señor) â los teatros profanos de las comedias admitidas, y tan frequentadas en tiempos tan calamitosos: que no quiero hazer mayor con el recuerdo el cargo para el Juizio de Dios; lo aplico si à los escandalos de tratos injustos, comunicaciones torpes, irreverencias à lo Sagrado, que estân pidiendo mayores calamidades á la Divina Justicia. Si duerme el zelo: que serà del sueño en la hora de la cuenta? *Peccatis peccatum maximum: gravati erant somno.*

En fin (Señor) despertaron los Discipulos: y hemos nosotros de despertar del sueño de la vida en la hora de la muerte. N. 21. Qué aterrados se vieron en el Tabor los Discipulos! Qué angustias serán las nuestras, à la vista de estas obligaciones, y cargos! *Timuerunt valdé.* Como las dixera Saul! La muerte dessea, y pide por remedio de la fatiga que padece: *Quoniam tenent me angustiæ.* (*2. Reg. 1.*) Pero se lee en el original: *Quia tenet me corona.* (*Lect. hebr. ap. Speranz. punct. 128.*) Esta Corona (dize) me mata: esta honra me fatiga: esta grandeza me angustia; porque tengo que dar cuenta de la obligacion de esta grandeza, de esta honra, de esta Corona: *Quia tenet me corona.* (*Tigurin. ad 2. Reg. 1.*) Clave (Señor) clave (Fieles) nuestro coraçon el temor de esta cuenta, para que nunca se olvide: *Confige timore tuo carnes meas.* (*Psal. 118.*) Temamos todos; que â todos se han de hazer estos cargos, porque hizimos descanso de la venta, por la omission en el cuidado de el alma, por la falta de oracion para el concierto de la vida, por la falta de el estudio principal para responder en la muerte, y por la falta de zelo de la honra de Dios, cada vno en su familia, y en si mismo. Aora estamos en tiempo que hallaremos viua, y con vso la misericordia: solicitemosla aora, antes que resucite la justicia. Vigilancia, Señor, para salir bien de

el Juizio: vigilancia, Fieles, para que no nos halle dormidos la hora de la cuenta: vigilancia en la vida, para que hallemos abierta en la muerte la puerta de la gracia, con que lleguemos à lo interior del Palacio de la Gloria: *Quam mihi, &c.*

REMISSIONES AL DESPERTADOR.

1 *Assumpsit Iesus Petrum, &c.* Math. 17. Gran consuelo, ser lleuados de Jesus al estado, y oficio! No de la ambicion, interes, &c. Ser. 39. *De los daños de errar la vocacion.* Veaſe el Ser. 27.

2 OTRO SERMON. *Petrum, & Iacobum, & Ioannem.* De doze solos tres electos? Raban: para mostrar como en simbolo que son los menos los que suben al monte de la Gloria. Ser. 47. *Del numero de los que se salvan.*

3 OTRO SERMON. *Petrum, &c.* Por quê no lleua â los demàs? Damaſcen. por no lleuar â Judas. Este priuô â los otros del favor. Quien es el Judas, el mal Christiano, &c. Ser. 37. *De los daños espirituales.* Veaſe el 38.

4 OTRO SERMON. *Petrum, &c.* Por quê â estos? Por lo que significan. Casia. Ioan. *Gracia.* Sin esta no ay gloria. Ser. 25. §. 3. Jacob, *lucha con los apetitos.* Ser. 54. §. 4. n. 16. Pedro, piedra firme (piſe) *perseverancia.* Ser. 62. â n. 1.

5 OTRO SERMON â Sacerdotes. *Duxit illos, &c. Sacerdos.* Hug. Car. *Sacer dux.* Su obligacion de guiar con palabras, y exemplo, &c. Ser. 27. â §. 2. Ser. 34. â §. 2. Ser. 37. §. 7. Ser. 38. §. 4. Veaſe en los indices: *Sacerdote.*

6 OTRO SERMON. *Duxit illos*, como Superior. Serm. 34. *Consequencias de los superiores.* Como padre de familia. Serm. 35. *Consequencias de los Padres.* Veaſe para todo el Ser. 27.

7 OTRO SERMON. *Transfiguratus est.* Mostrô parte de la gloria de su Santissima Alma (D. Tho.) para alentar â los Discipulos, y en ellos à los Christianos, â trabajar por conseguirla. Ser. 53. *De la gloria eterna.*

8 OTRO SERMON. *Transfiguratus.* Sol en el rostro, y cerca del ocaſo; nube: *Ecce nubes*; rocio en la voz del Padre. Deut. 32. *Vt ros eloquium*; forma iris, con tres colores: *Blanco*, de misericordia, en Moyses. Ser. 10. n. 10. *Roxo*, de justicia, en Elias. Ser. 10. nu. 27. *Verde*, de esperança, en Jesus entre Moyses, y Elias. Ser. 10. nu. 14.

9 OTRO SERMON. *Facies sicut Sol*; el vestido, *sicut nix*. Por qué no al contrario? Porque la persona ha de gastar al vestido, como

como á la nieve el Sol; no el veſtido á la perſona. Ser.41. *De los trages profanos.*

10 OTRO SERMON. *Apparuerunt Moyſes & Elias.* A què vienen? Como informantes de los pretendientes de la Bienaventurança, à hazerles prueuas la ley, y el zelo de ſu guarda. Serm.54. *Pruevas para la gloria.* Veaſe el Ser.23.

11 OTRO SERMON. *Moyſes & Elias.* D.Tho. Vno viuo, y otro muerto, para moſtrar que es Juez de viuos, y muertos. Ser. 31. *Del Iuizio* Eſtarâ la juſticia (Elias) viua: la miſericordia (Moyſes) como muerta. Ser.19. *Tribunal.*

12 OTRO SERMON. *Moyſes & Elias.* Para quê? Para el cargo del pecador, que deſpreciò la ley. Ser.23. *Cargo por la ley.*

13 OTRO SERMON. *Moyſes & Elias.* Para quê? Para cargo, y cõfuſion del pecador por ſu ſanta vida. S.45. *Cargo por los Sãtos.*

14 OTRO SERMON. *Hic eſt filius meus.* El Eterno Padre lo dize con complacencia, viendo la ſantidad de ſu Hijo; pero lo dirân con rabia los malos padres, al ver á ſus hijos malos por ſu cauſa. Ser.35. *Conſequencias de los padres.*

15 OTRO SERMON. *Ipſum audite.* No ſe ha de oir al mundo, al demonio, y la carne, Profetas falſos; ſino â JesvChristo, y ſu verdad. Ser.49. *De las vanas eſperanças del pecador.* Veaſe el Serm.13.

16 OTRO SERMON. *Ipſum audite.* No ſolo ſu voz, ſu doctrina, &c. ſino, *ipſum*, ſu ſantiſſima vida, para la imitacion, ô vendrá á ſer cargo, &c. Ser.44. *Cargo por la vida de Ieſu Chriſto Señor Nueſtro.*

17 OTRO SERMON. *Timuerunt valdé.* Si tanto temen Apoſtoles oir vna voz ſuave de Dios: qué ſerá en el pecador al oirla en el Juizio, terrible? Ser.22. *Del Iuizio de penſamientos, palabras, y obras.*

18 OTRO SERMON. *Tria tabernacula.* Luc. 9. *Neſciens quid diceret.* Por quê? Queria dividir à Elias de Moyſes; y han de eſtar juntas la piedad, y juſticia, para la confiança, y temor. S.10. *De la temeraria confiança.*

19 OTRO SERMON. *Faciamus, &c.* Luc.9. *Neſciens quid diceret.* Por qué? Era ſimbolo del pecador que ama la tierra como habitacion, ſiendo criado para el Cielo. S.3. *Del fin vltimo.*

20 OTRO SERMON. *Faciamus, &c.* Luc. 9. *Neſciens.* Por qué? Ha oido tratar de la muerte: *Dicebant exceſſum*; y á ſu viſta deſſear conveniencia en la tierra? *Neſciens.* Ser.17. *Deſengaño en los difuntos.*

OTRO

da de penas, por ser solo al padecer; mas no fue (dize San Juan
Chrisost.ibi Chrisostomo) sino discrecion de su grande caridad: porque ha-
ho.16. blando entonces con dos Gentiles que queria convertir, no qui-
so proponerles al principio su imitacion en el amor à las penas,
porque no cobrassen horror á los principios, con la consideraciõ
de lo arduo de los fines. Esto del amor á las Cruzes està reserva-
do à los intimos Discipulos, que saben su preciosidad; pero se-
pamoslo todos, aunque solo sea para confundirnos de no ser Dis-
cipulos perfectos de JESV CHRISTO.

N.3. Si ya no fuesse el retirar à los Apostoles del concurso, porque
luego les avia de reprehender la ambicion: y no quiso que la re-
prehension fuesse publica, guardando assi el decoro debido á su
dignidad. Prudente aviso â los Ministros del Evangelio que pre-
dican á Superiores! Pero no es menor advertencia â los Superio-
res, que por esso mismo deben viuir mas cuidadosos de su per-
Simil. feccion. No ay cosa que el perro guarde tanto como la cabeza,
porque como no alcança con su lengua medicinal à la cabeza, si
la hieren, son sus heridas, y llagas incurables. Lengua medicinal
Psal. 67. de mastines llamô David â la de los Predicadores: *Lingua canum*
Rayner.ibi. *tuorum.* Luego el mismo no llegar, porque no la dexa el respeto,
â curar las llagas de la cabeza del cuerpo de la Republica, obliga
al cuidado de no tener heridas, y llagas la cabeza. O fue el secre-
to por lo que entonces les dixo, que seria entregado â los Sacer-
Caiet.in dotes, y que estos le entregarian à los Gentiles para crucificarle.
Math. 20. Tanto mira su Mageƒtad por el respeto debido à los Sacerdotes,
que aun quando es forçoso, y conveniente decir su falta, la dize
á solos sus Discipulos, y en secreto. Culpa tuvo Aaron, como Ma
ria su hermana, en la murmuracion contra Moyses; no obstante,
Numer.12. Maria sola fue castigada con lepra: porque siendo Aaron Sacer-
Salvian. li. dote (dixo Salviano) no era conveniente en él castigo semejan-
1.de Provid te, que siendo castigo publico, hiziesse publico su delito. Cuida-
do (Fieles) con faltas de Sacerdotes, que es tocarlos, tocar à Dios
Zach.2.n.8 en las niñas de sus ojos: *Diis non detrahes*; pero Sacerdotes, niñas
Exod. 22. de los ojos de Dios: cuidado, que el menor polvo las lastima: què
Hebr.6. serà bolver à crucificar á JESV CHRISTO?

N.4. En esta conversacion de secreto estaua Nuestro Redemptor
(prosigue el Evangelista) quando la madre de los hijos del Ze-
bedeo se llegô de repente, pidiendo á JESV CHRISTO S. N. las
dos sillas primeras de su Reyno para sus hijos. Avia oido decir
Euthim. in (como siente Euthimio) que estauan prevenidas doze sillas para
Math. 20. los Apostoles en el dia del Juizio Vniversal, y queria que ningu-
no

no precediesse à sus hijos en el assiento. Respondiò el Redemptor, no á la madre, sino à los hijos, que ignorauan lo que pedian. Ya fuesse por escusar palabras de aspereza con vna muger, â quiē disculpaua el ser madre; ó fue (como dize San Geronimo) mostrar que intervinieron en la pretension los dos Apostoles, cargando sobre ellos la reprehension. Podeis (les dixo) beber el Caliz que yo tengo de beber? Podeis padecer con migo? Podemos, dixeron luego al punto. No se si crea que de ambiciosos se hizieron atrevidos. Fue sentir de Theofilacto; pero sin seguir tan rigorosa censura, pues supieron ambos ofrecerse à cumplir despues lo que oy prometieron, se descubre la audacia de la ambicion, que juzga (por conseguir) que nada ignora, y que lo puede todo. Bebereis mi Caliz (concluye el Redemptor) pero el alcançar essas sillas no corre por cuenta de la sangre, de la voluntad, del ruego, sino de la justicia que las tiene señaladas para quien las merecie-re. Dioles por vltimo doctrina de humildad, á todos los del Colegio, que tuvieron su natural sentimiento de la pretension. O si yo mereciesse luz para dar la doctrina que oculta en esta letra! Passo â solicitarla por medio de MARIA SANTISSIMA, ayudandome todos con la Oracion: AVE MARIA, &c.

Math. 19. *Ambr. li.* 5, *de fide c.* 2. *Villarr. in comment. hui. ser. Iero. hîc. Greg. hom.* 27. *in Evāg Aug. li.* 2. *de consens. c.* 64. *Theophil. in* 20. *Math.*

Tunc accessit ad eum mater filiorum Zebedei, &c. Math. cap. 20.

§. I.

A NINGVNO RESPETA LA ambicion ignorante, y ciega, por conseguir.

N. 5. SIn mas guia que la sencilla narracion del Evangelio (Señor) desseo entrar oy à buscar la doctrina que nos atesoran sus clausulas; y supo-niendo (con San Juan Chrisostomo) que los dos Apostoles, hijos del Zebedeo, y Salome, Diego, y Juan, encaminaron su peticion, no à cosa espiritual, sino terrena, no â conseguir sillas en el Reyno Eterno, sino en el que imaginauan temporal: *Quod nihil spiritale petebant, nec de Cœlesti Regno quidquam cogitabant, perspicuum est;* veamos en qué estuvo la ignorancia de su peticion, pues les dize JESV CHRISTO S. N. que no saben lo que piden: *Nescitis quid petatis.* Qué pedian? Las primeras sillas. Ser los primeros del Reyno (dize el Chrisostomo) los de su Consejo de Camara: *Vt quasi primores Regni, vtramque aurē occupent.* Querian

Abul. in Mat. 20. *q.* 71. *Imperf. ho.* 35. *in Mat.* 20.

Theoph. ibid Chrys. ho. 66. *in Mat. Anton. Pad. in hac ser. Theophil. Math.* 20. *Chrys. ho.* 66. *in Mat.*

rian ser los primeros Ministros: *Vnum quærebant, præfecturæ potiri.* Querian ser en el Reyno de JESV CHRISTO lo que en el de Egipto, Joseph: lo que Daniel en Chaldea: lo que con Asuero, Mardocheo. O valgame Dios (dize el doctissimo Alapide) y que atrevido es, sobre ser ciego, è insaciable, el espiritu de ambicion, que ni aun respetò al Colegio de JESV CHRISTO! *Disce hic quám audax, cœca & insatiabilis sit ambitio, & ambitiosa petitio, ad quam duos hosce Apostolos incitavit.* Ni aun el vn hermano quiere ceder al otro (dize Cayetano) que por esso piden las primeras sillas, de la diestra, y de la siniestra: *Nec volunt alter sub altero sedere, sed vnus ad dexteram, & alter ad sinistram Christi: vt ex vtroque latere sint primi.* O pestilencial espiritu de la ambicion! Conozcamos su estilo en este texto.

Genes. 41. *Daniel. 2. & 5.* *Esther. 6. & 8.* *Cornel. in Math. 20.* *Caiet. hic.*

N.6. Excita Moyses Barcephas vna questiou curiosa, al ver q̃ Eva comiô de el fruto del arbol prohibido, antes de dar de êl à Adam para que comiesse: *Tulit de fructu illius, & comedit,* dize el texto; y prosigue: *Dedit qué viro suo, qui comedit.* Como es esto? Dize. No conoce Eva que le es superior Adam, por aver sido criado antes, por hombre, y por esposo? Pues como no le dá cuenta de su intento? Como no lê combida antes con la fruta que juzgô tan apetecible? Muger, llama à Adam que coma primero. No hará tal, dize el citado Moyses; que se dexô posseer de la ambicion. Quê moviô â Eva á apetecer el arbol? Lo que aprehendiò de gusto? Mas. Fue el informe de que se transformaria en Dios si lo comiesse, como se lo dixo el demonio: *Eritis sicut dij*; pues apenas oyô que se divinizaria, quando mirô al arbol, y apeteciô su fruto: *Vidit igitur, &c.* Ea, que essa fue la causa de no combidar à Adam, antes de comer de el arbol. Si este fruto diviniza al que le come (dize Eva) no quiero que lo coma Adam primero; que ya no pueda dexar de precederme en el ser humano, he de comer antes, para precederle en el divino: antes quiero divinizarme que Adam, para llevarle en esso la primacia. *Cur* (pregunta Moyses Barcephas) *cur Eva non vocarit Adamum, vt is prior ederet?* Y responde: *Nimirum, transformari ipsa prior cupiebat in Deum, virum qué suum divinitate antevenire, qui se humanitate præcesserat.* Este es el estilo de la ambicion, que à nadie respeta por conseguir sus intentos: passo à mi assumpto.

Genes. 3. *Barceph. lib. 1. de parad. p. 1. c. 28.*

Por qué reprouô JESVCHRISTO Señor Nuestro la peticion de N.7.

de los dos Discipulos? *Reprobata est petitio*, dixo S. Juan Chrisostomo. Fue por ser sobervia? Por ambiciosa? JESV CHRISTO dize que por hija de la ignorancia: *Nescitis quid petatis*. Y en quê está essa ignorancia? O lo mucho que han dicho aqui los Padres, y Expositores! Dixo S. Antonio de Padua, que en entẽder que el Reyno de JESV CHRISTO avia de ser temporal, en este mundo. S. Hilario dize, q̃ la ignorancia estuvo en pedir lo concedido, pues ya avia ofrecido sillas el Redemptor á todos doze: bien que querian ser de los doze los primeros. El insigne Alapide, que en pedir las sillas à titulo de parientes, y en pedirlas contra su vocacion de Discipulos, y Apostoles. El V. Beda, que en pretender el descanso antes de merecerlo con la fatiga. De esta suerte dan otros varias respuestas sobre la ignorancia de esta peticion; pero en ella misma se descubre bastantemente su ignorancia, si bien observamos lo que piden, y en la ocasiõ que lo piden. Ea, atendamos, y observemos.

Chrys. imperf. in Mat 20.
Theophil. ibidem.
Anton. Pad. ser. hui. fer.
Hilar. can. 20. in Mat.
Cornel. in Math. 20.
V. Beda. hic

§. II.

IGNORANCIA DE LA AMBItion en pretender aumentos à vista del exemplo de Iesu Christo.

N.8. LO primero que manifiesta la ignorancia de la pretension es la mala ocasion en que la hizieron. Quando fue? *Tunc*, dize el Evangelista: Entonces. Quando fue entonces? Quando estaua tratando JESV CHRISTO Nuestro Señor de padecer, y morir por el remedio del mundo, por la redempcion de las almas. *Tunc*, entonces tratan los hombres de su honra, y conveniencia? Pues *Nescitis quid petatis*, no sabeis lo que pedis, dize JESV CHRISTO Señor Nuestro; que no es ocasion esta de pretender descansos. San Chrisostomo: *Vos (inquit) de honoribus mecum agitis; ego veró deluctamine atque sudore disero.* Esta es ocasion, y tiempo de padecer, no de gozar: *Cædis ac periculorum tempus præsens est.* Esta es ocasion de tomar mi exemplo de padecer, y deshazerse por el bien de los subditos; no de pretender aumentos proprios: *Deluctamine atque sudore disero.* O divina leccion de superiores Ministros!

Chrys. ho. 66. in Mat.

Veamos en David este exemplo de JESV CHRISTO N.S. en vna misteriosa alegoria. Determinòse à salir al campo con el Gigante. Essa es (dize el Abad Galfrido) la salida de el Divino Verbo al campo de este mundo para vencer al demonio. Solo el valeroso David se determinò â N.9.

Rup. lib. 2. in Reg. c 5.

esta

esta campaña: porque otto q̃ JESV CHRISTO Dios, y Hombre no bastara á redemirnos, en esta providencia. Salió en fin, y llegando à vn arroyo, tomò de èl cinco piedras, las eligiô, dize el Texto, y las eligiô para si: *Elegit sibi quinque limpidissimos lapides de torrente.* Este *para si* no entiendo. No las eligiò David para derribar al Gigante? Diga que las eligiò, y lleuó con sigo para esso; mas para si? O quiere explicar que las eligió para su defensa? Sea para la letra lo que fuere (dize Galfrido) mas para la alegoria tiene misterio essa eleccion: porque, siendo David simbolo de JESV CHRISTO que sale â la defensa de las almas, quando llega nuestro Divino David al torrente de la vida, elige para si, no el agua, sino las piedras: no lo blando, sino lo aspero: no lo suave, sino lo molesto; que, divino exemplar de Superiores, enseñó á tomar para si lo aspero, y molesto de la vida, para conseguir el alivio de los subditos: *Elegit sibi lapides.* Galfrido: *Tulit lapides de torrente ipso, qui solam asperitatem; & duritiam toleravit in mundo, omnem gloriam respuens, omnes amplexatus molestias huius vitæ.* Quien à vista de este exemplar podrà atender â sus conveniencias proprias? Quien apetece descãsos en la vida, viẽdo entre tantas penas à Dios?

1.Reg.17.

Galfrid. ap. Tilm. in 1. Reg.17.

N.10.

Allà Plutarco refiere de Lucio Lucullo, que teniendo el Emperador Syla cercada la Ciudad de Athenas, y embiandole desde el cerco á Egipto, para que traxesse al campo bastimentos, porque se hallaua en igual aprieto que los cercados: entrando en aquella tierra, se bolvió sin aver querido ver alguna de sus maravillas. Notavanle de rustico por no curioso sus paysanos; á que respondió Lucullo (no menos leal à su Emperador que Vrias á su General; quando le instaua David que fuesse â deliciarse â su casa) Essas recreaciones (dixo) pueden ser proprias de vn Embaxador ocioso; no de vn ministro fiel, que dexa á su Emperador en campaña, con las inconmodidades, y aprieto en que le dexé: *Ociosi & delicati peregrini id esse* (dize al referirlo Plutarco) *non eius, qui suum Imperatorem sub divo, sub hostium manibus cubantem, in tanto rerum discrimine reliquisset.* Valgame Dios! Tanto pudo con vn Gentil la vrbanidad? Como ha de poder menos en vn Ministro Christiano la obligacion? JESV CHRISTO en la campaña de las penas, entregado à sus enemigos, escarnecido, y crucificado por nuestro bien: y el Ministro que le ha de imitar por el bien de la Republica, estudiando en sus aumentos? No, Señor, no

2.Reg.11.

Plut. in vit. Lucul.

es

es essa la obligacion de Ministro.

N.11. ViceDios de Faraon constituyò Dios N.S. â su gran Ministro Moyses: *Ecce constitui te* Exod. 7.
Deum Pharaonis. Pero exita este nombramiento el desseo de saber en què ocasion mostró Moysès esta divinidad de su ministerio. Sabemos que convirtiò cō la milagrosa vara en mano de Aaron las aguas en sangre, que llenó aquel Reyno de Egipto de mosquitos, ranas, moscas, tinieblas. Fue en alguna de estas ocasiones? Antes fue, me motiva à responder S. Hilario. ¡Què hizo antes? Se convirtiò en Dragon su vara, y se comiò las varas de los Magos de Faraon convertidas en Dragones: *Devoravit virga Aaron virgas eorum.* Pues què tiene esta accion para calificar al Ministro de divino? Vara que come tanto como puede acreditar al que la trae? Es porque en el comerse los Dragones indica el zelo de consumir los escandalos? O es porque muestra tener mucho calor de caridad, y paciencia para digerir sinrazones? No es (dize San Hilario) sino por el modo de exercitar essa caridad, y zelo. Quien se comió los Dragones de Egipto? La vara: *Virga devoravit.* No estaua convertida en Dragon? Si; mas despues de comerlos se quedó vara como antes. Antes era vna vara delgada, sin raizes, sin obstentacion de ojas, sin abundancia de frutos: passò á administrar la justicia en la destruccion de los Dragones Magicos; y despues de esso, ni se engrosó la vara, ni se viô con mas fruto, raizes, ni obstentacion: *Dracones magicos* (palabras de S. Hilario) *draco Moysis mox virga manens devorat.* Ea, que esta es vara divina que califica al Ministro de divino. Ministro que su vara no crece, no se aumenta, no atiende á su conveniencia propria, sino à la causa de Dios, y bien de la Republica: *Virga manens*, esse es vn Ministro acreditado de Vice Dios: *Deum Pharaonis*: porque imita à Dios en desatender sus intereses, para atender al bien de los subditos. Esto si; pero desatender al bien de los subditos para atender à sus intereses, es (dize â sus dos pretendientes JESV CHRISTO) es calificada ignorancia: *Nescitis quid petatis.*

Hilar. li. 7. de Trinit.

§. III.

IGNORANCIA DE PRETENDER, los que professan el Evangelio, que enseña á despreciar.

LO segundo q̃ muestra hija de la ignorancia esta peticion ambiciosa es el tiempo en que los Discipulos la hizieron. Quien dixe: Los Discipulos. No dize tal S. Mateo, sino N.12.

su madre en su nombre; y San Marcos, que pone en su cabeza la peticion, no les llama Discipulos de JESV CHRISTO, sino los hijos del Zebedeo: *Accedunt ad eum Iacobus, & Ioannes filij Zebedai.* Como avia de llamar Discipulos à los que practicauan doctrina contraria â la de su Maestro? Si pidieran los dos lados de la Cruz, para los que prevenia la malicia dos ladrones; si pidiessen que se sirviesse de ellos en su Passion: esso si, que es gloria del Discipulo parecerse â su Maestro; pero sillas, honras, dignidades, puestos altos? No es ser Discipulos de JESV CHRISTO, sino hijos de el Zebedeo, de el amor proprio, de la carne, y sangre: *Filij Zebedai.* Pero advirtamos el tiempo. *Tunc*, entonces. Quando? Acabando de oir la Passion de JESV CHRISTO: *Filius hominis tradetur.* O Apostoles! En esso està la ignorancia de vuestra peticion, en que, siẽdo Discipulos de JESV CHRISTO Crucificado, para practicar su doctrina, pretendeis grandezas del mundo á vista de JESV CHRISTO, de su Passion, de su Evangelio, y doctrina, que enseña à despreciar essas grandezas, que llama el mundo grandezas.

Marc.10.

Guill. Pep. bac fer.

N.13. Merece toda atencion vn reparo de el Abulense. Ponese á leer con cuidado el capitulo primero de los Numeros, y el septimo del Apocalipsi, porque en vno, y otro se haze memoria de las doze Tribus de Israel. Alli cuenta Moyses, con orden de Dios, el numero de los sujetos de cada Tribu de veinte años arriba, y empieza, graduandolos por su orden, desde Ruben el primogenito de Jacob, prosigue en Simeon, continúa en Gad, Judas, Isachar, Zabulon, y acaba en Neptali: *De Ruben, de filijs Simeon, de filijs Gad, &c.* Vamos al Apocalipsi. Alli refiere S. Juan el numero de los ciento y quarenta y quatro mil que señalô el Angel, doze mil de cada Tribu, y empieza por Judas, prosigue en Ruben, passa à Gad, continúa en Aser, Neptali, Manasses, Simeon, y acaba en Benjamin: *Ex tribu Iuda, ex tribu Ruben, &c.* Aqui ay grande diferencia: porque en vna parte guarda el Escritor Sagrado vn orden de numerar; y en otro muy distinto. Moyses dà el primer lugar al primogenito: S. Juan dà el primer lugar â Judas que es allá el quarto. Què es la causa? Vnos dizen que San Juan graduó segun los meritos, y Moyses solo guardó el orden de la naturaleza: y como Ruben perdiò por su torpeza el derecho de primogenito, se pone Judas en primer lugar, por ser Tribu mas fuerte, mas humilde, mas religiosa, y escogida para la temporal generacion de el

Numer.1.

Apocal.7.

Cornel. Riber. ibi.

Genes. 49.

Ieron. in Osee.11.

Ribera.ibid

el Redemptor: Sea assi respeto de essas dos Tribus; mas por qué varía San Juan todas las otras? Resuelva ya el Abulense. Porque escriviô (dize) en muy distinto tiempo San Juan. Moysés escriviò antes de JESV CHRISTO, y su Evangelio: y entonces cabia el guardar, y atender las precedencias; pero escriviendo despues de el Evangelio su Apocalipsi San Juan, no atiende, ni haze caso de precedencias, y honras, por que es cosa indigna de quien professa el Evangelio. *Causa est* (dixo el Abulense grande) *quia in veteri testamento debebat observari ordo in his tribubus secundum aliquem honorem; in novo autem testamento iam omnia vetera cessaverant: ideo non curabatur de honore vel ordine in anterioratione.* Ve JESV CHRISTO que los que debian seguir el Evangelio piden Sillas, y por esso les dize que no saben lo que piden, porque es ignorancia pedir Sillas, y grandezas en tiempo del Evangelio: *Nescitis quid petatis.*

Freir. in Judic. 1. v. 2. á n. 5.

Abul. in 1. Numer. q. 21. fine.

§. IV.

IGNORANCIA DE PRETENDER *á vista de la muerte, y sus desengaños.*

N. 14. *Vid. Desper S. 17. á nu. 16.*

O Digamos que el mal tiempo de pretender las primeras Sillas fue por lo que acabavan de oir. Què? La muerte de JESV CHRISTO: *Condemnabunt eum morte.* Qué es esto? Oir muerte, y pretender puestos, quié no ve que es la mayor ignorãcia? *Nescitis*, Discipulos, no sabeis lo q̃ desseais: Apostoles, ignorais lo q̃ pretendeis: Ministros publicos, no entendeis lo que pedis: ois que ha de morir el Principe, y pretendeis su privança? O Dios, y qué ignorancia tan estendida en el mundo! Se oye la muerte del Principe, del Ministro, del poderoso: y todo es anhelar por lo que el otro dexa? Ignorancia, ignorancia: *Nescitis quid petatis.* No supieron, ni entendieron, decia Dios N. S. por su Profeta Isaias: *Nescierunt, neque intellexerunt.* De quié habla? De vnos idolatras que se pusierõ à fabricar vnos idolos. Pues llameles iniquos, supersticiosos, abominables, adulteros, como en otras ocasiones; pero ignorantes por que? No son artifices diestros ya de lima, ya de escoplo? Assi les llama el Profeta: *Faber ferrarius. Artifex lignarius.* Pues en què está su ignorancia, si saben lo que fabrican? En el modo de fabricar, dize Isaias. Oigamosle, que pinta divinamente esta ignorãcia. *Isai. 44.*

N. 15. *Simil.*

Sale (dize) al campo el Escultor, corta vn roble, arranca vn pino, tala vn cedro, y llevãdo el tronco á su casa, lo desbasta con la azuela, para formar la Imagen

 que

todo esso que el mundo admira se muestra, no se possee: es ostentacion, no realidad. Luego bien preguntan los ambiciosos, quando preguntan, no, quien nos darâ; sino quien nos mostrará los bienes del siglo? *Quis ostendet nobis bona?* Porque hasta vn Gentil conoce que essos bienes no se dan, no se posseen, sino solo se muestran, porque son incapaces de que los possean: *Ostenduntur istæ res, non possidentur.*

N. 19. Aora entiendo vnas palabras que dixo à sus Discipulos JESV CHRISTO N.S. al despedirse de ellos en aquel su Sermon vltimo: *Vsque modó non petistis quidquam in nomine meo: petite, & accipietis.* Hasta aora (Discipulos mios, les dize) nada aveis pedido en mi nombre: pedid, que os lo concederè liberal. Nada han pedido? Pues no sabemos que los de oy pidieron sillas? No contendian, y desseavan la primacia los màs? No han pedido cosa alguna, dize JESV CHRISTO: *Non petistis quidquam.* Nada han pedido, expone San Augustin: por que todo lo que han pedido, como es honra temporal, es nada, no es cosa alguna: pidan algo de lo eterno, y pediràn algo; que lo que han pedido es nada. Augustino: *Quidquid aliud petitur, nihil petitur: quia in tantæ rei comparatione quidquid aliud concupiscitur nihil est.* No es esto lo que passô á Mardoqueo? Desvelado vna noche el Rey Asuero, hizo que le leyessen los Annales: y llegando á la plana en que estaua escrita la fidelidad de Mardoqueo en descubrir la conjuracion que tenian hecha dos traidores cõtra la vida del Rey, preguntò â los Ministros que leían: què premio se ha dado â Mardoqueo por esta fidelidad? *Quid pro hac fide honoris ac præmij Mardochæus consecutus est?* Respondieron los Ministros que nada: *Nihil omnino mercedis accepit.* Ministros de Asuero: que decis? Nada? Parece que estais apasionados à favor de Mardoqueo. No sabeis que el Rey le honró con darle quarto en Palacio? Ignorais que le hizo mercedes dignas de su real liberalidad? El Texto lo assegura: *Præcepit ei Rex, vt in aula Palacij moraretur, datis ei pro delatione muneribus.* Como llamais á esto nada? Es poco para vn Estrangero, y captivo, aunque aya sido tan fiel? Nada à recebido, dizen: *Nihil omnino accepit.* Y dizen bien, advierte vn docto Expositor del libro de los Juezes: porque siendo conveniencias temporales las que recibiò Mardoqueo, nada fue lo que recibiò: *Nihil omninó. Munera quippe mundialia, quasi pro nihilo æstimantur.* O desengaño indignamente olvidado! Qué es sino nada la seño-

Ioan. 16.

August. tr. 102. in Ioa.

Esther. 6.

Esther. 12.

Veg. to. 2. in Iudic. num. 354.

ñoria, la excelencia, la mageſ-
Amb. lib. de tad de los hombres? *Nihil om-*
Ioſeph. c. 6. *nino.* Y por nada tantas anſias,
deſvelos, ſolicitud, diligencias?
No digo culpas. Veaſe la igno
rancia de los Diſcipulos en te-
ner la nada por algo; y apren-
damos, ó eſcarmentemos to-
dos en ſu ignorancia: *Neſcitis*
quid petatis.

§. VI.

IGNORANCIA DE DESSEAR
conveniencias de el ſiglo que no
tienen permanencia.

N. 20. Aun ſe deſcubre nueva
Vid. Deſper. ignorancia en la miſ-
ſerm. 14. à ma peticion. Quê pi-
n. 15. den? Sillas, aſſientos: *Vt ſideant.*
O Diſcipulos! Aſſientos en eſ-
ta vida? No ſabeis lo que pe-
dis; que no ay que ſe pueda te-
ner en eſta vida de aſſiento:
Neſcitis quid petatis. Hugo de
Prat. Flor. Prato Florido: *Quia petiſtis in*
hac ſer. *hoc mundo quieſcere, & ſedere.*
Todo paſſa, todo corre, todo
buela, el guſto, la convenien-
cia, la honra, el pueſto, el ofi-
cio, la autoridad. Pues, Chriſ-
tiano viador, caminante: ſi ca-
minas, y te vâ no menos que
la eterna vida en caminar, có-
mo te ſientas, ò como quieres
aſſiento en eſta vida? No ſabes
lo que quieres, y lo que pides:
Oſſor. to. 5. *Neſcit quid petat* (dixo el devo-
in hac ſer. tiſſimo Oſſorio) *qui viam agens,*
ſedem petit. Qué ès la vida del
Chriſtiano, ſino vn camino à
la Eternidad? Qué es el habito
de Fè, que ſe nos dió en el Bap
tiſmo, ſino vn veſtido de ca-
minantes, haſta llegar à rece-
bir la Eſtola de la Bienaventu-
rança en la Patria Celeſtial?
Qué es el mundo, ſino vna vé-
ta grande de paſſo? *Non habe-* *Hebr. 13.*
mus hic manentem civitatem.
Què es la caſa de cada vno, ſino
vn apoſento de eſta venta?
Statio eſt itinerantium (dixo San
Aguſtin) *non habitatio perma-*
nentium. Qué ſon las alhajas de
que vſamos (dize el miſmo Au
guſtino) ſino alhajas de venta
que ſirven à vnos, y quedan
para otros paſſageros? *Viator in* *Aug. tr. 40.*
ſtabulo vtitur menſâ, calice, vrceo, *in Ioan.*
lectulo, dimiſſurus, non perman-
ſurus. Luego ſomos en eſta vi- *Amb. li. 2.*
da caminantes, paſſageros, pe- *de Abrah.*
regrinos? Aſſi (dize el Apoſ- *cap. 7.*
tol) lo confeſſavan todos los
Padres antiguos: *Confitentes,* *Hebr. 11.*
quia peregrini ſunt, & hoſpites
ſuper terram. Peregrino ſe lla-
mô Jacob delante de el Rey de
Egipto: *Dies peregrinationes vi-* *Geneſ. 47.*
tæ meæ. Peregrino ſe llamó Da-
vid delante de Dios: *Advena* *Pſal. 38.*
ego ſum apud te, & peregrinus.
De la miſma ſuerte Salomon *1. Paralip.*
ſu hijo: *Peregrini ſumus apud* *29.*
te. Todos ſomos peregrinos,
dize mi Padre San Pedro: *Ob-* *1. Petr. 2.*
ſecro vos tanquam advenas, &
peregrinos.

Pues aora: Oigamos á San *N. 21.*
Bernardo las leyes de peregri-

no. El peregrino (dize) vá por el camino real, sin divertirse â vna parte, ni à otra: si encuentra litigios en los Lugares, no los atiende: si mira bodas, y recreaciones, no para; que es peregrino, y por serlo passa adelante, suspirando por el fin, y termino de su peregrinacion: *Nihilominus transit, quia peregrinus est.* Luego si somos, como lo somos en la verdad, peregrinos, es absurdo detenernos. Claro està; que si debemos ir por el camino de la vida, el camino es para andarlo: el puente es para passarle, no para sentarse: la venta es para tomar vn refresco, no para habitarla, pues no es casa sino vẽta. Qué bien el Real Profeta David! Dieronme (dize) vnas buenas nuevas, que hã sido para mi de mucha alegria, de que irèmos á la casa del Señor: *Lætatus sum in his quæ dicta sunt mihi, in domum Domini ibimus.* Y como quien ya se ha puesto en camino, y aun llegado â la vltima jornada, prosigue luego, hablando con la Patria, y Palacio de la Gloria: *Stantes erant pedes nostri in atrijs tuis, Ierusalem.* Nuestros pies (ó Jerusalem amable!) estavan en pie en las entradas, ó portales de tu Palacio. Assi Hugo Cardenal: *Idest, in introitu portarum tuarum.* Què lenguage es este? Los pies estauan en pie? Pues ay pies que estén sentados? Ea, no dudemos que si. Quando

Ber. ser. 7. de quadr.

Psal. 121.

Hug. C. ibi.

Simil.

el pie está con toda la planta en la tierra, se dize que sentó el pie; y está en pie el pie quando solo està de puntillas, sin estriuar en la tierra. Pues como los afectos de David, aunque Rey, y poderoso (significados en los pies) estauan en la tierra tan de passo, que solo la tocaua para lo precisso, por esso dize que sus pies estauan en pie, nó sentados, porque estaua su coraçon en la tierra de puntillas: *Stantes erant pedes nostri.* Hugo: *Idest, affectus & cogitationes.* Divino aviso para Superiores, y Reyes! Pero por quê está en pie?

Hug. C. ibid

N. 22. Passo à verlo. Què atrios, ò portales son estos, en que estaua en pie David? *In atriis tuis, Ierusalem.* Los de la casa de Dios, y Palacio de su Gloria, que son (dize el mismo Cardenal) los exercicios, y estados de esta vida: *Atria Ierusalem cœlestis sunt diversi status in Ecclesia militante.* De suerte que la Militante Iglesia es la entrada, el atrio, el portal de la Triunfante. Pues por esso dize David que està en pie: *Stantes erant pedes nostri.* Aveis visto (Fieles) que se siente jamàs en el portal de la casa vn Obispo, vn señor Juez, vn hombre grande? De ningun modo; que el portal solo es para esperar en pie à que den recado para subir à sentarse. Quien se sienta en el portal?

Hug. C. ibid

Simil.

Los

Los esclavos ; y criados de escalera abaxo : los que nunca suben â sentarse en la sala. Ea pues : mira David que esta vida es vn portal de la Casa Eterna de la Gloria ; y â la vista de esta consideracion no se sienta en esta vida, no pone en ella su coraçon de asiento ; sino à ley de hombre grande, que espera ir à estar de asiento en el Palacio de Dios, se està en el portal en pie, que es de gente de menos obligaciones el sentarse en el portal. En pie, en pie los afectos, esperando à que le manden subir : *Stantes erant pedes nostri;idest affectus;in atrijs tuis, Ierusalem, in introitu portarum tuarum.* No, Discipulos mios, dize Jesv Christo: no sabeis lo que pedis, quando pedis assientos en esta vida: *Nescitis quid petatis.*

§. VII.

IGNORANCIA DE TENER por descanso los puestos, siendo pesadissima Cruz.

N.23. PEro aun mas ignorancia se descubre en los assientos de esta peticion. Què piden? Sentarse : *Vt sedeant.* Piden (dize Hugo de Prato Florido) pretenden los puestos, para descansar: *Vt ab omnibus laboribus requiescant.* Valgame Dios! Assiento, descanso llaman à los puestos, plazas, oficios, Prelacias? *Nescitis quid petatis.* Discipulos: que estais ciegos, dize Jesv Christo: no sabeis lo que pedis, que no es gusto, no es conveniencia, no descanso, sino tormento, cuidados, fatigas, desvelos, y vna pesadissima Cruz : *Petitis calicem exultationis* (dixo Paulo Granatense) *& veré non est exultationis, sed continuæ passionis.* No es menester para conocer esta verdad informarse de la Fè ; basta consultar à la razon. Quien mira desde lejos los montes mas eminentes (decia Seneca) juzga que todo està llano; pero acercandose, se conoce la aspereza : *Cum acceseris, tunc manifestum fit, quód in arduo summa sint.* Hablen los que de cerca tocaron lo aspero de los montes de los puestos. Son conveniencia, ô son Cruz? Ya lo dirà el otro Rey que refiere Valerio Maximo, que al ponerle en las manos la diadema, la miró atento, y luego exclamò admirado : O paño mas noble q̃ feliz, que si bien te conociessen los hombres, y lo que embuelves de cuidados, y fatigas, no te levãtarian aunque te encontrassen en la calle! *O nobilem magis quám felicem pannum! &c.* Casi lo mismo respondiò Antigono à vna buena muger, que le daba los placemes de su felicidad, como refiere Stobeo. No dixo poco Seleuco (co-

Hug. Prat. Flor. S. 18. quadr.

Paul. Palac in Mat. 20.

Senec. epist. 112.

Vid. Cornel. in Num. cap 11. v. 11.

Valer. Max li. 7. cap. 2.

Stob. S. 47.

(como refiere Plutarco) quando dixo: si entendiessen muchos, no tanto los cuidados grandes de vn Reyno, quanto la molestia, enfado, y trabaxo de solo escrevir, leer, y despachar cartas, y memoriales: esto solo fuera bastante para ni aun levantar de el suelo la diadema: *Si novissent multi quám sit operosum, & molestum tot duntaxat literas scribere, legere qué, diademá etiam abiectum ante pedes ne sublevarent quidem.* Esto sienten de los puestos vnos Gentiles sin luz de Fê, solo cō la luz de la razon.

Plut. opusc. num seni ger. Resp.

N.24. Vid. Desper S.39.n.41

Què deberà decir la razon ilustrada con las luzes de la Fè? Donde està la conveniencia? Donde el descanso? Donde el gusto? Es conveniencia el trabaxo? Es descanso el desvelo? Es gusto la pesadumbre? Quando eligiò JESV CHRISTO Señor Nuestro â San Pedro mi Padre Cabeza de la Iglesia le dize que lo constituye piedra fundamental de el edificio: *Super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam.* Si es Cabeza, por quê no le llama piedra del Capitel, piedra angular, piedra clave de la Fabrica? O que bien! Dize San Maximo. Por que lo mismo es constituirlo Cabeza, y Superior, que ser piedra sobre quien cargue todo el peso de el edificio: *Petra dicitur* (son las palabras de el Santo) *eo quód tanquam saxum immobile totius operis Christiani compagem molem qué sustineat.* A esto miraua el mandar recoger nuestro Salvador las sobras de aquel combite de los cinco panes, y dos pezes. A quien lo mandò? A los Apostoles, que recogieron doze canastos, el suyo cada vno: *Collegerunt duodecim cophinos fragmentorum.* Y por qué à los Apostoles? Pregunta San Chrisostomo. Pero ya lo entiendo, dize el Santo: los ensayava para Principes, y Superiores, y por esso haze que se carguen: para que entiendan que el ser Principes no es alivio, sino peso: *Quia principes, & præsules inaugurabantur, ideo necessum fuit, vt oneri humeros suponerent.* Diga el Ladron dichoso, en què conoció que era Rey JESV CHRISTO N. Señor, pues le pide que se acuerde de él quando estuviere en su Reyno? *Dum veneris in Regnum tuum.* Hombre, lo que ves son espinas, clavos, Cruz: En quê lo conociste? En esso mismo, dize en pluma de San Juan Chrisostomo: por que lo miro en Cruz le conozco Rey, que lo mismo es serlo que estar crucificado: *Ideo cum Regem nomino, quia crucifixum video.* Ea, desengañese la ignorancia humana, y vean los Discipulos pretendientes, que es ignorancia tener por descanso las sillas, siendo Cruz: Nes-

Math. 16.

Max. ho 4. de S. Petr.

Ioan. 6.

Chrys. ibi. ho. 41.

Luc. 23.

Chrys. ho. de Cruc. & latron.

Nescitis quid petatis.

§. VIII.

IGNORANCIA DE ENTRARse por su voluntad al peligro de los puestos, y dignidades.

N. 25. *Vid. Desper S.18.n.16 S.39.n.42* VLtimamente, se conoce la ignorancia en pedir, no solo la diestra, sino la mano siniestra: *Vnus ad sinistram.* No es la siniestra la mano, y lado de la reprouacion? *Ant. Pad. in hac ser.* *In sinistra erunt damnati*, dixo San Antonio de Padua. Pues, Discipulos, dize el Señor: No *Petr. Dam. ser. 2. de S. Ioan. Evang* sabeis lo que pedis: *Nescitis quid petatis*, pues aviendoos yo traido à mi Escuela para que lograrais la diestra de la seguridad, vosotros mismos os quereis arrojar à los riesgos de la siniestra. San Chrisostomo: *Chrys. ho. 35. imperfect. Math.* *Ego vos locavi ad partem dexteram de sinistra; & vos vestro consilio curritis ad sinistram.* Quiē oyera al Santo Pio V. quando *Ap. Cornel. in Num. 11. v. 11.* lleno de pavor decia: Siendo Religioso, esperaua salvarme; Cardenal, temi perderme; pero Pontifice, casi desespero de mi salvacion? Vease si ay peligro en las dignidades. Y ay quien *Similes.* apetezca este riesgo? Huviera pobre que sin tener que comer, se encargára, ô preten- *Palac. in Math. 20.* diera tener diez mil hijos que sustentar? Huviera Jayan, que abrumado con treinta arrobas de peso, pidiera otras mil arrobas? Huviera enfermo, que quisiera encargarse de la curaciō de otros mil? Y si les fuesse la vida, y honra en cumplir esta obligacion, huviera? Como es possible? Y yendo la salvacion, ay quien no teniendo su alma que comer, quiera dar quenta de otras innumerables? Ay quien no pudiendo con el peso de sus culpas, se encargue de las agenas? Ay quien no teniendo vn dia de salud interior, pretenda la curacion del hospital de la Republica? No se que decir, sino: *Nescitis quid petatis.* No saben lo que piden, porque piden vn peligro summo, dize Paulo Granatense: *Petitis summum periculum.* Veamos. *Ibidem.*

Qual de los doze hijos de Jacob fue el mas amado de su padre? Consta del Texto Sagrado que Joseph: *Israel diligebat Ioseph super omnes filios suos.* Ponese à mirarlo Ruperto, y duda en què mostrò este amor tan excessiuo? En sentir mucho su imaginada muerte? En ir por verla hasta Egipto? En el tiempo de morir se conocerà. Llama Jacob â sus hijos antes de morir, y les echa su bendicion; pero á quien mejora es â Judas, porque le dexa, y anuncia el Reyno, y q̄ sus hermanos le adoren, y le sirvan. Pues? Jacob. Y el amor de Joseph? Para quien sino para N.26. *Genes. 37.* *Genes. 49.*

ra el mas querido ha de ser la mayor honra? Sea Joseph Superior. No, sino Judas. Por qué? Porque no seguia su voluntad, y cariño (dize Ruperto) sino la voluntad de Dios: *Quia in dandis benedictionibus non suam, sed Dei voluntatem facere debuit.* Pero nunca mas mostrô su cariño con Joseph, dize el insigne Padre Mendoza: por qué? No se ve? En que por el mismo caso que lo amaua mas, lo apartò de los riesgos de Superior. Sepáse que no es defecto de amor, sino excesso de cariño no dexar á Joseph la dignidad, para que esté mas lejos de el riesgo de pecar, y de perderse: *Quia quem præ cæteris amabat* (dixo el Expositor grande) *eumdem à scelerum incitamento, quale est imperium, remotiorem cupiebat.* Ea, que basta el amor proprio para huir las dignidades, pues basta este amor para huir de los peligros. Luego es ignorancia entrarse en los peligros, yendo aun contra las leyes del amor proprio: *Nescitis quid petatis.*

Rup. lib. 4. de Spir. S. cap. 10.

Mend. in 1. Reg. 8. annot. 32. sect. 1.

Esto ha sido (Señor) examinar solo en lo que estuvo la ignorancia de la peticion de las Sillas: que estuvo en pedirlas á vista de la Passion de JESV CHRISTO, en pedirlas á vista de el Evangelio que enseña á despreciarlas, en pedirlas á vista de la muerte, y tanto desengaño, en juzgar que era algo lo que pedian, en querer en esta vida cosa de assiento, en tener por descanso lo que es vn remo, y lo principal en arrojarse de su voluntad á los riesgos de las Sillas. Pues descubierta la ignorancia, como es creible aver quien quiera ser discipulo de la ignorancia? No lo permita Dios, sino que humildes, resignados, passemos como peregrinos, despegados del mundo, ansiando por llegar por las veredas de la gracia à la Patria Eterna de la Gloria: N. 27.

Quam mihi, &c.

SER-

SERMON DEZIMO SEXTO

DEL MIERCOLES DE LAS SILLAS, Y SEGUNDO de esta Feria.

En el Convento de las Madres Agustinas Recolectas de Corpus Christi. Año de 1671.

Ecce ascendimus Ierosolymam,&c. Tunc accessit ad eum mater filiorum Zebedai,&c. Math, 20.

SALUTACION.



O basta para conseguir vna pintura hermosa, q̃ aya pintor diestro con los primores todos del arte, si no ay pincel â proposito para pintar: ni basta que aya pintor, y pincel, si nò ay tabla, ó lienço en que copiar la imagen que se pretende. Lo mismo passa en el escrevir, para lo que se requiere no solo el Escritor, sino la pluma, y no solo la pluma, y el Escritor, sino el papel: porque es necessario Artifice, instrumento, y sujeto, ó materia en q̃ executar. A este modo (dize San Vicente Ferrer) se requieren en el hombre tres cosas para la salvacion: porque es menester la ordenacion de Dios supremo Artifice, que predestinó à sus escogidos, en cuyo venerable secreto mas ay que venerar, que discurrir: *Salvum me fecit, quoniam voluit me.* Es menester la Passion, y muerte de JESV CHRISTO S. N. cuyos meritos nos abrieron las puertas de la Gloria, que tuvo cerradas por tantos tiempos la culpa:

N. 1. *Similes.* *Vinc. Ferr. ser. 1. hui. fer.* *Psalm. 17.*

Ioan. 12. culpa: *Si autem mortuum fuerit, multum fructum affert.* Y es meneſter que aya almas, ô ſujetos capazes para entrar por eſtas puertas. Veis aí (Fieles) el pintor, el pincel, la tabla: y el Eſcritor, la pluma, y papel.

N.2. De ſuerte, que para ſer el Chriſtiano aquella Carta de JESV
2.Cor.3. CHRISTO, que dixo el Apoſtol: *Epiſtola eſtis Chriſti*, en que las criaturas todas lean las maravillas de la gracia, y de la gloria, es
Iſai. 49. meneſter la ordenacion divina, como Eſcritor: *In manibus meis deſcripſi te*; la Paſſion, y muerte de JESV CHRISTO, como pluma
Pſal.44. teñida con los meritos de ſu ſangre: *Lingua mea calamus ſcribæ*; y
2.Cor.3. el papel del coraçon rendido, y diſpueſto para eſcrevir en él: *Non*
D.Th.ibi. *in tabulis lapideis, ſed in tabulis cordis carnalibus.* Santo Tomas: *Ideſt*
lect.1. *mollibus ex affectu implendi, & intelligendi.* De la miſma ſuerte lo dexó eſcrito el Apoſtol en terminos de imagen, pintura, y copia,
Rom.8. quando dixo: *Quos præſcivit & prædeſtinavit conformes fieri imaginis*
Corn. ibi. *filij ſui*: A los que Dios previò, predeſtinô para que fueſſen con-
v.29. formes â la Imagen de ſu Hijo. Eſto es (dize San Ambroſio) eli-
D.Th.ibi. giô Dios, para que fueſſen copias glorioſas de el original de ſu
lect.6. Hijo, á los que viô que avian de ſer obedientes â ſu voluntad:
Hebr.1. *Quos præſcivit, & prædeſtinavit.* San Ambroſio: *Iſtos quos præſcivit*
Ambr.in 8. *futuros ſibi devotos, ipſos elegit ad premiſſa præmia capeſcienda.* Cor-
ad Rom. nelio: *Vt ſint Chriſto conformes in gloria.* Luego es meneſter lienço diſpueſto, que es el Chriſtiano rendido, para que pueda pintar en él la mano de la divina ordenacion, con el pincel de la Paſſion de JESV CHRISTO, la Imagen glorioſa de la Bienaventurança. Es aſſi.

N.3. Pues con la luz de eſta verdad entra clara la inteligencia de el Evangelio. Ya, Diſcipulos mios (les decia JESV CHRISTO N. S.) ya veis que hemos ſubido â la gran Ciudad de Jeruſalem, en donde el Hijo del Hombre ſerâ entregado à los Principes de los Sacerdotes, que deſpues de juzgarle digno de muerte, le entregaràn à los Miniſtros Gentiles, para ſer burlado, açotado, y crucificado para morir, pero al tercero dia ha de reſucitar. Veis aqui (dize San Vicente Ferrer) el pincel, y pluma de la Paſſion de JESV CHRISTO, que es la cauſa inſtrumental de nueſtra Reden-
Vinc. Ferr cion: *Primó ponit inſtrumentum, ſcilicet paſsionem Chriſti.* A eſte
ſer. 1. huic. tiempo llegò Maria Salome muger del Zebedeo con ſus dos hi-
fer. jos, pidiendo para ellos al Redemptor las dos primeras Sillas de
Raban. in ſu Reyno: y deſpues de advertirles ſu Mageſtad la ignorancia de
Math. 20. la peticion, les dize que las Sillas de la Gloria no ſon para quien á bulto las pide, ſino para los que tiene ſu Eterno Padre determi-

minado: *Non est meum dare vobis, sed quibus paratum est à Patrê meo.* Veis aqui (dize San Vicente Ferrer) lo primero que se requiere para la salvacion, que es la eleccion, y ordenacion divina, que como mano diestra de Pintor, y Escritor sabio, pinta, y escriue en las almas de sus escogidos las hermosas lineas, y caracteres de la Gloria: *Secundó dicit ordinationem.* Y para que se vea quienes son estos dichosos, que han de posseer la Eterna felicidad, les pregunta JESV CHRISTO S. N. podeis beber el amargo Caliz, que yo tengo de beber? Como si dixera á todos los Christianos: podeis, quereis, os determinais à beber el Caliz de la mortificacion para guardar la Divina Ley, y no pecar, ò el Caliz de la penitencia los que aveis pecado, y quebrantado la ley? *Potestis bibere Calicem?* Podemos, responden los Discipulos: queremos, nos determinamos; responden los Christianos que dessean con verdad su salvacion: *Possumus.* Veis aqui (dize el mismo San Vicente) lo tercero que es menester para conseguir la eterna Bienaventurança: esta determinacion, este rendimiento à la Divina Ley, esta sujecion â la verdadera penitencia; que es ofrecer el Christiano papel, y lienço dispuesto, para que la mano de la ordenacion divina, escriua, y pinte con la pluma, y pincel de la Passion, y meritos de JESV CHRISTO, la Carta, y Imagen gloriosa de JESV CHRISTO en el coraçon: *Tertió, creaturæ subiectionem, tanquam materiam, vel subiectum.* Vinc. Ferr. vbi suprá. Vinc. Ferr. vbi supr.

N.4.

Este es (Catolicos) el fin con que oy nos canta este Evangelio la Iglesia nuestra Madre: nos propone la ordenacion de Dios, para que la veneremos humildes: nos acuerda la passion, y muerte de Nuestro Redemptor, para que confiemos alentados: y nos avisa con la resolucion de los Discipulos, que con resolucion nos determinemos á beber el Caliz de la mortificacion, y penitencia, para conseguir el fruto de la Passion de JESV CHRISTO, y hazer cierta nuestra eleccion á la Gloria, como decia mi Padre S. Pedro: *Vt per bona opera certam vestram vocationem & electionem faciatis*: porque como Abraham hizo vn combite grande, no quando estaua asido Isac a los pechos de su madre, sino en el dia en que le quitaron del pecho: *Fecit grande convivium in die ablactationis eius*; assi el combite grande de la Bienaventurança no està preparado para los que asidos á los torpes pechos del mundo, estàn adormecidos con el engañoso deleite de la culpa; sino para los que tienen resolucion para apartarse de estos deleites, y pechos, como decia Isaias: *Ablactatos a lacte, avulsos ab vberibus.* Oy pues vengo con desseo de que salgamos todos con esta Christiana 2.Petr.1. Genes. 21. Steph. Cantuar. ap. Tilm. ibi. Isai.28.

na resolucion, á pesar de las escusas de la carne, y sangre. Entremos ya; pero antes solicitemos la divina gracia para el acierto, y fruto que desseo, por medio de MARIA SANTISSIMA, &c. AVE MARIA, &c.

Dicunt ei; poßumus. Math. cap. 20.

§. I.

EL EXEMPLO DE IESV *Christo facilita la aceptacion del Caliz de la vida virtuosa.*

N. 5. CONtra vn NO PVEDO tan comun como cobarde, que repetidas vezes se oye entre los hijos de la Catolica Iglesia, viene oy VN PVEDO animoso en voca de los dos Discipulos del Evangelio. Podemos, dixeron, al preguntarles JESV CHRISTO N. S. si se atrevian à beber el Caliz: *Dicunt ei, possumus.* Veamos qué responden muchos de los Catolicos. Es cierto que todos dessean tener assiétos en aquel Eterno Palacio de la Gloria: *Dic vt sedeant*; ò como dixo S. Marcos: *Vt sedeamus*; pero pocos cuidan de merecer el assiento que dessean. Rabbano: *Sedem gloriæ á Domino, quam nondum merebantur, inquirunt.* Todos quieren el tesoro de la Bienaventurança; pero muchos, sin considerar que, como dixo David, està encerrado con fuertes cerraduras: *Confortavit seras portarum tuarum*, no solicitan lleuar la llaue que Isaias dixo: *Dabo clavem domus Davit*, que es la Cruz de la mortificacion, y penitencia (como explicô el Chrisostomo) para abrir las puertas del Tesoro que pretenden: *Crux Christi clavis paradisi est.* Todos suspiran por conseguir aquella eterna honra; pero pocos (dize Rabbano) se aplican al trabaxo, y estudio de las virtudes, con que se consigue: *Delectabat eos culmen honoris; sed prius habere debebant viam laboris.* Todos viuen con ansias de la Corona Eterna, de aquel eterno descanso, y premio de los Justos; pero desengañense (dize San Bernardino) que no ay corona, sino para el que legitimamente pelcare; no ay descanso, sino para el que trabaxare en la viña de su alma: ni ay premio, sino para el que lo mereciere; *Non enim peti debet á nobis quies gloriæ ante passionis laborem, nec præmium ante meritum, nec corona & triumphus nisi post victoriam.* Todos dessean gozar en el Cielo de aquella

Marc. 10.

Rab. in Mat 20.

Simil.

Psal. 147.

Ber. ser. de tripl. gen. bonor.

Isai. 22.

Chrys. ho. in Luc. 9.

Greg. hom. 27. in Evãg

Rab. in Math. 20.

2. Tim. 2.

Math. 20.

Bernardin. ser. 21. de Evãg. ætern

lla eterna ſalud ; pero advierta el enfermo Catolico (dize San Aguſtin) que no ſe verâ con eſſa ſalud eterna , ſi antes en la enfermeria de eſte mundo no toma la purga , y Caliz amargo de la penitencia, que lo limpie de los humores pecantes
Aug.ſer.18 de verb.dom in Math. de las culpas : *Sanari non potes, niſi amarum Calicem biberis.* Antes ha de ſentir la amargura de las tentaciones : *Calicem tentationum , quibus abundat hæc vita;* el Caliz de las tribulaciones, de las anguſtias , y trabaxos: *Calicem tribulationum, anguſtiarum, paſsionum.*

N.6. Ea enfermo pecador : oye, que te pregunta JESV CHRISTO : puedes beber eſte Caliz? *Poteſtis bibere Calicem?* Puedes guardar la Divina Ley? Puedes hazer penitencia de tus culpas? Puedes perdonar los agravios? Puedes apartarte de la ocaſion deshoneſta? Puedes reſtituir lo que debes? Todo es, no puedo, no puedo. Puedes reſiſtir las tẽtaciones? Puedes ſufrir los trabaxos? Puedes frequentar los Sacramentos? Puedes dar limoſna â los pobres? Puedes tener oracion, tomar vna diſciplina , veſtir vn ſilicio, ayunar, mortificarte? No puedo , no puedo con eſſe Caliz. Aguarda, dize Auguſtino: Sabes quien te lo pregunta? JESV CHRISTO Dios, y Hombre. Y como te lo pregunta? Puedes(dize) beber el Caliz, q̃ yo bebo? Aſſi en S. Marcos: *Poteſtis bibere Calicem, quem ego bibo?* Marc.10.
No reparas que bebe ſu Mageſtad la amargura; antes de cõbidarte á beberla? Pues fue(dize S. Aguſtin) para que al ver q̃ tu medico en ſalud la toma, no te atrevieras , quando tanto la neceſſitas, à decir, no puedo: *Ne reſponderet ei languidus , non poſſum, non fero, non bibo, prior bibit medicus ſanus , vt bibere non dubitaret ægrotus.* Aug.ſer.18 de ver. dom in Math.
Pareceте coſa dura ſufrir la injuria? Mira à JESV CHRISTO ſufriendo, y perdonando : *Si contumelia ; prior audivit, dæmonium habes.* Ber. ſer.11 ex parv. Chryſ. ho. 66. in Math.
Juzgas inſufribles los trabaxos? Mira â JESV CHRISTO padeciendo ſin culpa los mayores, como oy los refiere por menor en el Evangelio: *Si dolores amari ſunt; ligatus, & flagellatus, & crucifixus eſt.* Y en fin(dize Auguſtino) deſpues de põderar toda eſſa amargura que aprehendes en la virtud: mira ſi hallas alguna(no la hallarâs) que antes no la aya recebido JESV CHRISTO: *Quid amarum eſt in tali poculo , quod ille non biberit?* Luego â viſta de JESV CHRISTO no podràs con razon decir, no puedo beber el Caliz.

Siempre ha ſido miſterioſa aquella inclinacion que hizo JESV CHRISTO Nueſtro Redemptor de ſu Cabeza divina para eſpirar : *Inclinato Capite tradidit ſpiritum.* Notad (Fieles) que eſpiró luego N.7. Ioan. 19.

que inclinó la cabeza, como diziendo: Atended à esta mi accion vltima de la vida, para que mas se os estampe en la memoria. Atendamos, y observemos: Para qué inclina la cabeza su Magestad? Dirà San Lauren-

Laur. Iust. de agon. cap 20. cio Justiniano, que fue para mirar al hombre, cuyas culpas le obligauan antes á no mirarle, benigno. Dirà el devotissi-

Lansper. ho 32. de pass. mo Lanspergio, que la inclinó, abrumado con el incomportable peso de nuestras culpas. S.

Athanas. q. 75. Athanasio dirà que la inclinò para llamar à la muerte, que temerosa no se atrevia á llegar. No nos detengamos en lo que no es de el intento. La inclinó (Fieles) para que la viessen los pies. Deme Dios su gracia para explicarme. Es JESV CHRISTO N. S. la Cabeza de este cuerpo mistico que componemos los Christianos como miẽbros: de suerte, que estando crucificada nuestra Cabeza, estauamos tambien los miembros crucificados; que fue lo

Galat. 2. que dixo el Apostol: *Christo confixus sum Cruci.* Padece la Cabeza? Si, dize el grande Augustino; pero fue no solo para redemir à los miembros, sino para alentarlos con su exemplo à padecer: *Quæ fuit causa patien-*

Aug. conc. 2 in Ps. 34. *di capiti, nisi vt corpori præberet exemplum?* Antes, San Pedro mi

1. Petr. 2. Padre: *Vobis relinquens exemplum, vt sequamini vestigia eius.* Ea, ya entiendo lo misterioso de la inclinacion de la Cabeza.

Como estavan los miembros del Salvador? Hablemos de los pies solos. Estauan los pies descalços, sin abrigo, atravesados con vn clauo duro, aprisionados en la Cruz, bañados en su sangre, sufriendo el peso del cuerpo. O què dolores! Què penalidades! Què quebrantos! Qué desconsuelos! Assi? Dize JESV CHRISTO. Pues inclino la Cabeza, para que la vean mis pies: *Inclinato Capite.* O almas, y lo mucho que les dixo cõ esta accion! Pies mios: estais heridos? Y como està la Cabeza? Vosotros lo estais cũ solo vn clavo; pero yo con 72. espinas. Pies mios: estais en la dura, y estrecha cama de la Cruz? Y donde està la Cabeza? Vosotros si padeceis, teneis arrimo; pero yo no tengo donde reclinarme. Pies mios: teneis dolor, quebranto, penalidad? Y què tiene la Cabeza? Vosotros teneis dolor como pies; pero yo siento como Cabeza que soy mas delicada. O Fieles, y lo que nos dize esta inclinacion! O, como suaviza esta Cabeza las penalidades del cuerpo! *Inclinato Capite: vt corpori præberet exẽplum.* Abrá ya quien diga, no puedo, al ofrecerle el Caliz? Dõde cabe q̃ yendo la Cabeza por vn camino, quieran ir los miẽbros por otro? Es (dize S. Bernardo) para que nos avergon- Ber. s. 5. de omn. Sanct.

zemos: *Pudeat sub spinoso Capite* *mem-*

membrum fieri delicatum. Miremos (dize Augustino) â nuestra Cabeza, y se nos harân suaves las penalidades de la vida virtuosa: *Intueamur caput nostrũ, vt eius exemplo commoniti, dicamus nobis, si ille, quid nos?* Podemos, podemos, nos hará decir el exemplo de JESV CHRISTO: *Possumus.*

Aug. conc. 2 in Ps. 34.

§. II.

ES SOLO APREHENSION la amargura del Caliz de la virtud, y su dulçura verdad.

N. 9. ES cierto (Fieles) que esta sola consideracion debiera ser bastante para aceptar el Caliz de la mas rigorosa penitencia; mas pues no basta, y ay quien repita el descortes *No puedo*, alegando (como dize S. Agustin) que pudo JESV CHRISTO beber el Caliz porque era Dios, y Hombre: *Sed Christus, inquis, Deus & homo est*; esforçemos contra este cobarde *No puedo* las invectivas. Bien pudiera valerme de los exemplos admirables de los Santos, que fueron puros hombres, y arguir con ellos contra esta cobardia, como lo hizo S. Agustin: tu dizes que no puedes? Como pudieron los Santos? *Tu non potes? Ille potuit.* Como tantas Santas delicadissimas pudieron? *Feminæ potuerunt.* Podemos, dixeron oy los Discipulos: *Possumus*; y no fue arrojo, ó ignorancia, como lo juzgaron muchos, dize el doctissimo Maldonado: sino amante resolucion, y promptitud para dar hasta la vida por JESV CHRISTO: *Malo ego credere, nec temeré, nec inscienter, sed amanter & veré respondisse se paratòs esse vt pro Christo morerentur.* No me valgo de este medio, aunque tan eficaz, de el exemplo de los Santos. Facil fuera tambien provar que el *No puedo* de el pecador, es *no quiero*: pues se ve que puede todo lo que quiere para servir al demonio, al mundo, y al apetito. Es el rico mentiroso, que aborrece Dios, como decia el Sabio: *Odivit anima mea.. divitem mendacem*: por que (como explica San Agustin) pudiendo todo lo que le ès de gusto, en llegando à cosas de Dios, todo es; no puedo: *Dives mendax est, qui in his quæ ad Deum pertinent, toties dicit, non possum.* Es mentir alegar el no poder, quando no es falta de poder, si no de querer: que en el Evangelio (dize el doctissimo Alapide) lo mismo es decir podemos que queremos, y para decir los Discipulos que quieren, dizen que pueden: *Possumus.* Cornelio: *Posse sumitur pro velle. Possumus, idest volumus.*

Chrys. ho. 62. ad pop.
Aug. de 4. virtut.
Vease el Desper. Ser 45. â n. 6.
Aug. in Ps. 119.
Maldon. in 20. Math.
Vid. Desper S. 73. á nu. 18. ad fin. Ser. 24. â n. 11. ad fin
Eccli. 25.
Aug. ap. Labat. v. eleemos. pro. 23
Cornel. in Math. 20.

N.10. Dexo (Fieles) estos, y otros medios de que pudiera valerme, porque oy vengo con animo de estrecharme à razones con este indigno *no puedo*. Ea, enfermo pecador: puedes, mejor diré, quieres beber el Caliz de la penitencia? Quieres entrar en el camino seguro de la virtud? *Potestis bibere Calicem?* No puedo, dizes. Y por què no puedes? Es traza del demonio (dixo Guillermo Lugdunense) pintar à los hombres el camino de la virtud, y penitencia, inaccessible, y propone este saludable Caliz impossible de beber. Para esto haze tres cosas entre otras. La primera, que parezca dulçe lo amargo, para que parezca amargo lo dulçe, mintiendo que lo pesado es ligero, para que parezca ligero lo pesado: *Decipit hominem, mentiendo exonerationem, quod non est exoneratio.* La segunda, persuadiendo á juntar lo que se ha de dividir: *Secundó decipit, ea quæ divisim portanda sunt simul ostendendo.* La tercera, haziendo que se divida lo que se ha de juntar: *Tertió decipit, virtutem hominis á Dei virtute dividendo.* Hasta aqui ya veo que voy confuso; vamos declarando estas tres ilusiones, para desengaño del pecador, que dexandose persuadir de el demonio dize, *no puedo* beber el Caliz.

Guill. Lugd tr. de fortit cap. 5.

N.11. La primera es acreditar de dulçe lo amargo del vicio, para que se tenga por amargo lo dulçe de la virtud. Vamos practicos. Pecador: puedes beber el Caliz de la penitencia? Puedes perdonar, restituir, apartarte de la ocasion? Puedes vivir como Christiano que dessea su salvacion eterna? O Señor, que es cosa fuerte atropellar vn hombre su punto, su gusto, su interes! No puedo: no tengo fuerças: *Vires non suppetunt.* Mira (te dize el Sabio) que Dios que ve tu coraçon, sabe si es falta de fuerças, ò falta de voluntad: *Si dixeris, vires non suppetunt: qui inspector est cordis, ipse intelligit.* Como no te faltan fuerças para el vicio? Porque en el vicio (dizes) el deleite me arrastra; pero en la virtud me desmaya su aspereza. Ea, desentrañemos este engaño. Es cierto (Catolico) que tiene Dios su Caliz con que te combida: *Calix in manu Domini*; y tambien lo es que tiene el mundo su Caliz con que brinda: *Calix aureus Babylon.* Compara Caliz cō Caliz. El Caliz de JESV CHRISTO, aunq̄ es amargo al principio por lo estragado que halla el paladar, despues regala cō tales dulçuras que tiene bien el alma que hazer en renūciarlas: *Quàm magna multitudo dulcedinis tuæ, domine*; pero el Caliz de el mundo, aunque al principio ofrece dulçura, remata des-

Prov. 24.

Cornel. ibi v. 12.

Psal. 74.

Ierem. 51.

Palac. in Math. 20. Ossun. s. 32 quadr.

Psalm. 30.

despues en amargura intolerable: *Novissima illius amara quasi* Prov.5.
absynthium. El Caliz de JESV CHRISTO es lustre, y honra, que haze esclarecido à quien
Psalm. 22. le bebe: *Calix meus inebrians quàm praclarus est*; pero el Caliz del mundo haze abominable al
Apocal.17. que le acepta: *Poculum aureum*
Osun. S.32 quadr. *in manu sua, plenum abominatione.* El Caliz de JESV CHRISTO ofrece vna porcion pequeña de amargura, que llamò San
1.Petr.5. Pedro poquissima: *Modicum passos*, y San Pablo momenta-
2.Cor.4. nea: *Momentaneum & leve tribulationis*, à que se sigue el torrente interminable de las eter-
Ps.35. nas delicias: *Torrente voluptatis*
Vid. Desper S.30.n.13 *tua potabis eos*; pero el Caliz de el mũdo tiene por hezes aquel estanque eterno de fuego inextinguible de açufre; aunque ofrezca al beberlo vn momen-
Apocal.20. taneo deleite: *In stagnum ignis & sulphuris.*

N.12. Pero què digo deleite en este Caliz? Què digo amargura en el Caliz de JESV CHRISTO? Como trueno llega aqui la voz de Dios por su Pro-
Isai.5. feta Isaias: *Va qui dicitis malum bonum, & bonum malum.* Ay (dize) de los que llamais mal al bien, y bien al mal! Aora: *Ponentes amarum in dulce, & dulce in amarum.* Ay de los que poneis amargo en lo dulçe, y dulçe en lo amargo! Llama amargo al vicio, y dulçe â la virtud, dize Hugo Cardenal; pero notad el estilo. No dize que beben amargura en lo dulçe de la virtud, ò que beben dulçura en lo amargo de el vicio; sino que ponen: *Ponentes.* Qué ponen? La aprehension de dulçura en lo amargo de el vicio, y la aprehension de amargura en lo dulçe de la virtud: *Ponentes amarum in dulce, & dulce in amarum.* Hugo Cardenal: *Peccata, qua in se amarissima sunt, dulcia reputantur, & virtutum opera amara.* O Fieles, que no es mas que aprehension la que haze huir el Caliz de la virtud, que â la verdad es dulçissima! Por esso dixo David que Dios finge trabaxo en lo que manda: *Qui fingis laborem in pracepto*: Porque dexando que parezca trabaxo el obedecer para que se exercite el valor, en la realidad no es trabaxo. Es lo que decia el Apostol, hablando de sus tribulaciones, y de los otros Justos: *Quasi morientes, & ecce vivimus: quasi tristes, semper autem gaudentes.* Estamos en este mundo como quien se muere, pero viuimos: estamos como tristes, pero siẽpre alegres. Reparad en el *quasi*, dize San Anselmo; que no lo puso el Apostol en la alegria, sino en la tristeza: *Quasi tristes,* No dixo, estamos como alegres, pero tristes; sino estamos como tristes, pero alegres: porq̃ estãdo alegres, y gustosos en la ver-

Vid. Desper S.14.n.34
Hug. C. in Isai.5.
Hect. Pint. ibidem.
Psalm. 93.
Vide hic ser.3.n.24
2.Cor. 6.

Ansel. in 2. Cor. 6. verdad, estamos solo en la apariencia tristes: *Quasi tristes, semper autem gaudentes.* S. Anselmo: *Tristitia nostra habet quasi; gaudium autem nostrum non habet quasi.*

N. 13. Pues aun dize mas este *quasi* del Apostol, advierte San Anselmo. Simil. Vereis al que refiere vna cosa que soñó, que no atreviendose à afirmar con certeza lo que aprehendiô en el sueño, solo dize, me parecia como q̃ caminaua, como que comia, como que trabaxaua. Assi Joseph al referir los sueños que tuvo: pareciame (dize) que como que se levantaua mi macolla: Genes. 37. *Et quasi consurgere manipulum*; pareciame (dize despues) Oliv. ibi. como que el Sol, y la Luna me adoravan: *Quasi solem & lunam.* Assi Daniel al referir el sueño de Nabucho: Viste, Rey (le decia) como que vna estatua grande: Daniel. 2. *Et ecce quasi statua vna.* Por què se refiere assi? Porquè como lo que se sueña no passa en la realidad, sino solo en la imaginacion, como se ve al despertar, en què nada se halla de lo que se sueña: por esso (dize San Anselmo) al referirse no se habla de ello como de cosa sucedida, como de cosa solo imaginada: Ansel. vbi supra. *Totum quasi, quia cùm evigilaverit, non invenit quod videbat.* Pues para dar à entender el Apostol que la tristeza, y amargura de la virtud, no es realidad sino sueño, no passa en la verdad, sino en la imaginacion: al referirla no dize que es tristeza, ô amargura, sino vna como amargura, y tristeza: *Quasi tristes.* San Anselmo: *Tristitia nostra quasi habet, quia in somnis transit.* Veis (Fieles) como es solo aprehension la amargura de la virtud, y que es dulçura, y alegria en la realidad? *Semper autem gaudentes: gaudium nostrum non habet quasi.*

O, que no siento (dizes) essa dulçura! Como la has de sentir, si nò la pruevas? Si huyes de arrimar los labios al Caliz? N. 14. Oye à David: *Gustate, & videte quoniam suavis est dominus.* Psal. 33. Gustad (dize) y ved la suavidad de Dios. Primero (dize S. Gregorio) hà de ser el gustar, que el ver: *Gustate, & videte*: porque la suavidad, y dulçura de Dios no se conoce, si primero no se gusta: *Ac si apertè dicat: suavitatem eius non cognoscitis, si hanc minimè gustatis.* Greg. ho. 36. in Evãg. O, que ya la he querido gustar, y no la siento! Como la has de sentir, teniendo con los habitos viciosos tan estragado el paladar? Que alimento mas suave que aquel manna, y pan de Angeles, que lloviô Dios al Pueblo de Israel? Todas las delicias tenia, dize el Sabio: *Omne delectamentum in se habentem.* Sap. 16. No obstante, les causó astio, y daban con él arcadas: *Anima nostra iam nauceat super cibo isto.* Numer. 21.

Por

Por què era esto, sino por tener estragado el gusto con los manjares toscos de Egipto? Acostũbrada el alma à los toscos gustos de el Egipto de la culpa, como ha de sentir el gusto, y dulçura del manna de la virtud? Por esto no la sientes. O digamos que no la sientes, porque aun dura el sueño de la vida; pero en despertando el alma à lo eterno, ò Dios, y como descubriràs la verdadera dulçura que aora no siẽtes! Por esso se compara la Iglesia de esta vida à vn huerto poblado de nogales: *Descendi in hortum meum*: porque como hasta quebrarse la amarga cascara de la nuez, no se prueua lo dulçe verdadero de su medula: assi (dize Casiodoro) hasta quebrarse la tosca cascara de esta vida miserable, no se gusta con perfeccion quanta sea la dulçura de la virtud: *Clausæ sunt, & non apparent, donec fractâ testâ corporis manifestentur*. Dixe, con perfeccion, porque aun en esta vida se gusta en la paz de la conciencia, y en la esperança de los interminables gozos de la Gloria: *Gaudentes in spe*, dixo Primasio.

Abul. Corn. ibi. & Num. 11 Greg. li. 20 mor. c. 16. Cant. 6. Simil. Casiod. ibi. Ghisl. ibi. in append. Primas. in 2. Cor. 6.

§. III.

LA DVLZVRA DEL VICIO ES aprehension, y verdadera su amargura.

N. 15. Y Se verà mas clara esta verdad, haziendo demonstracion del contrario extremo. Ves que ay en la virtud amargura solo aprehendida, y dulçura verdadera, aunque no la dexa sentir la falta de experiencia, lo estragado del gusto, ô el sueño de la vida? Pues mira todo lo contrario en el vicio. No puedo negar que son los brindis que el mundo haze apetecibles; pero por què? Por mirarse con los ojos del engaño, y à la luz de su mentira. Pero tu (Catolico) que debes viuir, no al engaño, sino à la razon, y la Fê, dime te ruego: es otra cosa que aprehension esse gusto que se apetece? Oye al Apostol. Habla del dia de el Juizio, y despues de decir que vendrà como el ladron de noche sobre los malos, añade que quando estuvieren mas en su paz, y seguridad, entonces de improviso les assaltará la eterna desdicha: *Cúm enim dixerint pax & securitas, tunc repentinus eis superveniet interitus*. Bien està; pero, Apostol Santo si JESV CHRISTO S.N. dize que en aquel vltimo tiempo se verà el mundo en la mayor angustia, y tribulacion, que jamàs ayan experimẽtado todos los siglos: *Erit tunc tribulatio magna, qualis non fuit ab initio mundi*: Como tu dizes que entonces estarà con paz, y seguridad? No has leido bien, me dize San Juan Chrisostomo; buelve à leer cõ cuidado. Como dize el Apostol?

Vid. Desper S. 14. n. 34. 1. Thesal. 5. Math. 24.

tol? *Cum dixerint pax & securitas.* No dize que vendrà el dia del Juizio, quando los pecadores tengan paz, sino quando dixeren que la tienen: *Cum dixerint.* El Chrisostomo: *Non dixit, quando erit pax, sed quando dicent pacem.* Luego los pecadores no tienen gusto, y paz verdadera, sino solo la aprehension de paz, y en la verdad la mayor tribulacion, como dize JESU CHRISTO: *Erit tunc tribulatio magna.* Mas para què traigo mas pruevas que la experiencia?

Chrys. ho. 78. in Mat.

N.16. Es otra cosa (dize San Gregorio Niseno) todo lo que se apetece en el mundo, que vna vana opinion, fundada en la aprehension de los hombres? *Inanis quadam opinio sunt.* Què es la que llama honra el vengatiuo? Aprehension sola: *Opinio est honor*; que si quiere confessar la verdad (dize el Chrisostomo) es su coraçon vna imagen de el infierno. Qué es lo que el deshonesto llama gusto? Sola aprehension: por que como puede aver gusto en la verdad (dize el Chrisostomo) en donde lo màs es sustos, peligros de el alma, y cuerpo, y vna expectacion de todos los males? *Quæ possit illic esse voluptas, vbi metus, vbi periculum, vbi tantorum malorum expectatio?* Còmo puede ser deleite en la verdad el de la viña de la culpa, si el Espiritu Santo llama hieles amarguissimas, sus frutos, y hiel de Dragones á su vino? *Vva eorum wa fellis, & botri amarissimi: fel draconum vinum eorum.* Mordedura amarguissima de el demonio es lo que llama el mundo deleite: *Devorabunt eos aves morsu amarissimo.* No solo amarga (dize Hugo Cardenal) sino màs amarga, y amarguissima en grado superlatiuo: porque es amarga al cometer la culpa, es mas amarga al tiempo de la muerte, y es amarguissima en el infierno eterno. Ves como en la verdad es amargura, y solo en la aprehension es deleite? *Cum dixerint.*

Greg. Nisen ap. Velazq. in 3. ad Philip. v. 8.

Chris. in Psal. 7.

Chrysost. ho 3. de verb. Isai.

Deuter. 32.

Ibidem.

Gloss. Inter. ibi.

Hug. C. ibi.

N.17. O, que yo (diràs) no siento essa amargura, sino el gusto! Doite que sea assi; mas por què no la sientes? No respondas, que ya por ti responde Jeremias en sus lamentaciones. Habla en persona del pecador, y dize assi: *Replevit me amaritudinibus, inebriavit me absynthio.* Llenòme Dios, ô permitiò me llenàra de amarguras: *Idest repleri permissit*, dixo Hugo Cardenal. No solo esto, sino que permitiò me embriagara con los asensios, ò axenjos amarguissimos. Supongamos, con el V. Beda, que llama amarguras à los pecados; pero si ya à dicho que està lleno de amarguras, para què añade q̃ se embriagô con ellas? Es para que se

Thren. 3.

Hug. C. ibi.

Plin. li. 27 cap. 7.

Beda. in Prov. 5.

se vea que priva el pecado del vso de la razon? Màs, dize San Gregorio: para que se entienda que priua tambien del sentimiento. Dad (dize) â beber al que està priuado con el vino lo que quisieredes: sea vino dulçe, sea salado, sea amargo; no lo siente, no lo distingue, por que està privado: *Ebrius quisque quod patitur nescit*. Pues por esso dize el Profeta que se embriagò con amarguras el pecador: porque es assi que bebe amarguras, aũque les llame deleytes pero embriagado con el apetito no siente essas amarguras que bebe: *Absynthio est ebrius* (dize San Gregorio) *quia & amara sunt quæ pro huius vitæ amore tolerat, & tamen eandem amaritudinem cæcitate cupiditatis, quasi insensibilitate ebrietatis ignorat*. O Christiano pecador! Aora no sientes las amarguras de el vicio, porque embriagado tienes adormecidas las potencias; pero en despertando á la Eternidad? Pregunta â los que ya despertaron. A del infierno. Vosotros los que os combidabais á gozar de las delicias de el mundo: *Venite fruamur bonis quæ sunt*, decid si hallasteis essas delicias. Oye, que aqui nos haze oir sus vozes el Divino Espiritu: *Lassati sumus in via iniquitatis*. Nos fatigamos (dizen) solicitando deleites; pero fueron solo vnas sombras fugitivas lo que hallamos: *Transierunt omnia illa tanquam vmbra*. Sombras llamais á las que llamauais delicias? Si, Christiano: quando embriagados; y dormidos, tenian por delicias à las amarguras; pero despiertos ya con los golpes de las penas, conocen que no fuerõ delicias, sino sombras: no dulçura, sino amargura insufrible. O despierta, despierta (alma) à las vozes de la Fé, de la verdad, del desengaño, y escarmiento, y hallando como hallaràs que es engañoso el Caliz del vicio, y que es verdad que es dulçissimo el Caliz de la virtud, no digas no puedes beber el Caliz de la penitencia: di que puedes, pues que puedes: *Possumus*.

Simil.

Greg. li. 7. mor. cap. 9. & lib. 20. cap. 16.

Ibidem.

Vid. Desper S. 18. n. 13

Sap. 2.

Sap. 5.

§. IV.

EL CALIZ DE LA PENITENcia que asombra junto, es facil de beber dividido en partes.

NO puedo, buelve à decir el pecador. Y por què no puedes? Ya me persuado (dize) à que ay verdadera dulçura en la virtud; pero si no he gustado de ella hasta aqui, no es precisso q̃ me cueste trabaxo inmẽso el hallarla? Si solo he gustado de essas delicias del mũdo, aũq̃ crea q̃ son solo aprehẽsion, no es forçoso q̃ en dexarlas sienta vn tormẽto indecible? Pues què, siẽpre me he de estar martizando? Es possible q̃ toda N. 18.

toda la duracion de la vida,que puede ser sea larga, he de estar negado á quanto puedo gozar? Toda la vida sin ver lo q̃ me arrebata? Sin discurrir en lo que me deleita? Sin querer à quien me quiere? Sin oir sino lo que me martiriza? Yo he de poder apartarme de lo q̃ he sido toda mi vida inclinado? No ès possible: yo no puedo. O Christiano, que es esta la otra ilusion de el demonio, que quiere juntes lo que se ha de dividir, para mas dificultar tu salvacion, vista como impossible de beber toda la cantidad. Dime, por qué no puedes? O, que es empressa muy dificil! Aguarda, te dize vn Gentil, Seneca: no es el no atreverte por que es dificil; sino es dificil por que no te atreves: *Non quia difficilia sunt, non audemus; sed quia non audemus, difficilia sunt.* Què plaza inconsiderada se rindiò á la fama sola de el exercito enemigo? Esso haze (dize Seneca) el que se rinde al oir solo el nombre de la dificultad: *Illudit nobis quæ conficere bellum solet fama.* Què soldado fue tan cobarde, que se diesse por muerto antes de llegar la saeta, ò lança enemiga, solo por que oyó el clarin de la campaña? Esso haze (dize S. Bernardo) el Catolico que pierde el valor; porque oyô solo la exageracion que haze el natural del trabaxo de la penitencia: *Tàm pusilanimis est, vt solo timore cedat: qui sola futuri exageratione laboris victus, ante conflictum non telo sed tuba prosternitur.* Quien oyera à los pastores que hallò Jacob junto al pozo, juzgara impossible quitar la piedra con que estaua el pozo cubierto. *Non possumus,* decian: no podemos. Pues como pudo Jacob? *Amovit lapidem.* Vno puede lo que tantos no? Qué quereis? dize Oleastro. Estaua tan introducido aquel error de que no podian quitar la piedra hasta juntarse todos los pastores, que como cosa impossible no lo intentauan, dexando sin beber à sus rebaños; pero Jacob con su determinacion les diò á entender que no solo no era impossible, sino que era facil: *Isti pastores pecora longa expectatione vexabant, cum tamen facilé seorsum possent adaquare.*

Senec. epist. 104.
Ap. Nier. hom. 15. de iugo Christ.
Senec. epist 13.
Similes.
Ber. ser. 13 in Ps. 90.
Genes. 29.
Oleast. ibi. ad mor.

N. 19. Ea, dize el Apostol à estos Christianos cobardes: *Nolite pueri effici sensibus.* No querais obrar como niños, siendo hombres. De niños los trata? Si, dize San Juan Chrisostomo: por que como niños se dexan posseer del temor de vn espantajo aparente: *Solent pueri ad parva hiare, & obstupescere.* Solo con la sospecha desmayan, dize el Niseno: *Vt infantibus accidit, qui ad vanas suspiciones perterrefiunt.* Se dexan vencer de la apariencia sola, decia Seneca:

1. Cor. 14.
Simil.
Chrys. ibi. ho. 36.
Greg. Nisen orat. de dormit.

Spe-

Senec. epist. 13. *Specie vincuntur.* Pues què remedio? El que ay para que no
Simil. teman al espantajo los niños, dize Plutarco: Vereis que no halla el niño donde meterse cõ el pavor que le causò aquel bulto, que siendo solo vnos trapos, su temor se lo pintò Gigante: todo es gritos, sin que aya quien baste á acallarle, ò persuadirle que no tiene que temer. Qué haze la madre entonces? Alli delante del niño deshaze el espantajo: le advierte que aquello negro es la capa de su padre, la cabeza es la olla misma en que se adereza lo que come; toda la espantable fabrica no es mas que vna caña leve. Se quitò el temor? Al instante: porque como nacia de mirar junto todo aquel bulto de cosas, se quitò el temor al mirarlo dividido:
Plut. lib. de exilio. Lucret. li. 3 rer. natur. *Vt larvas* (dize Plutarco) *formidantibus pueris in manibus tradimus, & invertimus; quo re perspecta, vanos terrores contemnere assuescant, ita nos quoque, &c.* Pues aora: Quiere el demonio que el Christiano huya de la penitencia, que tenga horror â la virtud: y qué haze? Le propone junta toda la vida; todos los vicios, y malos habitos que ay que vencer, todas las virtudes que ay que adquirir, para que aterrado con tanto bulto, no haga cosa. Qué remedio? *Nolite pueri effici sensibus.* No quieras tener esse temor de niños. O que temo! Pues deshagamos aqui á tu vista el espantable bulto, para que si el demonio haze que por junto le temas, al verlo dividido lo abrazes.

Oye lo primero â JESV CHRISTO N. S. *Potestis bibere Calicem?* Puedes (te dize) beber el Caliz de la penitencia, y exercicio de virtud? Nota lo misterioso del combite. Ya te entró (pues eres Catolico) en la viña de su Iglesia, y su bodega misteriosa: *Introduxit me in cellam vinariam.* Aqui es (dize Balduino) en donde se halla, y conserva el vino de la compuncion, y el generoso vino de el amor Sagrado: *Vbi est vinum compunctionis, & vinum amoris.* Pues no dize JESV CHRISTO que apures de vna vez todas las cubas de la penitencia, y amor; si no te combida solo à beber vn Caliz: *Potestis bibere Calicem?* No pienses (dize Paulo Granatense) que es ni aun amphora, sino Caliz, vaso pequeño: *Calix Christi Calix est, non vrna vel amphora:* Para que tomada por partes veas que es facil beberla vaso â vaso; que â ser amphora, fuera impossible beberla toda junta. Ea dividamos. N.20. Cant. 2. Ghisl. cum Beda, & Anselm. ibi. Hug. de S. Vict. li. inst monast. S. 45. Baldui. ap. Tilm. in Cant. 2. Palac. in Math. 20.

Todo el concierto de la vida Christiana consiste (como dixo David) en huir el mal, y abrazar el bien: *Declina â malo & fac bonum;* ô, segun Geremias, N.21. Psalm. 33.

mias; en arrancar, y destruir los vicios, y pecados, y en edificar, y plantar los buenos exercicios, y virtudes: *Vt evellas, & destruas, & ædifices, & plantes*. Pues què (dize el demonio) has de poder estar toda la vida arrancando, plantando, edificando, y destruyendo? Toda la vida sin gusto? Toda la vida en martirio? No es possible. O engañador! La vida (como dixo Seneca) consta de partes: *Tota ætas partibus constat*. Pues no podràs (te dize JESV CHRISTO) oy, este solo dia privarte de esse ilicito gusto? Vn dia solo no podràs abstenerte de ver lo que te condena? Pues oy no es mas de oy; trabaxa oy: y dexa mañana para si huviere mañana. Quien jamàs cabô la viña toda junta? Quien segó juntas todas las mieses? Quien edificò desde los cimientos en vn dia todo vn Palacio? Es impossible; pero labrando oy, segando oy, y edificando oy, con la continuacion se acaba toda la obra. Es lo que decia JESVCHRISTO S. N. *Sufficit diei malitia sua*, basta al dia su malicia. Llama malicia (dize Cornelio) à la molestia, al cuidado, al trabaxo, y afliccion; y es decir: basta à cada dia su trabaxo, sin que querais añadir al dia de oy el cuidado de mañana. Hugo Cardenal: *Vnde non expedit aliam addere in præsenti*.

Psal. 33.
Ierem. 1.
Senec. epist. 12.
Similes.
Math. 6.
Corn. Hug. Car. ibi.
Aug. lib. 2. de ser. Dom in mont.
Hug. Card. in Math. 6.

N. 22. Assi decia Dios à su antiguo Pueblo, prometiendoles que destruiria las Naciones enemigas que ocupauan la tierra de Promission: *Non eiiciam eos á facie tua anno vno*. Destruirelas, dize; pero no serà en vn año: *Paulatim expellam eos de conspectu tuo*: poco à poco se han de destruir: *Paulatim*. Pues Señor, trabaxarà mas vuestro poder en acabarlas en vn dia? Ya se ve que no; mas como avian de trabaxar ellos en la conquista, para que no desmayassen, les dize que ha de conseguirse, no todo en vn año, sino poco â poco: *Paulatim, non anno vno*. O almas, y qué facil se hiziera la vida virtuosa, si dividierais en dias su exercicio! Hizome gracia vna cedula que vi en casa de vn mercader que decia: *Oy no se fia aqui, mañana si*. Bolved à verla mañana: dize lo mesmo; pero no diziendo mas de oy, se consigue el fiar nunca, porque amanece el oy mismo todos los dias. Escrevid, escrevid en vuestro coraçon: oy no se jura aqui: oy aqui no se consienten malos pensamientos: oy se sufren aqui las condiciones contrarias; oy no se impacientan aqui por la pobreza; y assi en todo lo demás, y vereis si queda animo para decir *No puedo*. No quedarà sino vn *podemos* valiente: *Possumus*.

Exod. 23.
Rup. ibi. li. 3. cap. 39.
Abul. ibi.
Simil.

N. 23. Màs. Quiere el demonio q jun-

juntes todos tus malos habitos, y vicios, para que vencido de su multitud no les hagas guerra. Dividelos, y veràs facil lo que te parece impossible; que ni Hercules contra dos, dize el Proverbio. Bien mostrô Goliath su destreza en la milicia, quando desafiaua al Exercito de Israel. Como decia? *Eligite ex vobis virum, & descendat ad singulare certamen.* (1. Reg. 17.) Elegid, Israelitas, el sujeto que os pareciere, y venga conmigo solo à la campaña. (Galfrid. ap. Tilm. ibi.) Què es esto? Vn Gigante? Es temor pedir vno solo? No, sino destreza para no arriesgar de su parte la victoria. No es esta la destreza con que haze el demonio guerra à las virtudes? Es assi: porque no dize al Christiano q̃ las dexe todas; sino le persuade á que dexe la Comunion, otra vez la oracion, otra el ayuno. Pues aprended de su destreza contra las virtudes, la que conviene tener contra los vicios, q̃ es tan dificil vencerlos todos juntos, como facil cada vno de por si. (Simil.) Es lo q̃ hizo el otro Filosofo para enseñar á vn Zafio. (Martin. Del-Rio. to 2. adag. nu. 300.) Mãdò à este su dueño q̃ arrancasse à vn cauallo todas las cerdas. El puso todo conato por arrãcarlas todas juntas; pero era en vano su fatiga, hasta q̃ el Filosofo le enseñò como podia arrancarlas todas sin fatigarse, sacandolas vna à vna. Si, Catolico: cada vicio de por si no es mas de vna cerda; y vna cerda cõ facilidad se arrãca: pelea cõtra vno solo, y hallaràs q̃ puedes lo que por mirarlo junto te es impossible: *Vt Evellas & destruas: paulatim atque per partes.* (Deut. 7. v. 22.)

Demàs de esto, junta el demonio, ò quiere q̃ mires juntas las virtudes, para que desesperes de conseguirlas; dividelas, y veràs que es facil el alcançarlas. N.24. (Simil.) Claro està que si te mandassen comer vn buey, y digerirlo, tuvieras razõ en decir que no podias; pero dividido en porciones, ya se ve que no es impossible, sino facil. Oye à Jacob, y sabràs como se alcançan las virtudes. Viò vna Escala por la qual subian Angeles: *Angelos quoque Dei ascendentes.* (Genes. 28.) Pues si son Angeles, como suben, y no buelan? Porq̃ representan (dize S. Basilio) à las almas q̃ van por la escala de la virtud; y en esta escala no se buela, sino se sube. Grado à grado se sube hasta la vnion mas intima con Dios; q̃ volar, ò saltar es querer precipitarse. El demonio quiere que bueles, y que de vn salto te arrojes, para que viendo la impossibilidad te retires; pero Dios te ofrece escala con grados, para q̃ subiẽdo de grado en grado te assegures. *Ex quo* (dize S. Basil.) *eos admonere opus est qui ad virtutẽ instituũtur primum, vt primis admoveant gradibus vestigiũ, & inde paulatim ascẽdẽdo, ad altitudinem perveniant.* (Basil. ho. in Psalm. 1.) Poniẽdo

vna

vna piedra sobre otra se edifica, y Caliz à Caliz se bebe cantidad grande de vino. Mira si podrás decir, no puedo beber el Caliz? Es evidente que puedes: *Possumus.*

§. V.

LA GRACIA DE DIOS FAcilita beber el Caliz, ayudando la gracia nuestra flaqueza.

N.25. NO puedo, repite tercera vez el pecador; y es por la ilusion tercera con que le engaña el demonio: por que no saliendole bien que junte lo que se ha de dividir, le persuade que divida lo que se ha de juntar. Ya conozco (dize el pecador) que dividido en partes no es dificil beber el Caliz de la penitencia, y vida virtuosa; pero es tan grande la experiencia que tengo de mi flaqueza, que no he de poder con él, ni aun dividiendolo en partes. Yo no puedo: no es possible. Aguarda, que no has reparado en el modo con que te combida JESV CHRISTO S. N. con el Caliz. *Potestis bibere Calicem quem ego bibo?* Puedes (dize) beber el Caliz que yo bebo? Pues si JESV CHRISTO lo bebe (me dirás) como lo he de beber yo, ô si yo lo he de beber, como lo bebe JESV CHRISTO? O Christiano! Por que lo bebe JESV CHRISTO as beberlo tu: porque el beberlo tu ha de ser con la gracia de JESV CHRISTO. San Chrisostomo: *Alliciens inquit, quam ego bibiturus sum: vt ipsa cum eo communicatione laborum promptiores redderentur.* Entiende la astucia de el demonio. El quiere que dividas de la gracia tu libertad: y de essa suerte es assi que nada bueno puede por si sola tu flaqueza; pero no dividas tu, sino junta tu alvedrio, aun que flaco, con la gracia, y verás que puede impossibles con la gracia tu flaqueza. Como no avian de decir, *podemos* los Discipulos, si les ofrece su gracia JESV CHRISTO? Podemos, dizen, ayudados de tu gracia: *Possumus.*

Vid. Desper S 58. à nu. 19.

Marc. 10.

Chrys. ho. 66. in Mat.

Conci. Arau. can. 8. & 25.

Aug. de præ dest. Sanct. cap. 2.

Todo lo dize el caso de David. Determinado à salir à campaña con el Gigante, veremos que le disuade Saul: *Non vales resistere Philisthao isti, nec pugnare adversus eum, quia puer es.* Qué intentas? le dize. No consideras que eres muchacho sin competentes fuerças? No salgas, que no podràs: *Non vales resistere.* Aqui David más se esfuerça: *Nunc vadam*; pero se esfuerça con la confiança en Dios: *Ipse me liberabit de manu Philisthai huius.* Ea, dize Saul: salga David; pero vistanle mis armas. Vistenlo, y prueva à jugar los brazos: ò que estorvo! Empieza á andar con las armas: N.26.

1. Reg. 17.

armas: O Señor, y que embarazo! Yo no puedo salir assi à la campaña: *Non possum sic incedere.* Valgate Dios por David! Ya puedes, y ya no puedes? Determinate; que se juzgarà cobardia esse ademan. *Non possum*, no es possible. Te has arrepentido? Esso no, dize David. Pues como te pones de parte del *no puedo?* Dexadle, q̃ haze bien, dize San Basilio el de Seleucia: porque es verdad que David puede, y no puede. Quando considera sus pocas fuerças, aunque assistidas de el auxilio de las armas, como es solo auxilio humano, dize con verdad que no puede: *Non possum*; mas quando sin essos auxilios pone su confiança en los auxilios de Dios, entonces dize que puede: *Nunc vadam: ipse me liberabit.* Ves aì, dize San Basilio, por què no quiso las armas: porque al mirarse con la gracia vencedor, no pudiesse atribuir la victoria â sus pocas fuerças, ô à los auxilios humanos, de que desconfia; sino à la gracia de Dios en quien puso su confiança: *Nihil ti i opus est armis, quæ partem gloriæ bellicæ sibi arrogent: gratiæ non armis trophæum adscribatur.* *Basil, Seleu orat. 15.*

N. 27. Ea, Catolico: advierte aqui en las vozes de Saul las del demonio. Todo es decirte: no puedes resistir esta tentacion: *Non vales resistere*; no puedes pelear contra vn habito tan gigante, contra vna passion tan fuerte: *Nec pugnare.* Dile tu lo que David: por mi solo es verdad que no puedo; pero què no podré con la divina gracia en que confio? Todo lo puedo, te enseñarà á decir el Apostol: *Omnia possum.* Pero, divino Pablo: què dizes? Todo? Si, *Philip. 4.* dize San Anselmo: lee lo que prosigue: *In eo qui me confortat.* Confortandome Dios, todo lo puedo. Te suena à arrogancia? Pues no es sino la mas profunda humildad: porque por el mismo caso que afirma que todo lo puede en Dios, confiessa que pot si solo nada puede: *Sibi enim nihil tribuit* (dize San Anselmo) *qui omnia* *Ansel. ibi.* *se posse non in se, sed in domino* *Theophil.* *qui se confortat, fatetur.* Ves à *Remi. Brun* San Pablo omnipotente con la *Primas. ib.* gracia? Pues si esperas, y confias en ella (dize San Bernardo) podràs tu ser con la gracia omnipotente: *Omnipotentes facit* *Ber. ser. 85. in Cant.* *omnes qui in se sperant.* Sabes como es esto? Dize el doctissimo Alapide. Mira â vn en- *Cornel. in 2* fermo postrado en vna cama: *Cor. 3. v. 5.* dile que se levante, y camine. *Simil.* Te responderà que por si solo no puede, porque le tiene debilitadas sus fuerças la enfermedad. Ayudale; y ya se levanta. Llevale abrazado con êl; y ya camina. Què es esto? Que el que por su flaqueza no tenia fuerças suficientes para levan-

tarse, y caminar, ya se levanta, y camina por que confortaste su debilidad con tus fuerças. Esto es lo que haze con el alvedrio la gracia: porque como quedô tan enfermo desde el primer pecado el alvedrio, aun que tiene fuerças naturales para obrar libremente; pero debilissimas para levantarse, y caminar en obras meritorias. Llega la gracia, y conforta al alvedrio enfermo, con que puede lo que antes no podia por si solo; de que resulta que la obra es libre por que es de el alvedrio, y es sobrenatural, y meritoria por que es de la divina gracia. Diga pues el Apostol, y enseñe à decir al Christiano que confortado con la gracia lo puede todo: *Omnia possum in eo qui me confortat.* Di que puedes: *Possumus.*

Conc. Arau. Can. 8. & 25.

Aug. li. de Spir. & lit. cap. 34.

Conc. Trid. ses. 6. c. 5.

N. 28. Pero ay que advertir (Catolico) que no has de esperar á que lo haga todo la gracia: pues ya ves que el enfermo pone de su parte sus conatos aun que debiles, sin los quales no se dixera con verdad que caminaua; que por esto (como advirtiò San Agustin) se llama Dios tantas vezes nuestro ayudador: *Adiutor in tribulationibus: exultate Deo adiutori nostro:* porque si lo pudieras todo por ti, no fuera menester quien te ayudara: y si Dios lo hiziera todo sin ti, no se llamara Dios tu ayudador. Luego es menester que concurras tu con su Magestad: *Adiutor enim* (dize Augustino) *aliquid agentem adiuvat.* Aora se entenderá aquella sentencia dificil de el Apostol: *Adimpleo ea quæ desunt passionum Christi in carne mea.* Cũplo en mi carne (dize) lo que falta â la passion de JESV CHRISTO. No veis (Fieles) lo dificil? Lo que faltò? Pues acaso faltò, ni pudo faltar alguna cosa à la Passion del Señor? No dixo David que su Redempcion fue copiosa? *Et copiosa apud eum redemptio.* No era bastante para redemir mil mundos que huviera? Y lo que es mas, no dixo el mismo Señor que todo estaua cumplido? *Consummatum est.* Como San Pablo dize que cumple lo que faltò? No dize tal, advierte S. Agustin: no dize, *quæ defuerunt*, sino, *quæ desunt.* No dize que cumple lo que faltó; sino, lo que falta: porque à la Passion del Señor nada faltò; pero si falta que nosotros nos queramos aprouechar de sus frutos, y esto es lo que el Apostol dize que cumple: *Adimpleo quæ desunt.* Augustino: *Impleta erant omnes passiones, sed in capite: restabant adhuc Christi passiones in corpore.* Es assi que, como dixo el Señor, estaua cumplida; y que, como dize David, fue la Redempcion copiosa; pero fue cumplida, y copiosa de parte de JESV CHRISTO:

Cornel. vbi supra.

Simil.

Celest. Pe. epistol. ad Episc. Gali. cap. 12.

Psalm. 45. & 80.

Aug. in Ps. 143.

Colos. 1.

Psal. 129.

Ioan. 19.

Aug. in Ps. 86.

TO: *Copiosa apud eum*: y que esté la medicina perfectamente dispuesta no es bastante para sanar, si el enfermo no la aplica. Luego es menester para la eterna salud, que el alma ponga la aplicacion de su parte; que no falta de parte de JESV CHRISTO.

N.29. Si Christianos: de esta suerte podemos beber el Caliz con que JESV CHRISTO nos combida. Queden pues desvanecidos los engaños con que pretende el demonio apartaros de la aceptacion de este Caliz. El dize q̃ no podreis, por ser amargo. Es ilusion, porque es dulçe. El pone horror con que es mucho. Es engaño, porque dividido en partes es poco. El te acuerda (Catolico) tu flaqueza. Estimale que te la acuerde, para desconfiar de ti, y poner tu confiança toda en la gracia. Cō esta lo puedes todo, concurriendo aunque flaco con la gracia. Muera ya este cobarde *no puedo*, y no se oiga ya en la Iglesia de Dios tan ignominiosa palabra. Podemos, podemos, esta si, porque en Dios todo lo podemos. Ea pues; aora puedes; teme que si no quieres, venga tiempo en que quieras, y no puedas. Aora puedes beber el Caliz: aora resolverte con verdad à vivir como Christiano: aora â hazer penitencia, para assegurar vna dichosa muerte en la divina gracia, cō que passes à glorificar à Dios en la eterna Gloria: *Quam mihi, &c.*

REMISSIONES AL DESPERTADOR.

1 *Tunc accessit.* Entonces? Quando? Acabando de oir: *Condemnabunt eum morte.* Por esso: *Nescitis quid petatis.* A la vista de la muerte apetecer cosa de tierra? Es ignorancia. Ser. 17. *Desengaño en los difuntos.* Veasе el Ser. 14. 15. 16.

2 OTRO SERMON. *Nescitis.* Por qué? *Petens aliquid.* Piensan que son algo las cosas del mundo. Ser. 18. §. 2. Ser. 14.

3 OTRO SERMON. *Mater filiorum Zebedæi.* Buena madre, que lo era de los hijos de su esposo. Contra el adulterio, y de sus daños, veasе el Ser. 38. §. 7. Ser. 46. n. 17. y en los indices, *luxuria.*

4 OTRO SERMON. *Dic vt sedeant.* Quanto cuidado se pone en lo temporal, y què poco en el bien espiritual de los hijos! Ser. 35. *de los padres de familia.* Ser. 24. y en los indices, *padres, y hijos.*

5 OTRO SERMON. *Nescitis.* Por qué? Piden las sillas de la Gloria à titulo de parientes; y no se dàn sino al que las merece cō sus obras buenas. Ser. 54. *Pruevas para la Gloria.* Veasе el Ser. 48. *Señales de predestinados.*

6 OTRO SERMON. *Nescitis.* Por què? Las sillas, puestos, oficios, y estados son para los que Dios llama. *Quibus paratum est.* Piden sin tener vocacion. Por esso: *Nescitis.* Ser. 39. *Daños de errar la vocacion.* Vease el Ser. 27. *De los estados.*

7 OTRO SERMON. *Nescitis.* Por qué? *Vnus ad sinistram.* Ant. Pad. *Quia ibi non erit sinistra, quia nec adversitas, &c.* En la Gloria todo es diestra de eterna felicidad. Ser. 53. *De la gloria eterna.*

8 OTRO SERMON. *Potestis bibere Calicem, quem ego bibiturus sum* Assi se consiguen las eternas sillas: imitando la vida santissima de N. Redemptor. Ser. 44. *De la vida de Iesu Christo S. N.*

9 OTRO SERMON. *Potestis?* Responden, *possumus.* Avian oido: *Tertia die resurget*; que â las penas se siguen glorias, y esta felicidad los animô á padecer. Ser. 53. *De la eterna gloria.*

10 OTRO SERMON. *Potestis bibere calicem?* Piden sillas; y les dize si pueden con el Caliz? Si. Sepan que piden Caliz quando piden sillas en la tierra; que todas son amarguras, &c. Ser. 14. *De los rios de Babilonia.*

11 OTRO SERMON. *Possumus.* Con este podemos se arguye contra el deshonesto que dize no puede apartarse de la ocasion. Ser. 58. *De la ocasion, y sus escusas.*

12 OTRO SERMON. *Possumus.* Este podemos en lo temporal arguir al pecador que dize no puede en lo espiritual. Ser. 24.

13 OTRO SERMON. *Possumus.* El podemos de los Santos arguirà el no puedo de los pecadores. S. 45. *De las vidas de los Sãtos.*

14 OTRO SERMON. *Nescitis.* Por què? *Adorans & petens.* Adora à Dios para conseguir puestos de tierra. Si se vicia el motivo, quita el merito á las buenas obras. Ser. 25. *De las obras buenas.* Vease el Ser. 26.

15 OTRO SERMON. *Non est meum dare vobis.* Cyril. lib. 10. Thesau. *Non enim dabo morbum.* Es misericordia negar Dios lo q̃ no conviene al que pide. Ser. 3. §. 8. Ser. 78. §. 4. Ser. 32. y 33. *De las providencias, y beneficios ocultos.* Ser. 21.

16 OTRO SERMON. *Sed quibus paratum est.* Dizes que ya está de Dios lo que ha de ser de ti? Muestra en tus obras que estâ de Dios tu salvacion eterna Ser. 48. *Señales de predestinados.*

17 OTRO SERMON. *Nescitis quid petatis,* quando pedis otro natural, la salud, &c. Serm. 33. *Beneficios ocultos.* Vease aqui el Ser. 7. y el Ser. 21. del Despertador.

SER-

SERMON DEZIMO

SEPTIMO

DEL VIERNES DE LA VIÑA, Y PRIMERO de esta Feria.

En Santiago de Granada, al Santo Tribunal de la Fè. Año de 1680.

Homo erat Pater familias, qui plantavit vineam, &c. Ex Evang. lect. Math. cap. 21.

SALUTACION.

N. 1. OR mas que pretendan las nubes obscurecer porfiadas los resplandores del Sol, puede mas el Sol para desvanecer el intento de las nubes: pues no solo puede, y suele deshazerlas, sino las obliga à que ellas mismas publiquen aquellos resplandores que intentaron obscurecer. Esta es vna de las excelencias mayores de la verdad, que no duda traer en su abono aun à la mentira misma; ni para el que pretende convencer suele valerse de otra diligencia que hazerle Juez de su causa. De esta traza se sirviò Dios N. S. para que David conociesse su pecado, y se confundiesse: porque bien pudo el Profeta Nathan dezirle cō claridad su delito para que se arrepintiera; mas si lo hiziera assi (dize el Abulense) pudiera David buscar alguna escusa á su pecado: y assi fue cō veniente hazerlo Juez de su causa en aquella parabola de la obejita, para q̃ mas se cōfundiesse, al ver q̃, sin advertirlo, avia dado sen-

Simil.

Chrys. ho. 40. in Mat.

2. Reg. 12.

Abul. ibi q. 2.

tencia contra si. De esta misma diligencia vsò el otro Profeta
3.Reg.20. con el Rey Achab, despues que perdonó la vida contra la voluntad de Dios al Rey de Syria, Benadab: para que en su misma sentencia advirtiesse la muerte infeliz que esperaua â su piedad
Exod. 32. iniqua. De esta suerte lo practicô Moyses, dando à beber hecho polvos al Pueblo idolatra el bezerro que supersticiosos adoraron, no solo (como dixo San Ambrosio) para quitarles la ocasion de la idolatria; sino para que con la experiencia de ver hecho polvos à su Dios imaginado, ò se desengañassen, ò se con-
1.Reg.17. fundiessen. Es cortar la cabeza à Goliath, y â Holofernes con sus
Iudith. 13. espadas mismas.

Ambr. epist 56. ad Romul.

N.2. Y aunque parece piedad aqueste estilo, por hallarse tan de puertas adentro el amor proprio, que juzga siempre, y sentencia â su favor, es constante que no ay Juez tan severo, ni mas cruel verdugo que la conciencia propria. Admirauase San Ambrosio de que, aviendo el alevoso Discipulo cometido aquel
Math. 27. delito tan à todas luzes enorme, y aviendole confessado con tanta claridad, no huvo Juez, ni Pueblo que le condenasse, y diesse su merecido. Mas como no? Dize San Leon Papa. Para tal delito no era facil hallar Juez, verdugo, y pena competente; y assi dispuso la permission divina, que él mismo fuesse su Juez, y se condenasse: porque ninguno pudiera hallarse tan cruel como
Leo. ser.16 de pass. el mismo Judas. *Meritó* (dize S.Leon, hablando con él mismo) *meritó tibi tua pœna commissa est: quia in supplicium tuum nemo te savior potuit inveniri.*

Amb. ser.2. in Dan.

N.3. Esto es (Fieles) lo que passa oy con los Escriuas, y Fariseos, à quienes propuso JESV CHRISTO N. Redemptor la parabola sabida, y celebrada de vna viña, que, despues de plantarla, cercarla, y prevenirla de todo lo necessario, la entregò vn Padre de familia su dueño â vnos arrendadores, para que la cultiuassen, y pagassen los frutos á su tiempo; pero los ingratos labradores, viédo q̃ embiaua por el fruto á vnos criados, sobre no pagarles como debian, á vno hirieron, mataron á otro, y à otro apedrearõ. Embiò à otros el padre de familia; pero les pagarõ de la misma suerte. En fin, embiò à su hijo para q̃ el respeto mayor los obligasse; y sacãdole de la viña lo matarõ. Qué os parece (les dixo entõces el Salvador) q̃ hará el dueño desta viña, quãdo vea lo q̃ passa? Qué à de hazer? dixeron ellos. Destruirà á estos rẽteros crueles, ê ingratos, y darâ la viña à
Chrys. ho. 69. in Mat otros q̃ le correspõdan como es justo. Veis (Fieles) como los haze el Redemptor Juezes de su causa? Veis como las nubes densas de su malicia no pudieron obscurecer la verdad? Veis como ellos mis-

mismos sentenciaron rigorosos cõtra su villana ingratitud? Pues essa sentencia que dais vendrà sobre vosotros (concluyô JESV CHRISTO S.N.) porque os serâ quitado el Reyno de Dios, la Fé, la Monarquia, el Sacerdocio, y se dará à otros que sean agradecidos: *Auferetur á vobis regnum Dei, & dabitur genti facienti fructus eius.* Aqui ya entendieron bien que hablaua con ellos la parabola, dize San Mateo; mas no dize que se aprouecharon de la amenaza para su enmienda. Quiera N. Señor que nosotros la aprouechemos, y darme su gracia para que yo la proponga, y descubra alguno de los misterios que oculta para enseñança nuestra. Ya sabeis que el medio para alcançarla es la poderosa intercession de MARIA SANTISSIMA, y assi lleguemos à suplicarla, diziendo: AVE MARIA, &c.

Homo erat Pater familias, qui plantavit vineam, &c. Ex Evang. lect. Math. cap. 21.

§. I.

LA VIÑA QVITADA A LOS Israelitas es vn libro de escarmiento para los Christianos.

N.4. NO aplicarse â leer en este Libro grande de el Vniverso, (Señor) que compuso el poder, sabiduria, y bondad de Dios, para que leyessen los hombres su grandeza, puede nacer del descuido de los hombres. No leer en el dilatado volumen de los divinos beneficios, aunque siempre es villana ingratitud, puede alguna vez con el olvido disculparse. No aprender en el admirable Tratado de los buenos exéplos de los Justos, puede atribuirse à inadvertencia. Pero no leer, ni aprender en el bien impresso libro de los escarmiẽtos de los pecadores, à mas de ser torpe ignorancia, descuido, inadvertencia, y olvido muy culpable, es indignissima aborrecible ceguedad, digna de los mayores castigos. Bien los temia Lamech, quando esperaua mucho mas castigo que Cain: *Septuplum vltio dabitur de Cain: de Lamech veró septuagies septies*: porque aviendo visto el castigo que hizo Dios en Cain por aver quitado la vida â su hermano Abel (dize San Juan Chrisostomo) no aprendiò su enmienda en su escarmiento, y quitò la vida â Cain: *Qua enim veniâ fuerit dignus, qui alterius pœnâ emendatior non fit?* De aqui se

Vid. Desper. S.40.n.18 S.13.n.19 S.68.n.7.

Genes. 4.

Chrys. ho. 20. *in Gene*

se entenderà vn secreto digno de reparo. Quanto tiempo viviò el Patriarcha Noe despues del dilubio? Consta del Texto que fueron trecientos y cinquenta años: *Vixit Noe post diluvium trecentis quinquaginta annis.* Qué hijos tuvo en todo esse tiempo? Ninguno leemos. Antes de el dilubio, siendo Noe de 500. años, si tuvo tres hijos, Sen, Chan, y Japhet; pero despues, ni en los cien años que corrieron hasta el dilubio, ni en todos los otros hasta 950. que fue la edad de que muriô, tuvo hijo alguno. Valgame Dios! En vn tiempo en que para la poblacion del mundo era licito tener muchas mugeres, tanto que de los tres hijos de Noe llegô á ver tantos descendientes, que sumandolos Philon, dize passaron de novecientos mil: en este tiempo no tiene Noe algun hijo? Què es esto? Qué ha de ser? Dize vn Expositor docto. Que viendo Noe castigado al mundo por los pecados deshonestos, concibiò à vista de el escarmiento tanto temor, que aun se negó á las delicias licitas del matrimonio: *Credibile est quód sanctus Noe postquam tantum diluvium vidit continentissimé se gesserit, cum per trecentos annos post diluvium vixerit, & alios non legamus eius filios, præter eos qui ipsi erant ante diluvium.*

Genes. 9. *Genes. 5.* *Cornel. in Genes. 9. n. 28.* *Phil. li. antiq. Biblic.* *Genes. 6.* *Trux. concl. 4. fer. 5. do. 2. quadr*

N. 5. Tanta fuerça tiene vn escarmiento bien leido, y tanta pena merece vn escarmiento mal aprouechado. Veamos pues què fuerça haze á los Christianos el escarmiento que oy nos propone la Iglesia en el castigo de los Hebreos, ò, si no haze fuerça para enmendarse, què castigo espera â los que no aprouecharen vn escarmiento tan grande, y tan horroroso. Plantò Dios N. S. en la tierra de aquel su antiguo Pueblo la viña de su Fé, y verdadera Religion, como lo dixo David: *Quam plantavit dextera tua.* Es assi comun sentir de los Padres. Pusole su cerca fuerte, que es, segun Victor Antiocho, la divina proteccion: segun S. Thomas, las Divinas Escrituras: segun S. Geronimo la defensa de los Angeles: y segun S. Chrisostomo, el Patrocinio de los Patriarcas antiguos. Labròle su lagar, que fue, dize S. Geronimo, el Templo de Jerusalem, en que se ofrecian los sacrificios. Le edificô su torre, que fue (dize San Hilario, y S. Geronimo) la ley q̃ les diò para su defensa. Dispuesta assi con todo lo necessario, la arrendò à vnos labradores, que fueron los Sacerdotes, para q̃ cultivandola, llevasse fruto de gloria de Dios, y vtilidad de aquel Pueblo. Llegô el tiempo del fruto, y embiandolo â pedir, no solo no lo dieron, sino maltrataron vna, y otra vez â los criados, q̃ fueron los Profetas, hiriendo â Ge-

Psal. 79. *Vict. Antioch. Mar. 12* *D. Tho. & Iero. hic.* *Chrys. ho. 40. imperf.* *Arnob. ibi.* *Aug. tr. 30. in Ioan.* *Orig. ho. 17 in Genes.* *Greg. in cant. 1. & 2 & alij mult* *Ghisland. hac fer. q. 2* *Gemin. ser. 35. quadr.* *Hilar. Iero. hic.* *Sylveir. li. 6. c. 43. q. 3*

Geremias, matando á Isaias, y *Iere.20.* apedreando á Zacharias. Embiò à su hijo vnigenito, el Divino Verbo, que à este fin de la gloria de Dios, y vtilidad de las almas se hizo hombre, y executaron en su Magestad la iniquidad summa de sacarle fuera de la Ciudad, y quitarle la vida en vna Cruz. Este fue el delito de la ingratitud de aquel Pueblo: este, el que castigô la Divina Justicia con quitarles la viña de la Fê, de la Religion, la cerca de su especial proteccion, quedando (segun lo anunciô Isaias) como el mastil de el Nabio sobre la cumbre de vn monte: *Donec relinquamini quasi signum super collem, & quasi malus navis in vertice montis*: porque de la suerte que quando vn Nabio padeció naufragio (dize Hector Pinto) suelen poner el mastil sobre vn monte, por señal de el riesgo de aquel sitio, para que lo eviten los Navegantes: assi de aquella Nave hermosa de aquel Pueblo que padeciò tal naufragio en las aguas de la indignacion Divina, solo à quedado el mastil de el escarmiento para los Christianos, para que temamos la Divina indignacion.

Math. 23. 2. Para. 24 Tert. scorpiac. 8. Cornel. 11. ad He. v. 37

Aug conc. 1 in Ps. 58.

Isai. 30.

Hect. Pint. ibi.

Simil.

§. II.

TODOS, LOS DE TODOS estados somos labradores de la viña.

EA, Christiano Pueblo favorecido: mira trasplantada en ti la Religion verdadera, con su cerca, lagar, torre, mucho mas vētajosa que en el antiguo Pueblo. Mirate, alma favorecida, en la viña segurissima de la Sāta Iglesia; pero dime para quê estàs en la viña? Piensalo bien: para què estàs en la Santa Iglesia Catolica? Para vivir como vn Gentil, como vn bruto? Para qué? *Locavit eam agricolis: dabitur Genti facienti.* Para labrar la viña, y pagar à Dios el fruto de su obediencia á su mayor gloria: *Vt eatis & fructum afferatis.* Para pagar el fruto de obras, palabras, y pensamiētos, dignos de la Religion, y Fè que professas. Desengañemonos (Fieles) que no somos dueños, sino arrendadores de la viña. O Sacerdotes del Altissimo! Guardas, y Labradores somos de esta viña de la Iglesia. Quanta perfecciō pide vna obligacion tan grande? Bien la conocia el Alma Santa, quando dixo: *Possuerunt me custodem in vineis: vineam meam non custodivi.* Hizieronme guarda de las viñas, y la mia no guardê. Es mostrar que el cuidar de otras almas suele engendrar descuido

N. 6.

Anton Pad. hac fer. Pepin. hac fer.

Hug. Vict. li. 2. alleg. in Gen. cap. 18.

Orig. tr. 19. in Math.

Ioan. 15.

Hug. C. in Math. 21. Guill. Pep. hac fer.

Sylveir. li. 6. c. 45. q. 3 Pepin. hac fer.

Cant. 1.

do de el alma propria? No es (dize San Bernardo) ſino dar à entender que debe eſtar tan cultiuada el alma propria , que no por atender à la propria aya el menor deſcuido en cultivar las otras almas. No guardé(dize) mi viña : porque quando entrè à guardar las otras , eſtaua ya la mia ſin neceſſidad de guarda : *Vineam meam non cuſtodivi.* San Bernardo : *Dignus qui ponatur cuſtos in vineis, quem propria cura vinea à commiſſarum diligentia & ſolicitudine non impedit aut retardat.* Pues què diremos al dueño de la viña ſi nueſtras almas, y las de los Fieles eſtán eſteriles por falta de labor? Què riegos de doctrina? Qué labores de zelo, de exemplo , y edificacion nos debe la viña de la Igleſia? Pobre de mi, Sacerdote!

Ber. ſer. 30 in Cant.

N. 7. O Superiores, y Juezes de la viña de la Republica! No ſolo os puſo Dios en ella para podar deſordenes con los filos de la juſticia , ſino para beneficiarla ſegun las leyes de la caridad. Lo obſervó Origenes en dos Juezes de el Pueblo de Iſrael , el vno Aod, que con vna eſpada quitò la vida á Eglon Rey de Moab; el otro Samgar, que matô ſeiſcientos Filiſteos con vna reja de arado : *Percuſit de Philiſtiim ſexentos viros vomere.* Vno, y otro defendieron, y governaron como Juezes â Iſrael ; mas ninguno con perfeccion : porque el vno governô con eſpada ſin arado , el otro con arado, y ſin eſpada: y el perfecto Superior , y Juez ha de tener eſpada, y arado, dize Origenes: eſpada de juſticia para deſtruir los eſcandalos , y arado de piedad para cultivar las buenas coſtumbres : *Eccleſia iudex non ſemper gladium proferat.. ſed imitetur agricolam; velut aratro ſulcans anima noſtra terram , clementi monitione reſcindens.* Pues por quê eſtà tan deteriorada la viña , ſino porq̃ no ſon perfectos Labradores muchos Superiores, y Juezes? Prevengan reſpueſtas para quãdo les haga cargo de ſu omiſſion el dueño de la viña.

Iudic. 3.

Orig. ibi, ho. 4.

N. 8. O Padres de las familias Chriſtianas! De Labradores es vueſtra obligacion en vueſtra familia ; pero donde eſtá la labor? Qué es de la educacion, y correccion de los hijos? Quê ſe hizo el zelo de que no ofendan à Dios los de vueſtra caſa? Donde eſtâ el buen exemplo , que es el riego principal para que lleven fruto de temor de Dios vueſtros domeſticos? Notad que llamó David ſemejantes á las ſaetas á los hijos de padres Chriſtianos: Son (dize) como ſaetas flechadas de vn brazo poderoſo: *Sicut ſagittæ in manu potentis , ita filij excuſorum.* Entendeis la comparacion? Es propriſſima , dize Lorino. Què haze el tirador con

Pſal. 126.

Simil.

con las ſaetas? Las lleua dentro de ſu aljaba, haſta la ocaſion en que convenga deſpedirlas. Pues aſſi el padre Chriſtiano contiene, ò ha de contener à ſus hijos, retirandolos de los rieſgos, ſin dexarles ſalir con lo que quieren: *Sicut ſagittæ.* Mas. El tirador dirige la ſaeta al blãco que deſſea, poniendo la mira en que no ſe yerre el tiro. No es aſſi? Pues el padre Chriſtiano debe poner la mira en dirigir á ſus hijos al blanco de la ſalvacion eterna, de ſuerte que no ſe yerre el tiro por ſu culpa: *Parentes veluti in pharetra ſagittas*, (dixo el Padre Lorino) *filios in diſciplina contineant, & quo volunt dirigant.* Lorin.ibi. Aun mas; que lo dicho es ſolo para la aducacion, y correccion. El que dirige la ſaeta no veis que antes la arrima à ſi q̃ la deſpida? Pues el padre que dirige à ſus hijos al blanco de la Gloria, primero ha de aplicar à ſi eſſa direccion, para encaminarlos mas que con las vozes, con el buen exemplo. No ſolo eſſo, dize el Padre Mendoza; que David no compara los hijos à qualeſquiera ſaetas, ſino à las que dirige vn poderoſo brazo: *In manu potentis.* Claro eſtà que ſi el brazo no tiene virtud, no llegarà la ſaeta al blanco con velocidad. Luego pende de la virtud del brazo la virtud de la ſaeta? Si, padre Catolico: á tu virtud ſe ha de atribuir en el dia de la cuenta la de tu hijo; y de la miſma ſuerte, la perdicion de tu hijo à tu falta de virtud: *Quia ſicut velocitas ſagittæ emiſſæ tribuitur viribus emittentis* (dixo el grande Expoſitor) *ita probitas filiorum parentum probitati defertur.* Mend.in 1. Reg.1. annot.4. ſect. 4. n.32. Vean què cuenta daràn eſtos Labradores, ſin cultivar ſu familia con la educacion, la correccion, y el exemplo.

N.9. Eſtos ſon los Labradores generales à quienes arrendó Dios la viña de ſu Igleſia para que la cultivaſſen, y pagaran el debido fruto; pero entendamos (Fieles) que todos, y cada vno de por ſi ſomos Labradores, y arrendadores de eſta viña. Como has cultivado (Catolico) la parte que te toca? Què labores te ha debido la Fè, la Religion, la Igleſia, en que te puſo Dios por ſu infinita bondad, ſin merecerlo tu? Pienſas que con ſolo viuir en la viña has de conſeguir la Eterna Corona? Mira á Jacob como llega à pedir la bendicion á ſu padre. La conſiguiò? Si; pero fue luego que ſintiò Iſaac la fragrancia de ſus veſtidos: *Statim quẽ vt ſenſit veſtimentorum illius fragrantiam, &c.* Geneſ. 27. Por quê no antes? No pares en la letra, y lo ſabràs. Significa eſta bendicion la eterna que darà Dios al Chriſtiano; pero al Chriſtiano que fuere no ſolo hijo ſuyo por la

Fè,

Fè, sino Jacob por la lucha cõ sus apetitos, y passiones desordenadas: al Christiano, cuyo vestido tuviere la fragrancia que el vestido de Jacob. Quê fragrancia? Aqui està el punto, dize San Ambrosio. Què olor tenia aquel vestido? Isaac lo dize: *Ecce odor filij mei sicut odor agri pleni, cui benedixit Dominus.* Era vn olor de vn campo lleno de flores, y frutos, â quien Dios avia echado su bendicion. Qué es esto? Olor de campo? No ay ambares? No ay almiscles? Està el misterio en que sea olor de campo, dize San Ambrosio. Naze el buen olor de el campo de el concurso de el Cielo, y de la tierra. El Cielo concurre con sus influencias benignas, la tierra con su fertilidad, y paciencia para sufrir las labores. Mas claro: El Cielo con sus beneficios, el hombre con su cultura: *Ager* (dize el Santo) *& habet fertilitatis ingenium, & culturæ diligentiam: meritó qué in eo est plenitudo, cui vtrumque non deest.* Ea pues: ya està entendido el misterio de el vestido de Jacob. Sepa el Christiano que para conseguir la bendicion eterna, sus vestidos, que son (dizen Hugo Cardenal, y el Victorino) sus buenas obras, han de tener el olor de campo lleno: porque ha de tener de parte del Cielo las influencias de la gracia, y de su parte la cultura de su alvedrio: de parte de el Cielo, los beneficios; de su parte las labores; que no serà campo lleno si faltan la cultura, y las labores à los beneficios de la gracia: *In eo est plenitudo, cui vtrumque non deest.* Luego no basta vivir en la viña de la Iglesia, sin aplicarse à las labores de la penitencia, y virtudes. No, Catolico; que para esso te puso Dios en la viña de su Iglesia: *Locavit eam agricolis.*

Ibidem.

Ambr. li. de fug. sæcul. cap. 8.

Hug. C. in Gen. 27.

Hug. Vict. li. 2. alleg. in Gen. c. 11

§. III.

LA LVZ DE LA RAZON, y la conciencia es criado de Dios que pide el fruto de la viña.

SUpuesto pues q̃ todos somos arrendadores, y labradores de esta viña, cõ obligacion de cultivarla para pagar el fruto debido: qué es del fruto, Sacerdotes? Qué es del fruto; Superiores, Juezes, y padres de familia? Què es del fruto, Catolicos todos; que lo viene Dios pidiendo con mas justificacion q̃ à su Pueblo antiguo? Veamos si es mayor que la suya nuestra ingratitud. Tres vezes embió á pedir el fruto à los Israelitas, las dos con vnos criados, y la tercera cõ su mismo hijo; y no menos, ni con menos lo embia Dios á pedir à los N. 10

los Christianos. Cuidado con los primeros: *Misit servos suos ad agricolas, vt acciperent fructus eius.* Quienes son estos primeros criados? En la parabola se refiere vno á quien hirieron, otro à quien mataron, y otro á quien apedrearon los labradores: *Alium ceciderunt, alium occiderunt, alium veró lapidaverunt*; pero en la significacion, el vno es la ley de la razon, y dictamē de la conciencia, el otro la inspiracion divina, y el tercero el Predicador de la divina palabra. Vamos individuando lo que piden, y como los trata el Christiano pecador.

Anton. Pad. hoc ser. Hug. C. in Isai. 1. Legion. in hac ser. Trux. concl. 4. hui. ser.

N. 11. El primero es la ley de la razon, y dictamen de la conciencia. Esta es (dize S. Juan Chrisostomo) vna ciencia de lo que se debe hazer, y dexar de hazer, que puso Dios en el hombre desde el instante de su formacion. Es aquella luz, que dixo David alumbra para conocer lo bueno, y lo malo: *Signatum est super nos lumē vultus tui, domine.* No solo alumbra, sino amonesta, diziendo como el Baptista á Herodes al representarse lo malo: *Non licet tibi*, mira que no te es licito. Es el Mercurio que puesto entre los caminos señala el que lleua à la Patria Celestial: *Quæ Deus vocat, eundum.* No solo amonesta, y señala, sino reprehende lo mal hecho como fiscal rigoroso: por lo q̃ David decia que tenia siempre delante su pecado, porque su conciencia le remordia: *Peccatum meum contra me est semper*; y por esso le llamò Plutarco cicatriz que queda de la herida de la culpa. Es vn maestro cōtinuo, vn corrector incansable que buelve aunque lo despidan, y prosigue su reprehension aunque lo diviertā. Es vn Juez que promulga las leyes del Legislador supremo: y en fin, es la conciencia vn executor de Dios, q̃ viene en su nombre á pedir lo que el Christiano debe. Qué pide? El fruto de la viña. Qué fruto? Pide q̃ no hagas á otro el mal que no quieres para ti: pide el reconocimiēto à la infinita magestad, y soberania de Dios: pide que huyas lo torpe, y abrazes lo honesto: pide, despues que pecaste, que conozcas, y pōderes la grauedad de tu culpa, excitando con sus estimulos al arrepentimiento de ella. No es verdad? No puedes negarlo; que aì donde estàs sientes sus remordimientos.

D. Th. 1. p. q. 79. art. 12. & 13. Chrys. ho. 54. in Gen. Hug. Vict. li. 2. de ani. cap. 12. Psalm. 4. Marc. 6. Alciat. embl. 8. Pers. satyr. 3. Juven. satyr. 13. Psal. 50.

Amb. in Ps. 35. Plutarc. ap. Stob. se. 22. Chrys. ser. 4. de Lazar. Menander. ap. Corn. ad Rom. 2. Pamphil. epist. de Origene.

N. 21. Pues di (pecador) con este fidelissimo criado què has hecho? Le has pagado? O Dios! *Alium ceciderunt*, dize JESV CHRISTO. A este has herido. Notese que no dize que le has muerto. Por què? Confiessalo tu mismo. Porque aunque mas pretendas matar el remordimienro de la conciencia con la diversion, podràs herirlo; pero no podràs ma-

Vid. Desper S. 19. n. 17 S. 29. n. 34 S. 36. n. 14.

matarlo, que siempre queda viuo para pedir el fruto que debes. Atencion á vna vision de Daniel. Vi (dize) vn animal, vn cordero ya grande, que movia con impetu su cabeça, dando golpes hazia el Occidente, hazia el Aquilòn, y hazia el Medio-dia: *Vidi arietem cornibus ventilantem cõtra Occidentem, Aquilonem, & Meridiem.* Y sin detenernos en lo literal, que significa (dize Hugo Cardenal) al Rey de los Medos: passo â su mystica significacion. Quê simboliza? Al espiritu de sobervia, dize San Antonio de Padua: al de vengança, dize Origenes: significa à qualquiera pecador, dize San Gregorio. Y por quê mas este animal que otro? Por vna rara propriedad que tiene. Miradle (Fieles) de la suerte que dá golpes con su cabeça. Mas que no sabeis por què? Oidselo dezir â San Isidoro, y al Pictaviense: *Aries, aliter vervex dicitur* (escrive Berchorio) *quasi vermem habens, quia in capite habet vermem.* Tiene el carnero en la cabeza vn gusano: este le roe, y molesta mucho, y màs despues de comer. Qué haze? Procura matarle con los golpes: y por esso dà passos atrás, para golpear con mas fuerça; pero qué sucede? Que mientras mas golpea por librarse del gusano, mas le molesta, porque roe más. O simbolo el mas proprio del pecador! *Vidi arietem cornibus ventilantem.* Llamase en Isaias gusano con gran propriedad el remordimiento de la conciencia: *Vermis eorum non morietur.* San Geronimo: *Vermis qui non morietur, conscientia accipitur.* No puede el pecador negar que siente sus estimulos: porque le carcome el interior el pecado que calla, la hazienda que no buelve, el odio que no arranca, y la ocasion que no quita; pero qué haze? Divertirse à vna, y otra parte para matar el gusano: *Ventilantem contra Occidentem, Aquilonem, & Meridiem.* Què haze? Dar passos atràs, golpes, y mas golpes de pecados para consumirlo. Pero, ò juizios de Dios! Mas bien le llamarè misericordia. Qué sucede? No lo ves? Que mientras mas golpeas, carcome mas, porque mientras mas culpas, mas remordimientos, y sustos; que es immortal el gusano de la conciencia: *Vermis eorum non morietur.* Por esso dize JESV CHRISTO que à este criado hirieron, que no es possible matarle: *Alium occiderunt.*

Daniel. 8. — *Hug. C. ibi.* — *Ant. Pad. expos. mist. ibi.* — *Orig. ho. 9. in Exod.* — *Greg. in 1. Reg. 15.* — *Isid. li. 12. etim. cap. 1* — *Berch. lib. 10. reduct. cap. 2.* — *Simil.* — *Isai. 66.* — *Ieron. ibi.*

§. IV.

LA INSPIRACION DE DIOS es otro criado que pide al Christiano labrador el fruto.

N. 13. EL otro siervo que acompaña á la conciencia es la ins-

Gemini. li. 10.c.84. Franc.Sales pract. amor. lib.8.c.10. inspiracion divina. Esta es (dize mi San Francisco de Sales) vn rayo celestial que dentro de nuestros coraçones esparce vna luz calurosa, conque nos haze ver el bien, y nos dà calor para inquirirle; que fue lo que dixo David, que nadie se esconde del calor de el Sol Divino: Psal. 18. *Nec est qui se abscondat à calore eius.* Esta es aquella voz divina Rayner.ibi. con que habla Dios al coraçon, como dixo por Osseas: Osee.2. *Loquar ad cor eius.* Es la que sentia la Esposa, quando llamaua à su puerta el divino Esposo: Cant. 5. *Vox dilecti mei pulsantis.* Es la palabra escondida que oyô Eliphaz vno de los amigos de Iob.4. Job: *Adme dictum est verbum* Greg li.5. mor. c.20. *absconditum.* San Gregorio: *Allocutio intima aspirationis.* Estas inspiraciones son las aldavadas que Dios dá à la puerta de el Apocal.3. coraçon: *Sto ad ostium, & pulso.* Gemin. vbi supra. Es la inspiracion aquella vnciõ divina, que dixo San Juan enseña al alma todo lo que con- 1.Ioan.2. viene saber: *Vnctio eius docet vos de omnibus.* Vnas vezes (dize S. Greg. vbi supra. Gregorio) viene atrayendo, otras aterrando, ya muestra lo nada de lo temporal, ya descubre lo apreciable de lo eterno, Lessius, lib. 13. de perf. div. c.12.n. 68. ya descubre los pecados proprios, ya pone delante los escarmientos agenos. Excita, mueve, ilustra, dirige, ampara; pero siempre pide.

N.14. Què? El fruto de la viña. Pide que el alma no la impida con su dureza: que la observe con respeto: que no le resista Vid. Desper S.43.n.39 S.51.à n.9 ad 14. Ser. 78.n.12. con la contumacia: que no la dexe passar con el desprecio: pide (Catolico) la inspiracion el fruto principal de obediencia, y correspondencia. Es muy digno reparo el elogio que haze de la sabiduria de el Celestial amor el Espiritu Santo en los Cantares. Llamale agua de fuẽte, por que naze de la fuente de el Padre de las luzes; pero le llama juntamente agua de pozo: *Fons hortorum, puteus aquarum* Cant.4. *viventium.* Que sea agua de fuẽte, no tiene dificultad: porque assi muestra la liberalidad con que se comunica; pero agua de pozo, que dâ el agua con escazez? No bastara llamarle fuente? No basta, dize Gillebertо Abad: porque en ser pozo, y ser fuente, se descubre el estilo de la gracia, por inspiracion, y por diligencia: *In his duobus geminus eius modus exprimitur:* Gilleb. ser. 37.in Cant *vnus qui fit per investigationem, alter qui fit per inspirationem.* Ya se explica el grande Abad. Reparese (dize) en la diferencia de la fuente, y pozo: la fuente Simil. dà el agua sin esperar â que se la pidan; el pozo aguarda à q̃ caben para sacarla. La fuente offrece su agua, sin esperar diligencias; el pozo si nô preceden diligencias no la offrece. En vna palabra: La fuente dà el agua de gracia; el pozo, à fuerça de industria. Pues para

que

que se entienda que han de concurrir en el alma la gracia, y la industria, se llama fuente, y pozo la sabiduria de el amor. Es fuente, porque la inspiracion se dá de gracia; pero es pozo, porque pide essa gracia nuestra industria, y diligencia: *Fons hortorum, puteus aquarum viventium.* Aora el insigne Abad, que bebió el espiritu de escrevir á San Bernardo: *Vtraque alteri neceßaria est, & industria gratiæ, & gratia industriæ, & vicariam opem sibi communicant.*

Gilleb. vbi supra.

N.15. Esto es (Catolico) lo que viene pidiendo la divina inspiracion. Quantas vezes à llegado à la puerta de tu coraçon, diziendote: pecador, basta: nueva vida: dexa la ocasion: mira lo eterno: la vida buela: no ay hora segura: disponte para morir. Puedes negar estas aldavadas? No es possible. Y qué has hecho? Divertir el pensamiento, teniendo por melancolia la inspiracion. Què has hecho? Quando mucho decir, mañana, despues. Què has hecho? *Alium occiderunt.* Matar, y ahogar las inspiraciones de Dios, despreciando sus avisos. O, que no las enbia Dios para esso, dize el antiguo Ghislandis! *Bonas inspirationes, quæ sunt servi & nuncij eius, non occidere, contraveniendo eis.* Pero como las manaste? Diga el Apostol. Escrive à los Thesalonicenses su primera carta, y les amonesta con su gran caridad que pongan todo cuidado en no apagar el espiritu: *Spiritum nolite extinguere.* Divino Pablo: què lenguage es este? El espiritu puede apagarse? Qué espiritu? El de la gracia, dones, impulsos, inspiraciones del Espiritu Santo, dize el P. Cornelio: *Spiritum, idest, dona, gratias, lumina, afflatus, impulsus Spiritus Sancti.* Pues como puede apagarse esse espiritu? Podrà no corresponderse; pero apagarse? Si, dize San Juan Chrisostomo; que habla el Apostol del espiritu en metaphora de luz, y como la luz se puede apagar. Como se apaga vna luz? Si le falta nutrimento: si le echan tierra; si le echan agua: si le abren la ventana para que entre el aire.

Ghisland. in tropol. hui. ser.

1. Thesal. 5.

Cornel. ibi v. 19.

simil.

N. 16. Ved (Fieles) vna luz que se entra de noche en vna sala: con ella se descubre lo que antes no se via: se ve lo negro, lo blanco, las facciones de los semblantes. Assi con la luz de la inspiraciō descubre el alma el color, y semblante de la verdad, que no le dexavan ver las tinieblas de sus passiones. Pues aora: quitad â la luz el aceite, ò cera; se apaga. Assi se apaga el espiritu (dize el Chrisostomo) en faltādole el nutrimento de las buenas obras de justicia, y caridad. No quiteis à la luz el aceite; pero

Chrys. ser. in illud: habētes eand. sp. & ho. 11. in 1. Thesal.

pero echadle tierra; tambien se apaga. Pues assi se apaga el espiritu (prosigue el Santo) con los cuidados terrenos. No le echeis tierra, sino agua; se apaga tambien. Assi (dize) se apaga el espiritu con los deleites del siglo. No le echeis ni agua; pero abrid la ventana, si corre aire: matô el aire la luz. No es assi? Pues no es assi; que mas verdad es que el q̃ abriô la ventana la apagò: porq̃ antes entraua aire, y no la apagaua, por no aver correspondencia. Luego quien mató la luz fue quien abriò la ventana â la correspondẽcia del aire; que aire sin corresponden cia no mata. O Christiano! No dudo que corre fuerte viento de tentaciones; pero no es el viento el que mata la luz de la inspiracion. Quien la mata? Tú mismo que abriste la ventana á la correspondencia con el consentimiento; que á no aver vẽtana abierta, conservaras viva la luz: *Si tentationis vehemens impulsus* (dize S. Chrisostomo) *instar minusnam venti irruerit, & ostium non occlusetis, omnia peribunt.* Ea pues, dize el Apostol: *Spiritum nolite extinguere*, cuidado alma con no apagar el espiritu: conserva la luz de la inspiracion cõ las buenas obras, escusa cuidados de tierra, huye de los deleites del siglo, cierra la puerta à las tẽtaciones. No quieres? Mataste, y ahogaste la inspiracion que Dios te embiaua

Chrys. ubi proximé.

por el fruto de su viña: *Alium occiderunt.*

§. V.

EL PREDICADOR ES OTRO criado que viene á pedir el fruto de la viña.

ACompaña â la conciencia propria, y à la inspiracion divina, la voz sensible del Predicador que como siervo, y Ministro de Dios, viene à pedir el fruto à los arrẽdadores. Qué pensais es subir el Predicador al Pulpito, sinó llegar á la viña vn criado de Dios, clamando ya con ruegos, ya cõ amenazas, ya con promessas: Labradores Catolicos, pagad el fruto. Què fruto? De atencion, no al modo, sino â la substancia de su legacia. Què fruto? De temor solido de las divinas amenazas. Quê fruto? De abrazar la doctrina para la enmienda, sin atẽder la persona para la censura. Què fruto? El de oir con humildad los avisos, consejos, reprehẽsiones. Aqui miraua misteriosamente (dize Aiguano, el conocido antes por incognito) aquel mandar Dios que el Altar de los Holocaustos fuesse concavo: *Inane & cavum intrinsecus facies illud*; porq̃ para ofrecer el Christiano el holocausto agradable del coraçõ cõtrito, ha de ser Altar vacio de toda sobervia, y concavo cõ la humildad para la palabra de Dios. *Vt meus noster*

N.17.

Exod. 27.

Psal. 50.

Michael. Aiguan. in Psal. 77. v. 1.

per humilitatem sit concaua, ad receptaculum Divini Verbi. Si este es el fruto que piden estos Nuncios, què es del fruto de tan repetidos Sermones? Ministros de la verdad eterna, que con tantas vigilias, oracion, estudio, sudores, costeais vuestra legacia: què fruto lleuais al dueño de esta heredad? Lo digo? JESV CHRISTO es quien lo dize: *Alium veró lapidaverunt.* Apedrearon al que iba à pedir el fruto.

N.18. Quien á oido tal entre Catolicos? Apedrear al Predicador? Ya leemos entre los Antiguos, que temiò Moyses quando la sed del desierto que

Exod.17. el Pueblo le apedreasse: *Adhuc paululum, & lapidabit me.* Sabemos que apedreô el Pueblo á Zacharias el hijo de Joiadas, porque reprehendiò sus malas

2.Para.24 costumbres: *Adversus eum, miserunt lapides.* Consta que el Redemptor afeó esta crueldad â Jerusalem: *Lapidas eos, qui ad*

Math. 23. *te missi sunt*; y San Pablo haze memoria de esta villania: *La-*

Hebr.11. *pidati sunt.* Esto cabe en aquel antiguo Pueblo; pero entre Catolicos quando se ha visto? Cada dia, dize Origenes; que ay muchos modos de piedras. Què es sino tirarle piedras, murmurar del Predicador, haziendo anatomia de los accidentes, sin querer lograr la

Orig.tr.26 in Math. substancia: *Frequenter sunt quidam in ista Ierusalem* (escrevia Origenes) *qui lapidant verbis sine iudicio prolatis viros verbo & vita provectos.* Què es sino tirar piedras al Predicador, ponerse â examinarle la vida, por que reprehendiò los escandalos? El oyente (dize San Chrisostomo) ha de ser como la aveja, que sin parar en la yerva se va à la flor, de donde espera vtilidad: como el que busca el tesoro, que no se detiene en la tierra, sino la aparta, por hallar el oro que busca. Atiendase al oro, y vtilidad de la doctrina, sin detenerse en la tierra, y la yerva de el que la dize: *Doctrinam accipite, & mores relinquite.* Què es sino tirar piedras al Predicador, tirarle, por juzgar temerariamẽte que tirô â alguno en particular? O Christiano! Calla, calla, si hablô con tu coraçon la doctrina; que quanto mas te quejas mas te descubres. Te lo dirâ claro vna vulgar comparacion: No halla el sastre las tiseras entre la ropa, y verâs què dando en la mesa vn golpe las halla. Qué fue esto? Las llamó por su nombre el golpe? No. Fue el golpe en ellas? Tampoco; pero ellas necias se dieron por entendidas de el golpe, y con esso sonaron, y se descubrierõ. Ya lo entiendes.

Similes. *Vid. Desper. intro. n.96.*

Chrys. ho. 43. imperf. Math.

Simil.

Ves como ay quien arroje piedras entre los Catolicos? Màs. No ay quien ignore la parabola de aquella semilla, cu- N. 19.

Vid. Desper S.61. á nu. 11.

ya

ya parte de grano se perdiò, por
Luc. 8. aver caido entre piedras: *Aliud cecidit supra petram, & natum aruit.* Qué significa? El que siembra es el Predicador, que echa en el Auditorio el grano
Ber. li. 1. de consid. de la Doctrina, como en la tierra, para que lleue fruto; pero sucede que sembrando grano el Predicador, la tierra le ofrece piedras. Qué piedras? Coraçones duros, significados (dize S.
Aug. tr. 43 in Ioan. Agustin) en las piedras que tomaron para JESV CHRISTO los
Ioan. 8. Fariseos: *Tulerunt lapides.* Qué piedras? Vnos coraçones, sin jugo de devocion, que aunque
Coren. dom in pass. les llueua mucho, al primer vientecillo de tentacion estàn secos. Què piedras? Vnos coraçones, que se humedecen, y aun lloran en el Sermon; pero no passa de lo exterior de la piedra la humedad. Qué piedras? Digamoslo de vna vez: vnos coraçones, que estân en el Sermō como piedras, sin vista para su mal estado, sin oidos para la verdad, sin gusto para lo dulçe de la divina palabra, sin lengua para la confession, sin olfacto para el hedor infernal que tienē cerca, sin tacto por estar insensibles como piedras duras: *Cecidit supra petram.* Què es todo esto, sino arrojar piedras contra el criado de Dios, que viene â pedir el fruto?

Alium verò lapidaverunt.

§. VI.

LOS TRABAXOS QVE DIOS embia son sus criados que vienen por el fruto.

MAl despachados saliero estos primeros siervos; veamos los segūdos que embia Dios â su viña: N. 20.
Missit alios servos. Embiò otros, dize; pero reparo que llamando à los primeros, siervos suyos: *Missit servos suos ad agricolas:* A los segundos no llama suyos, sino solo, siervos: *Missit alios servos.* Pero ya entiendo la causa. Son estos segundos siervos los trabaxos; y aunque es verdad que son siervos de su providēcia, no les llama suyos, porque no son proprios de su inclinacion piadosa: *Alios servos.* Bien lo mostrò en aquel acto primero de justicia, quando vino â residenciar à nuestros primeros padres. Fue al Paraiso, dize el Texto: *Ad auram post meridiem.* El Abulense: *Idest, contra auram:* caminando contra el viento; que como iba à sentenciar á Adam à los trabaxos, caminaua contra el viento, porque iba como violenta su piedad: *Tardus veniebat, quia Deo misereri proprium semper, & parcere.* Es lo que dixo Isaias amenazando vn grande enojo de Dios: *Irascetur, vt faciat opus suum.* Se enojarà, dize, para casti-

Vid. Desper. S. 61. n. 10. S. 70. n. 4. S. 76. n. 4.
Genes. 3. Abul. ibi. & q. 599. in Gen. 13.
Isai. 28.

tigaros; pero añade: *Alienum est opus eius.* Esta no es obra suya, sino agena. Pues como es agena, si antes le ha llamado suya? *Opus suum?* Què bien Hugo Cardenal! Porque aunque es suya, porque es de su justicia; es agena, porque es agena de su inclinacion: *Opus quod dixi suum, non est suum proprium, sed alienum ab eo: quia irasci non est opus eius, sed misereri.* Por esso no llama suyos los siervos de los trabaxos, llamando suyos à la conciencia, á la inspiracion, y al Predicador: *Missit alios servos.*

Hug.C.ibi.

N.21. Ea, dize Dios: vayan trabaxos à pedir el fruto. Han venido? Digalo la experiencia de tãtos años de calamidades. Qué han sido las hambres, las pestes, la perdida de caudales, sino criados de Dios, que han venido por el fruto de la viña? Y qué fruto han sacado? No son estos los que han recogido siẽpre inmenso fruto de las almas? Diga Jonas quien lo reduxo à la divina obediencia? La ballena fue (dize San Gregorio) que carcel viua le lleuô hasta las playas de Ninive: *Ad locum quo missus fuerat, suo reus carcere portatur.* Diga el Prodigo, quien le bolvió à la casa de su padre? La hambre fue, dize San Pedro Chrisologo: *Fames reduxit, quem saturitas exuiarat.* Diga Joab, quien lo lleuò a la presencia de Absalon, despues de nó aver hecho caso de sus avisos? Fue el incendio que mandò poner á sus mieses, dize San Eucherio: *Efficatior fuit ad trahendum damni prasura, quã vrbana Absalonis supplicatio.* Diga Manases, quien le reduxo al conocimiento de el verdadero Dios? Los trabaxos de la captividad que padeció en Babilonia, dize San Ambrosio: *Deum in pœna constitutus agnovit, quem in regno positus abnegarat.* Son eficaces los trabajos? No ay duda. Pues, donde està (arrendadores de la viña de la Iglesia) donde está el fruto que han venido pidiendo tantas calamidades? Donde la reformacion de costumbres? Quê novedad á avido en palabras, en pensamiẽtos, en obras, en trages, con tãtos golpes? Dos vezes diò agua la piedra, ô pedernal de el desierto; pero la vna, al herirle con la vara de orden de Dios: *Percuties qué petram*; la otra, dize Dios que con solo que le hablen darà aguas: *Loquiminis ad petram, & illa dabit aquas.* Quê es esto? No se ve? Que hasta las piedras, castigadas vna vez, basta despues vna palabra para que se resuelvan en agua. Qué agua de lagrimas á avido; aviendo golpes, y palabras que las pidan?

Vid. Desper S.75. â n. 14. Se.61. n.10. Se.3. n.28 S.65. n.18

Iona 1.

Greg. li.6. Ad mor. c. 13.

Luc. 15.

Chrys. ser. 2. de prodig

2. Reg. 14.

Eucher. ibi. lib.2.

2. Para. 33

Amb. lib. 1. de pœnit. c. 2.

Vid. Desper S.67. nu.4 S.78. â nu. 9.

Exod. 17.

Hug. C. ibi.

Numer. 20.

N.22. Quê dize el Señor? *Et fecerunt illis similiter*, que se quedaron tambien sin fruto estos criados. Como lo ponderaua David,

David, hablando de los pecadores! *Dißipati sunt, nec compuncti.* Embioles Dios trabaxos, y ellos (dize) se assombraron: *Atoniti*, dixo Raynerio aqui; pero no se compungieron. El Obispo Aresio lo explicá divinamente en vna de sus empressas. Pinta vn enjambre de moscas, que cebandose en el dulce, ó en la carne, ni conocen su robo, ni advierten su peligro. Llega el flavelo á ahuyentarlas, y se verá que levantandose al sentir el aire, huyen confusas por vna parte, y otra. Pregunto: se levantaron las moscas con arrepentimiento? Ya responde, con las palabras de David, el mote de la empressa: *Dissipatæ, non compunctæ.* Se levantaron solo assombradas: no huyeron arrepentidas, pues bolvieron á cebarse en la carne, luego que passô el flavelo. O Fieles, y si no huviera á quien aplicar la empressa! Mucho assombro à avido con las plagas: pero compuncion? Què poca! *Dissipati, nec compuncti.* Mucha compunccion à avido, direis. Doy que assi sea; pero como à sido? Enojado Dios N. S. con los Israelitas por sus pecados, les amenazò que los avia de castigar severamente: *Non addam vt vltra vos liberem.* Aqui ellos, llenos de amargura, confessaron su delito à Dios, y clamauan por misericordia; pero notad el modo: *Peccavimus; redde tu nobis quidquid tibi placet; tantùm nunc libera nos.* Dios, y Señor Nuestro (decian) confessamos nuestra culpa: aquì nos tienes, castiganos á tu voluntad, como nos perdones esta vez: *Tantùm nunc libera nos.* Qué modo es este de compũccion? No aveis visto (dize el P. Serario) á vn muchacho à quiẽ quiere su maestro castigar? Suspira, llora, se humilla, propone, clama: Señor maestro, perdoneme vsted esta; que si hiziere otra me castigarà vsted con todo rigor: no me perdone vsted, si hiziere otra. Sepamos: este muchacho se compunge con verdad? Propone cõ resolucion? Que no señor: no es aquello mas que por librarse de los açotes presentes. Pues assi fue la compunccion de los Israelitas, y assi es la de muchos Christianos al ver los açotes de las calamidades: *Tantùm nunc libera nos.* Serario: *Sic pueri sub virga: hac vice tantùm parce, domine magister. Si deliquero post hac vnquam; cæde virgis ad sanguinem vsque.* Assi se quedan sin fruto los siervos de los trabaxos, como se quedaron sin fruto los primeros siervos:

Et fecerunt illis similiter.

* * *

Psalm. 34.
Rayner. ibi
Simil.
Ares. lib. 3. empres. 27 â n. 1.
Iudic. 10. Abul. ibi. q. 27.
Simil.
Serar. ibi. q. 6.

§. VII.

EL MISMO IESV CHRISTO viene à pedir el fruto ; castigo de los que aun con esso no pagan.

N.23. QUeda otra diligencia q̃ hazer al dueño de la viña? Embiò à su mismo hijo, viendo maltratados los criados: *Mißit ad eos filium suum.* Vino el Hijo de Dios á todos en la Encarnacion; pero oy viene tambien (dize San Antonio de Padua) en la saludable memoria de sus finezas: viene en sus Escrituras santas: viene en los Templos Catolicos, en donde realmente assiste: y viene â cada vno realmente quando le recibe en la Comunion Santissima. No oyes (alma) las vozes que te dà desde aquel Sagrario? No atiendes â lo que te dize, quando le tienes dentro del pecho? No escuchas lo que te habla desde sus Imagenes? Mirale crucificado, como te lo propone su Imagẽ, que viene à pedirte el fruto de la viña: *Mittitur filius Dei* (dize San Antonio de Padua) *dum tibi occurrit crucifixus pro te.* Què te pide aquella afrenta, sino q̃ seas humilde? Quê te pide aquella desnudez, sino que seas con sus pobres liberal? Què te dize con aquella sangre de los açotes, sino que seas honesto? Qué te pide con rogar por los que le crucifican, sino que perdones tu los agravios? Qué està diziendo con aquella hiel, y vinagre que bebiò; sino que guardes como se debe el ayuno? Quê te dize con la cabeza inclinada; sino que te rindas â su Divina Ley? Qué te pide cõ el pecho avierto, sino que rompas el coraçon con el dolor de tus culpas? Què te dize con no dexar la Cruz hasta espirar, sino que no dexes tu la de tu obligacion hasta morir? Este es el fruto que pide JESV CHRISTO. Lo has pagado? O Dios, y lo que pregunto! Poco mal fuera no pagar (dize el Apostol) mas passan los pecadores â crucificar de nuevo, quanto en si es, al Hijo de Dios: *Rursum crucifigentes sibimetipsis filium Dei.* Assi se corresponden finezas tã excesivas?

Ant. Pad. hac ser. Legion. ser. 2. hui. fer.

Pad. ibidẽ. Ossun. ser. 25. quadr.

Vid. Desper. S. 84. n. 17 S. 4. á n. 19

Hebr. 6. D. Th. ibi. Malach. 3. v. 8. Gal. 3. v. 1.

N.24. O Arrendadores iniquos! Qué ha de bastar para que pagueis el fruto debido, si nò basta la conciencia, la inspiracion, los Sermones, los trabaxos, ni el venir el mismo Hijo de Dios à pedirlo? Qué ha de bastar (Labradores Catolicos) si ni sobre esso basta el escarmiento de los Israelitas, à los que quitó Dios la viña porque no pagaron el fruto? Qué harà con vosotros que teneis muchas mas obligaciones? Oid, oid, que siendo el delito semejante, podeis oir semejante la sentencia:

cia: *Auferetur á vobis Regnum Dei.* Se os quitarà el Reyno de Dios, dize JESV CHRISTO. Al antiguo Pueblo quitó Dios la viña, la Fé, el Sacerdocio, el Reyno, en castigo de su villana ingratitud: què esperamos nosotros, sino que nos suceda lo mismo, pues como ellos somos ingratos labradores? Mas qué digo, esperamos? Temo (Fieles) que ya à empezado el castigo. Què es tanta permission de Dios, con que está dexando reynar la disolucion, triunfar la mentira, governar el interes, y mandar el mundo la dependencia? Què es tanta esterilidad de Predicadores de zelo? Tanta permission de yerros en el govierno? Tãta cobardia para bolver por la honra de Dios en los Superiores? Tanta pobreza de auxilios? Tanta irreverencia â los Templos Sagrados? Què es todo esto, y mas que no digo, sino irnos quitando el Reyno de Dios? O que ay Fè! Gracias á Dios, á MARIA SANTISSIMA, y à la vigilancia de este Tribunal Sagrado; pero què haremos con el Reyno de la Fè, si nos falta la especial proteccion de Dios, desmerecida con tanta ingratitud?

Vid. Desper S.61. à nu. 19. S.84. n.21. S.40 per tot.

Lesius de perf. div. li. 13 â c.12.

N.25. Saul lo diga. Notificale Samuel, en castigo de su desobediencia, la sentencia de Dios de la privacion del Reyno: *Pro eo quód abiecisti sermonem domini, abiecit te dominus ne sis rex.* Se executô esta sentencia? Este mismo dia, dize Samuel: *Scidit dominus regnum Israel á te hodie.* O, que consta que tuvo el Reyno hasta morir! Como se puede verificar que lo perdiò en aquel dia? Muy bien, dize el Abulense. Como quedò Saul, aunque quedô en las insignias Reales? Vease el progresso de su vida. Luego Dios diò licencia al demonio para que le posseyesse. Se passó à furioso, arrojando vna, y otra vez la lança contra David. Le persiguió ingrato, con igual teson, y cruel dad. Passó sacrilego à derramar inhumanamente la sangre de ochenta y cinco Sacedotes. Cõsultô en vn aprieto que tuvo á vna hechizera. No le quedò desde aquel dia valor alguno contra los enemigos, hasta que lleno de temor se quitò él mismo la vida. Qué es esto? Es este el Rey Saul? Este es Saul (dize el Abulense) pero Saul desamparado de Dios; y por esso, aunque quedò con las insignias Reales, quedò desde aquel dia sin la gloria de su Reyno: *Fuit priuatus gloria regnandi* (escrevia el gran Doctor) *quia antequam peccaret erat spiritus domini semper in Saule, scilicet spiritus roboris & fortitudinis; postquam autem peccavit redditus est corde infirmus, &c.* O Catolicos! El Reyno de la Fê tenemos; pero què se ha hecho el espiritu de essa Fê? Què se yo, què

1. Reg. 15.

1. Reg. 16.

1. Reg. 18. & 19.

1. Reg. 22.

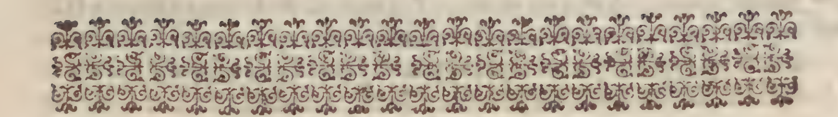
1. Reg. 28.

Abul. in 1. Reg. 15. q. 26.

qué se yo, quando estoy viendo tantas permissiones, indices del divino desamparo? Almas, temblemos, que nos quitan el Reyno. Pecador, que te falta el Reyno de la gracia. Quê hazes? Qué hazemos todos, que no lloramos tanto desperdicio de favores, y tanta ingratitud con que los hemos correspondido? Qué hazemos, que no nos damos por obligados de tã sufrida benignidad? Christianos: que aun nos espera Dios. Empezemos desde oy à desenojarle, á oir con agradecimiento à sus criados, á corresponder con fruto à JESV CHRISTO, à llorar la gracia perdida, à pedir con el coraçon, con las buenas obras, con la nueva vida, que venga à nosotros el Reyno de la gracia, para llegar à posseer el Eterno Reyno de la Gloria: *Quam mihi, &c.*



SER-



SERMON DEZIMO

OCTAVO

DEL VIERNES DE LA VIñA, Y SEGUNDO de esta Feria.

En San Andres de Jaen. Año de 1668.

Homo erat Pater familias, qui plantavit vineam, &c. Ex Evang. lect. Math. cap. 21.

SALUTACION.

N. 1. 

SI ay quien entienda que vino â estar en este mũdo ocioso, se engaña: porque lo mismo es nazer el hombre (decia Eliphas, vno de los amigos de Job) que entrar en la oficina del mundo á trabaxar: *Homo nascitur ad laborem.* De suerte que como se dieron à las aves las alas para los buelos, se dieron al hombre las manos para el travajo: *Et avis ad volatum.* Bien se viò en el fin que tuvo Dios en poner en el Paraiso al primer hombre: pues assegura el Texto Sagrado que fue, no solo para que lo guardasse con la vigilancia, sino para que con el trabaxo lo cultiuasse: *Vt operaretur, & custodiret illum.* Pues si aun en aquel estado dichoso del Paraiso no sufre Dios que esté ocioso nuestro primer padre: avrâ (dize San Bernardo) quien, sin la nota de falto de juizio, se persuada que pueden estar ociosos los hijos de Adam, estando, no en el Paraiso, sino en este valle de lagrimas, y miserable destierro? *Quis*

Iob. 5.

Genes. 2.

Aug. lib. 8. de Genes. ad lit. cap. 12.

Ber. ser. de sap. & prud *sanum sapiens, filios eius in loco afflictionis ad feriandum positos arbitretur?* Ea, hombre, dize en Job Eliphas à qualquiera de los hombres: mirate bien á vn espejo, y compondràs tu vida sin pecado:
Iob 5. *Visitans speciem tuam non peccabis.* Como si dixera: mirate al espejo, y te verás con ojos, y los demàs sentidos, con manos, con pies, y los demàs miembros. Pregunta á tus ojos para qué estàn en la cara: y te dirân que son centinelas vigilantes de todo el cuerpo. Pregunta á las manos, y te diràn que alli las puso Dios para trabajar: los pies te diràn que para el exercicio; y assi los demàs miembros, y sentidos, cada vno para su empleo. Mirate bien, y hallarás que tu misma composicion te advierte la obligacion al trabaxo.

N.2. Staple. dom septuag. textu 2. Esto mismo enseña con su exemplo la Republica grande de las criaturas: pues vemos aun en las insensibles, de la suerte que no paran en sus movimientos los celestiales orbes: el Sol, la Luna, las Estrellas siempre caminan: los elementos siempre ocupados, el fuego en subir, y consumir lo que le detiene, el aire en agitacion continua rompiendo la tierra, y haziendola estremecer si quiere encerrarle, la tierra en producir tanta diferencia de plantas, y animales, el agua en correr siempre â su centro sin negarse à los riesgos à que la encaminan; y por el contrario, si pàra el Sol
Iosue 10. se assombra el Vniverso, el aire detenido se corrompe, oprimido el fuego destroza quanto se le pone delante, la tierra ociosa no sabe
Laur. Iusti. li de perf. cap. 9. Chrys. ho. 7. in 2. Cor lleuar sino espinas, y malezas, el agua estancada luego produze sabandijas, la casa que no se habita se hunde, el camino que no se vsa se pierde, el vestido encerrado se apolilla, las armas no tratadas se enmohezen, el instrumento que no se pulsa se destruye. Todo, todo està diziendo que sin el trabaxo perece.

N.3. No menos lo persuaden las criaturas sensitiuas, todos los brutos; pero bastan para exemplares las que pone delante el Divino
Prov. 6. Iuxt. 70. Plin. li. 11. c. 7. & 16. Amb. lib. 5. hex. c. 21. Ant. Pad. ser. 2. dom. 3. quadr. Virgil. li, 4 Georgic. Espiritu al perezoso, las avejas, y las hormigas. *Vade ad apem, & disce quomodo operaria sit.* Aprende (le dize) de la aveja: mira la industria con que trabaxa, la diligencia en juntar sus materiales, el fervor con que assiste â sus tareas, el desvelo con que guarda su oficina, el ardor con que destruye los ociosos, y el todo de su aplicacion à su vtilissimo empleo; pero no se si aun es mas eficaz, por ser menos escondido, el exemplo de las hormigas. *Vade ad formicam, ó piger, & considera vias eius, & disce.* Anda, perezoso, á que la hormiga te enseñe. O confusion de racionales! Y qué ha de aprender? Muy mucho, si sabes moralizarlo. En su pequeñez, la humildad; en que elige el grano limpio, la honestidad en sus acciones;

nes: en que ayuda â las que trabaxan, la caridad con que debes ayu- Prov. 6.
dar á tus proximos: en la solicitud con que busca su alimento, la Plin. li. 11.
que tu debes poner para tu alma: en la continuacion con que rō- cap. 30.
pe aun pedernales, la que tu debes tener en las buenas obras: en la Aug. in Ps.
providencia con que se previene para el invierno, la que debes tu 36.
tener para la eternidad: en que troncha los granos para que no Basil. ho. 9.
broten, la mortificacion que es menester para que no broten los in hexam.
apetitos: en que esconde los granos en tiempo de llubias, el reti- Amb. li. 6.
ro con que debes huir las ocasiones, y peligros de pecar: en que hexam. c. 4
expone al Sol los granos en tiempo sereno para enjugarlos, el cui- Bonav. diat
dadò que debes tener de la oracion para desecar las passiones. Ay salut. c. 28.
que aprender de la hormiga? Pues á aprender de la hormiga, pere- Gemin. li. 5
zoso: *Vade ad formicam, & disce.* cap. 101.

De esta suerte (Fieles) persuaden el honesto trabaxo lo insen- Hug. C. Cor
sible, y lo irracional; y si passamos â ver los Filosofos, y Gentiles, nel. in 6.
nos dirân que el trabaxo fue el inventor de las artes, el mejor me- Prov.
dico para conservar la salud, y el agente mas solicito para aumen- N. 4.
tar la hazienda. Por esso fue tan celebrado Turio Cresino, que acu- Hipocr. 6.
sado ante el Senado (como refiere Plinio) de que con maleficios epid.
impedia los frutos de otros campos, para que solos los suyos fues- Plin. li. 18
sen fertiles, traxo para su defensa los bueyes, arados, azadones, y cap. 6.
otros instrumentos de labor, y dixo: estos son los maleficios con Brusen. li. 4
que fertilizo mis tierras: como quieren tener los que no traba- Herod. li. 2
xan? Por esso fue ley entre los Egipcios (dize Herodoto) que to- Laert. li. 6.
dos en todos los años fuessen à dar noticia al Governador de la Franc. Sen.
Ciudad del exercicio con que viuian. La misma dió Solon á los li. 1. de inst.
Athenienses, como dize Plutarcho, los quales (como refiere Va- Reyp.
lerio) examinauan à los que encontrauan ociosos, y hallandolos Plut. in So-
sin callos en las manos, los desterrauan de la Ciudad como á per- lone.
niciosos. Màs hazian los Egipcios, que solo por ociosos los sen- Valer. Max
tenciauan à muerte, como dize Herodoto. Tanto aborrecian la li. 2. c. 5.
ociosidad, y por esso (como refiere Plinio) levantaron aquellas Herod. vbi
grandes, y celebres piramides, que fueron maravilla del mundo, supra.
para no tener ociosa la plebe, conociendo ser madre de los vicios Plin. li 36.
la ociosidad. cap. 12.

Y si esto es hablando de la ociosidad de el hombre en comun: N. 5.
què dirèmos de la del hombre Christiano? Maestra de toda mali-
cia la llamó el Divino Espiritu: *Multam malitiam docuit otiositas.* Eccli. 33.
Bien lo dirà David, que tuvo bien que llorar por averse escusado 2. Reg. 11.
al trabaxo de la milicia. Salomon mientras estuvo ocupado en el 3. Reg. 11.
Templo no leemos algun pecado suyo; pero acabado el exercicio,

se

se dexò posseer del amor de las mugeres,y passó à adorar sus Dioses. Sanson mientras estuvo en campaña no fue vencido;pero recostado en el ocio de su amor fue preso,y burlado de los Filisteos. Si,Catolico: ocioso,y Christiano repugnan: porque lo mismo fue baptizarte que entrar en la palestra à pelear, como decia el Apostol : *Labora sicut bonus miles Christi.* Lo mismo fue entrar por el Baptismo en la Iglesia(dize Origenes)que entrar en vna heredad para el trabaxo : *Ad operandum in baptismo conducti sumus.* Por esso el Santo Job llamò á la vida del hombre no solo vida de soldado, sino de jornalero : *Militia est vita hominis super terram,& sicut dies mercenarij, dies eius* : porque (como dixo San Chrisostomo) debe como el jornalero trabaxar el dia de la vida, hasta recebir la paga en la noche de la muerte. A este fin nos propone oy la Iglesia Nuestra Madre la celebrada, sabida parabola de vna viña que entregô su dueño â vnos labradores para que la cultivassen, y le pagassen el fruto.Pero què viña es esta? Quê labradores? Quê cultura? Quê fruto? Para acertarlo â explicar, solicitemos (Fieles) la Divina Gracia, por medio de MARIA SANTISSIMA, diziendo: AVE MARIA, &c.

Indic.16. *2.Tim.2.* *Orig.tr.10 in Math.* *Iob 7.* *Chrys.ho. 34.imperf.*

Homo erat pater familias, qui plantavit vineam, &c. Et locavit eam agricolis. Ex Math.cap.21.

§. I.

VIÑA EL ALMA. Y EN QUE simbolizan.

N. 6. SIn detenernos en lo literal de la parabola, ni tampoco en la alegoria que miraua inmediatamente al antiguo Pueblo, ni menos en lo anagogico en que significa la viña de la Gloria q̃ quitô Dios à los malos Angeles, y la arrẽdò à los hombres: passo al sentido moral de esta misteriosa viña, para ver el fruto que ha de llevar, y el justo castigo de los ingratos labradores, que ni la cultiuaron,ni pagaron el debido fruto, que es toda la substancia de esta prodigiosa parabola. Ea,quê viña es esta? Es el hombre, dize San Antonio de Padua : *Moraliter vinea ista est homo.* Es el alma del hombre, dize San Bernardo : *Anima cogitetur, cùm vinea legitur.* Son del mismo sentir, San Geronimo, San Agustin, San Basilio, San Ambrosio, el V.Beda, Origenes, y otros muchos. Es segun el Apostol, que llamò â los Fie-

Ghisland. in hac ser. *Ant. Pad. hoc ser.* *Ber. ser.30 & 63. in Cant.* *Ieron. in Isai.5.* *Aug. se.59 de ver. dom*

Basil.ho.5. in hexam. Fieles, agricultura de Dios: *Dei agricultura estis*; y antes el Profeta Isaias: *Vinea facta est dilecto meo*; y el mismo Dios llama por Geremias viña escogida al alma: *Ego te plantavi vineam electam*. Es (Fieles) tan noble el origen de esta viña, que no es menos que la soberana viña de la Divina Essencia, que dixo el Minorita Ossuna: *Vinea est essentia Dei*. Son nuestras almas del linage mismo de Dios, dize el Apostol, porque participan de su divino ser: *Ipsius & genus sumus*. Plantò esta viña la Divina Omnipotencia (dize Ricardo de S. Laurencio) en la tierra, y campo del cuerpo, con vna providencia admirable: *Ager in quo hac vinea plantatur, est cor humanum*. Notese la providencia. Pide la viña (dize Berchorio) vna tierra no muy gruessa; porque siendolo, se pierde con la abundancia; y assi se busca vn campo de menos grossedad en que se assegure. Pues aora: Criò Dios aquella hermosa viña del ser angelico; pero la plantò en vn campo tã pingue de noticias de su nobleza, que dilatandose en copiosas ramas de invidia, y de sobervia, gran parte de aquella viña, se perdiò: *Cauda eius trahebat tertiam partem stellarum*. Por esso (dize San Gregorio Nazianzeno) para que la viña del alma no se perdiesse sobervia, la plantò Dios en la flaca tierra de

Ambr.li.3. hexam.cap. 12.
Beda in Prov.24.
Orig.ho.1. & 4.inCãt
1.Cor. 3.
Isai. 5.
Ierem. 2.
Osun.ser.1 septuag.
Act.17.
Ric. li.12. de laud. B. M.
Berth.lib. 12. reduct. cap.178.
Apocal.12.
Ricar.Vict. ibi.

la carne flaca: *Ne sicut Angelus, homo superbiret, & periret*. Aqui, en este campo (dize San Ambrosio) es donde se assegura humilde la nobleza de esta viña: *Anima nostra humiliatur, dum in istius carceris descendit societatem*. Veis (Fieles) la providencia? Quien no se deshaze de amor de vn Dios que tanto se desvela en nuestro bien? O almas! Como ay quien convierta en riesgos, los cuerpos mismos que Dios formô para nuestra seguridad? Ea.

Nazia.orat 2.post Pasc.
Amb. in illud Ps 43. humiliasti nos.

N.7.

Tenemos ya plantada la viña: *Plantavit vineam*; razon serà que sepamos en que simboliza la viña con el alma; pero en què no simboliza? La viña, ya se ve, inclina sus sarmientos â la tierra, por lo qual los ligan á vn palo para que se sustente sin inclinarlos. Pues el alma, como plantandola en el cuerpo contrae las viciosas inclinaciones de la culpa original, para que no se dexe vencer de sus inclinaciones, es ligada en el Baptismo al palo de la Cruz, y Fê Catolica de JESV CHRISTO, que porque religa, y ata al Christiano (dize San Agustin) se llama la professíon Christiana, Religion: *Religio â religando dicta*, dixo S. Tomas. La viña (como observò Berchorio, y Ricardo) en el invierno parece seca, y esteril: està fea al parecer, sin la hermosura de sus ojas, hasta que

Berch.reduct.li.12. c.175.
Ric.Laur. li.12.de B. M.
Isai.22.
Vinc. Brun 5.part.medit.5.
Aug.li.de ver.relig. cap.55.
D.Tho.2.2 q.81.art.1
Ieron. in Amos 9.
Berch. ibi

en el verano se viste de su agradable hermosura, y se reconoce en el fruto la vida que ocultaua en el invierno su interior. Assi en la viña del alma, mientras dura el invierno de esta vida (dize San Juan) no se conoce, ni se descubre bien su hermosura: *Nondum apparuit quid erimus.* Aun la vida de la gracia está escondida, dize el Apostol: *Vita vestra abscondita est*, hasta que en el verano de la Eternidad se manifieste la vida, la hermosura, el fruto, y meritos del alma: *Tunc & vos apparebitis cum ipso in gloria.* Gran fundamento para la humildad, y el temor: y grande consuelo para los Justos despreciados! Mas. La viña no tiene limite en el crecer, porque si la cultiuan se dilata siempre mas, y más; y el alma puede siempre aumentarse en meritos, y virtudes, porque no tiene limite en merecer, como no le falte la labor. Pero se ha de advertir que aunque no ay este limite, se entiende mientras se viue: porq̃ de la suerte que la viña solo lleua fruto mientras está en la tierra, y no lo lleua si la arrancan: assi solo es tiempo de merecer mientras el alma está en el cuerpo, que despues no se merece, porque se pássó con la vida el termino de merecer. No nos detengamos mas; que tenemos que ver mucho en esta viña: *Plantavit vineam.*

Vid. Desper. S.2.nu.40. S.32.n.25

1.Ioan.3.

Collos.3.

Aug. serm. ...de tẽp

Berch.li.12 cit. c.175.

Vid. Desper S.6.á n.9. S.18.n.17 S.30.n.23 S.7.n.31.

Magist. 2. sent.dis.50

Puso Dios á esta viña de el alma por cerca que la guarde, la ley, la custodia de los Angeles santos; y es su cerca (dize el Minorita Ossuna) el temor santo de Dios, y aun sus miserias mismas le sirven de cerca, dixo el Legionense: porque como en la viña material suelen servir de cerca aquellas espinas mismas que arrancan de ella: assi las culpas, faltas, è imperfecciones arrancadas de el afecto, y aborrecidas suelen ser cerca para la guarda de el alma: *Sepem circundedit ei.* Labrô tambien en ella su lagar, que es (dize Ossuna) la conciencia, que es la que exprime las obras de el Christiano, y descubre su calidad en su intencion: *Fodit in ea torcular.* Demás de esto en lo principal de la viña edificò vna torre, que es en el alma la razon superior (dize el mismo Minorita) desde donde descubre todos los enemigos visibles, è invisibles, para defenderse de ellos. Esta es la que llaman los maestros de espiritu, circunspeccion, cautela santa, vigilancia, discrecion, desde la qual, como desde eminẽte torre, previene el alma sus daños: *Ædificavit turrim.* Sobre todo lo dicho, fecunda Dios esta viña con la apacible llubia de sus auxilios, ilustraciones, inspiraciones, è impulsos de su gracia: la baña cõ el ayre puro de la Doctrina Catolica, porque pide la

N.8.

Ossun.s.35 quadr.

Legion.ser. 2. hui. fer. Aug. ser. 176.de tẽp

Pepin.hac fer.

Ossun.vbi supra.

Vid. Desper Ser.25. & 26.

Pepin.hac fer.

Ossun.ibid.

Berch.vbi supr.c.178 n.5.

viña

viña para fructificar el aire puro, y sereno: y le assiste siempre con el Sol de su Providencia.

N.9. Solo echo menos, en tan provida prevencion, vn sitio en que recoger los frutos. Valgame Dios! No es esto muy essencial en la viña? Pues lea el mas cuidadoso la parabola: hallarà cerca, lagar, torre; pero sitio para los vinos no hallarà. Fue olvido del padre de familia? No es possible, siendo Dios. Luego lo dexò con misterio. Si, Catolico; que aqui se habla de la viña mientras està en la tierra: y no ay en la tierra sitio capaz para recoger los frutos de la viña: se ha de esperar al Cielo para gozar de sus frutos. No ay cosa tan repetida en las Divinas Letras, como comparar al Justo con la palma. Assi en Job: *Sicut palma multiplicabo dies*. Assi David. *Iustus vt palma florebit*. Assi en los Cantares: *Statura tua assimilata est palma*. Será porque como la palma no lleua fruto sino està con su cõsorte: assi el alma sin la gracia no merece? Será porque como la palma no se rinde con el peso, el Justo no se rinde con las tentaciones, y trabaxos? Será porque como la palma es simbolo de la victoria, todo el exercicio del alma debe ser cõseguir victorias de sus apetitos? Por todo es; pero por más, dize Berchorio, Lleua la palma vn fruto muy dulçe; pero no se goza de essa dulçura hasta aver passado desde que la palma se plantò, cien años: se ha de esperar à otro siglo. Ea pues: Tenga el alma la divina gracia, resista las tentaciones; no se rinda â los trabaxos, triunfe de los apetitos; pero sepa que el gozo, y dulçura de essas victorias no lo ha de tener hasta el Cielo: que es dulçura de palma, que se ha de esperar á otro siglo para gozarle. Diga el Pictaviense: *Palma, idest, virtus, non statim fructus portat, idest, non statim â Deo præmium reportat; oportet enim quód aliud sæculum expectet*. Este es el misterio de no tener sitio para los vinos de la viña: porque siendo el vino el gozo de el alma, ha de esperar el alma á estar en el Cielo para tener cumplido su gozo. O almas! Que no es el valle de lagrimas sitio de alegria, sino de llanto. O almas espirituales! Què os affligis por que no teneis en vuestros exercicios consuelo? Sea vuestra afliccion por què os afligis: que el desconsuelo és proprio de este valle; vuestra afliccion es hija del amor proprio. Prosigamos.

Orig. tr. 10 in Math.

Job. 29.
Psal. 91.
Cant. 7.
Berch. reduct. li. 12. cap. 112.
Amb. lib. 3. hexam.
Plin. li. 16 cap. 25.

Berch. lib. 12. reduct. cap. 112. n. 18.

§. II.

FRVTOS DE LA VIÑA: *obras del alma.*

N. 10. TOdo este aparato, y beneficios de la viña se ordena

Psalm. 1.

na (Fieles) á que lleue fruto á su tiempo. Para esto la encomienda Dios á vnos arrendadores, que son en el alma (dize vna Mitra doctissima) sus potencias: ò son (segun el devotissimo Ossuna) las providencias, los cuidados, los desvelos, que debe el alma tener en su cultura propria: *Locavit eam agricolis, idest, providentijs tuis, vt te excolas.* Ea, potencias, y cuidados del alma: qué fruto lleua esta viña? Lo que debe lleuar es, sarmientos, ojas, flores, y frutos: porque el alma ha de tener (dize Ricardo de S. Laurencio) pensamientos, afectos, y desseos puros: ha de tener ojas de palabras santas, flores de buenos exemplos, y frutos de buenas obras: esto en orden à si, para su salvacion, y perfeccion: en orden al proximo, para su edificacion, y exemplo: en orden à Dios, para su gloria, y honra, encaminando todo su ser, y operaciones al mayor agrado de Dios, como â dueño de la viña.

Samanieg. ser. de vine. *Ric. Laur. li. 12. de B. M.* *Ossun. ser. 35. quadr.* *Ric. vbi supra.* *Berch li. 12. reduct. cap. 175.*

N. 11. Oigamos à la Divina Sabiduria, que hablando de si missma (y se puede entender en persona del alma santa) dize assi en el Eclesiastico: *Ego quasi vitis fructificavi suavitatem odoris, & flores mei fructus honoris & honestatis.* Yo fructifiqué como vna fecunda vid, evaporando vn olor muy suave, y lleue flores, y frutos de honor, y honestidad. Notense las tres cosas q̃ señala, olor suaue, flores hermosas, y frutos abundantes, que son los buenos pensamientos, palabras, y obras del alma justa, con el buen olor del exemplo; pero en todo esto procede como la vid. Cláro está (direis) que siendo el alma la viña, han de ser de vid sus ojas, flores, y frutos. Mas porquê han de ser de vid los frutos de alma? No puede aver otros arboles en la viña? No ha de aver otros, dize Ricardo de S. Laurencio; que solo como la vid ha de fructificar: *Quasi vitis fructificavi.* Es porque como el fruto de a vid es el vino, y este es en todas [l]etras simbolo del amor: assi el fruto de el alma ha de ser el amor sagrado? Es assi, dize Ricardo; pero reparese como dà esse fruto la vid. Està plantada en la tierra, la riega el agua, la calienta el Sol, la baña el aire, y aun la cercan immundicias; pero immundicias, aire, calor, tierra, agua, todo lo convierte en vino la vid: *Aquam convertit in vinum*, dixo Hugo Cardenal. O primores de la vid del alma justa! Es verdad que està en la tierra del cuerpo, que la combate el aire de las tentaciones, que le acomete el calor de el apetito, que la cercan las immundicias de sus miserias, que la anegan las aguas de sus obligaciones, y cuidados; pero obligaciones, cuidados, miserias, ape-

Eccli. 24. *Amb. se. 18* *Ber. ser. 1. do. 1. Epiph* *Simil.* *Hug. C. in Eccli. 24.*

apetitos, tentaciones, su cuerpo mismo; todo lo convierte en amor; porque de todo se sirve para amar: que es vid mistica que fructifica como vid: *Quasi vitis fructificavi.* Ricardo aora: *Quasi vitis fructificat, dum ab amore voluptatis convertit in vinum amoris.*

Ric. Laur. lib. 12. de laud. B.M.

N.12. Es por esto decir que lleua fruto como la vid el alma justa? Pero qué arbol frutal ay q̃ no convierta el agua, y lo demâs en su fruto? Fructifique el alma como otro arbol. No, sino como vid. Es porque ninguno otro lleua por fruto el vino del amor? Por màs. Son en tres diferencias los frutos de los arboles. Vnos, cuyo exterior se come, y no su interior, como los datiles fruto de la palma: otros, cuyo interior se come, y no su exterior, como las nuezes fruto del nogal: otros, en quien todo se come el interior, y el exterior, como las vbas fruto de la vid. Dize pues el alma santa: *Ego quasi vitis fructificavi.* No permita Dios que los frutos de mis obras sean tales, que halle su examen en ellas que reprovar, ò porque no corresponde lo interior de la intencion à lo exterior de la obra, ò porque no se conforma para el exemplo lo exterior de la obra con lo interior de la intencion: quiero fructificar como la vid, por q̃ quiero que el interior, y el exterior, la intencion, y la obra; el desseo, y el exercicio, el afecto, y las acciones, sean todas del gusto, y agrado de mi Dios, sin que tenga en ellas q̃ desechar: *Quasi vitis fructificavi.* Pues me criò vid, quiero frusicar como la vid, para que al exprimir el fruto de mis obras, no se halle en mi otra cosa que el vino de su amor, ò por su amor, para su gusto, su agrado, gloria, y honra: *Ab amore voluptatis convertit in vinum amoris.* Este es (alma) el fruto que Dios pretendiò de ti, desde que te plantó en la tierra de tu cuerpo, y te estrechò piadosamente con sigo en el Baptismo con la amorosa ligadura de la Religion Catolica: *Vt eatis & fructum afferatis.* Fruto de luz en el conocimiento de Dios, y de ti mismo: *Fructus lucis*, dixo el Apostol. Fruto de voluntaria obediencia, pues para esso te dió voluntad libre: *Faciens fructū iuxta genus suum.* Fruto de justicia, que dixo el Apostol, dando à Dios lo que es de Dios, y al Cesar lo que es del Cesar: *Repleti fructu iustitia.* Fruto de paciencia, que dixo JESV CHRISTO S. N. lleuando con paciencia los trabaxos, y molestias de la vida: *Fructum afferunt in patientia.* Fruto perpetuo de exercicio de virtudes; que por esso llamò el Sabio arbol de la vida al fruto de el alma justa: *Fructus iusti*

Simil.

Vid. Desper S.25. a nu. 24. & â n. 10.

Palac. in Math. 21.

Ioan. 15.

Ephes. 5.

Genes. 1.

Math. 22.

Philip. 1.

Luc. 8.

Prov. 11.

iusti lignum vitæ: porque el arbol de la vida que viô S. Juan lleua al año doze frutos, y son doze los frutos del espiritu, q̃ señaló el Apostol: *Lignum vitæ afferens fructus duodecim.* Y el q̃ no ha lleuado este fruto, aun le queda otro fruto que lleuar, q̃ es la digna penitencia por no aver lleuado fruto: *Facite fructum dignum pœnitentiæ.* Para esto entregò esta viña al cuidado de tus potencias: *Locavit eam agricolis.*

Galat. 5. Apocal. 22. Bern. serm. 63. in cant. Math. 3.

§. III.

FALTAN LOS FRVTOS DE la viña por hazerla jardin el pecador.

N. 13. EA, potencias del alma, arrendadores de esta viña: ya llegó el tiempo de el fruto: *Cum tempus fructuum appropinquasset.* Quê tiempo? El del vso de la razon, en que debe el alma reconocer à su Criador, adorarle, amarle, y obedecerle. Ossuna: *Tempus fructûs in vinea animæ, est quando viget liberum arbitrium.* Este es el tiempo para todos; pero quantos (dize Paulo Granatense) estân ya en el otoño de la edad, que es la vejez, y aun nos hallamos todos en el otoño de los siglos, y vltima edad de este mũdo? *Nos quidem in autumno sumus.* Pues, arrendadores Catolicos: qué fruto tiene la viña? Ya llegò el tiempo: ya à embiado Dios por el fruto: *Missit servos suos, vt acciperent fructus eius.* O potencias racionales! No aveis sentido auxilios, è inspiraciones divinas, y avisos de la conciencia? Essos son los primeros criados que embiô Dios por el fruto de su viña. No aveis visto tantos exemplos de Justos, y tantos escarmientos de pecadores, cómo Dios os ha puesto delante de los ojos? Essos son los segundos criados: *Missit alios servos.* No aveis alguna vez considerado, no os ha venido â la memoria lo muy mucho que hizo, y padeciò por las almas JESV CHRISTO? Esso es aver venido por el fruto del alma el mismo Hijo de Dios: *Missit ad eos filium suum.* Quê aveis hecho? Qué, sino maltratar, y despreciar los criados, no haziendo caso de auxilios, inspiraciones, avisos de la conciencia, exemplos, y escarmientos? Qué aveis hecho, sino quitar, quanto es de vuestra parte, la vida á JESV CHRISTO, ofendiendole grauemente en lugar de obedecerle, amarle, y agradarle, arrojandole de el alma por el pecado mortal? *Eiecerunt extra vineam, & occiderunt eum.* Què es esto, entendimiento Christiano? Memoria, què es esto? Quê es esto, voluntad? Y el fruto? Y las hojas? Y las flores de la viña? Pero què pregunto, si ni aun

Ossun. s. 35 quadr. Paul. Palac in 21. Mat. Vid. Desper S. 13. à nu. 9. S. 19. n. 19. S. 40. n. 15. Ant. Pad. ser. hui. fer.

viña

viña à quedado en el pecador? Ay alma; pero no ày viña: *Non est vinea stulto* (decia San Bernardo) *& si fuit; iam non est, redacta in solitudinem.* Pues quê? Achab el iniquo Rey de Samaria lo dirâ.

Ber. ser 63 in Cant.

N.14. Vinole à este Rey vn pensamiento de posseer vna viña q̃ estaua junto al Palacio, para hazerla huerto de su conveniencia, y recreo. Pidiola à Naboth, que era el dueño, ofreciendole por ella otra viña, ô el precio en que se tassasse: *Da mihi vineam tuam, vt faciam mihi hortum olerum.* Naboth, viendo que la viña era herencia que le dexaron sus padres, resistiò el venderla, aunque la pedia el Rey. Aqui fue la pesadumbre de Achab, el acostarse en la cama, y no querer passar vocado con la tristeza; pero aqui fue donde su muger la Reyna, ô por mejor decir, la esclaua de su crueldad, Jezabel diò traza para que Achab entrasse en la viña para cumplir su gusto. Mandô publicar ayuno general, y que dos testigos falsos jurassen que Naboth avia sido blasfemo cõtra Dios, y contra el Rey. Executóse assi, y cõvencido de blasfemo, al punto le quitarõ la vida, apedreandole fuera de la Ciudad: *Eduxerũt eum extra civitatẽ, & lapidibus interfecerunt.* Ea, Achab, le dize Jezabel, ya puedes hazer el huerto; porque ya es muerto Naboth, y se le confiscã los bienes: *Surge & posside vineam Naboth.* Ya iba Achab à ponerlo por obra, quando Elias de orden de Dios le notifica el castigo, haziendole cargo no solo de la injusticia de quitar la viña, sino de la muerte de Naboth: *Haec dicit dominus: occidisti insuper & possedisti.* Paremos aqui, que tiene este cargo dificultad. A quien se haze? Al Rey. Pues acaso el Rey quitò la viña? No, que queria comprarla. Acaso el Rey quitò la vida â Naboth? Tampoco; que quien le hizo matar fue Jezabel. Luego no concurriò á estos delitos el Rey Achab. Si, concurrió, dize el Profeta: *Occidisti, & possedisti.* Si cõcurriò, dize el grande Abulense: por q̃ aunque es assi que no mandô matar á Naboth directamente, diô mano à Jezabel para que le mãdasse matar. Jezabel fue quiẽ le hizo quitar la vida cõ los testigos falsos; pero Achab cõcurriô â la muerte cõ el desseo de hazer jardin de la viña, y cõ el cõsentimiẽto en la muerte. Por esso se le haze cargo, como á cõplice en los delitos: *Achab* (dize el Abulense) *peccavit in morte Naboth: quia licét ipse directé non iusserit occidi; tamen placuit ei, & consensit in occisione eius.* Tiemblo (Fieles) de passar â la aplicacion de este texto.

3. Reg. 21.

Abul. in 3. Reg. 21. q. 9.

N.15. Valgame Dios! Passó esto en Jezrael, ò en Jerusalem? Passó, y passa (pecador) en Jezrael,

Aa

rael, en Jerusalem, y dentro de ti. Què viña es esta, sino tu alma, herencia, y heredad propria de el mejor Naboth, JESV CHRISTO Señor Nuestro? Assi San Ambrosio, segun lo que decia David: *Dabo tibi gentes hareditatem tuam.* Què es pedirla Achab para hazerla huerto de recreacion, sino inclinarse tu alvedrio á hazer tu alma huerto de torpes delicias, deviendo conservarla en el ser de viña de amor, y de obediencia? *Hortus olerum* (dixo Laureto) *deliciarum.* Què es resistirlo Naboth, sino contradecirlo JESV CHRISTO, por si, por su Evangelio, por la conciencia, por la inspiraciō, por los exemplos, y escarmientos, que debieras advertir, y obedecer? *Esto consentiens adversario tuo.* Qué fue introducir Jezabel testigos falsos para matar á Naboth, sino inducirlos la Sinagoga de Jerusalem, para quitar la vida â JESV CHRISTO, porque resistia la vida licenciosa? *Iezabel* (dixo el Legionense) *idest, synagoga quasivit falsos testes contra Christum.* Quantas vezes tomò en las manos piedras contra su Magestad, hasta que le puso en vna Cruz, pretextando su invidia cruel con la Religion, como cō el ayuno Jezabel? *Prædicate Ieiunium.* Es verdad esto? Es verdad, dirás; pero quien lo hizo fue la Sinagoga, que yo no he pretendido la muerte de mi Redemptor. O Achab alvedrío, sobre iniquo, ciego! Es assi que la Sinagoga fue quien hizo quitar injustamente la vida à JESV CHRISTO; pero tu con tu pecado concurriste à su muerte con la Sinagoga: *Occidisti, & possedisti.* La Sinagoga concurriò con su sentencia; tu, con tu consentimiēto: porque lo mismo fue pecar mortalmente, que consentir en la muerte de JESV CHRISTO: *Consensit in occisione eius.* Es assi que no pretendiste directamente que JESV CHRISTO muriera; pero pretendiste directamente hazer de su viña, que es tu alma, vn huerto de delicias cōtra su voluntad, de que se siguiô su muerte: *Faciam mihi hortum olerum, deliciarum.* Luego, como Achab es Reo de la muerte de Naboth, eres tu (pecador) Reo de la muerte de JESV CHRISTO, destruyendo para tus delicias la viña de tu alma: *Peccavit in morte Naboth, quia consensit in occisione eius.* O viña Catolica, no ya viña, sino jardin! O alma Christiana, alma; pero no viña; porque la á convertido el olvido, la falta de consideracion, y la malicia en jardin para el proprio gusto, y deleite, aun à costa de bolver á crucificar à JESV CHRISTO! Como si nò ay viña, ha de hallar fruto, si lo que busca su amor no es fruto de jardin, sino de viña: *Vt acciperent fructus eius.*

Amb. lib. de Nabuthe. c. 3. Et exhort. ad virgin.
Psal. 2.
Lauret. v. Naboth.
Math. 5.
Aug. de ser. dom. in mōt cap. 22.
Ambr. in Luc. 12.
Athanas. q. 62.
Rup. lib. 4. de glor. ver.
Legion. ser. hui. fer.
Ioan. 8.
Math. 26.
Theodor. in 3. Reg. 21. q. 59.
D. Th. in epistol. ad hebr. c. 6.

NO

§. IV.

NO AY FRVTOS EN EL alma viña por falta de guarda.

N.16. PEro no solo por esto falta el fruto. Demos (Fieles) que aya viña: qué importarà si no ay guarda? O que tiene la cerca de el temor de Dios, està con resolucion de no cometer pecado graue, se exercita en muchas devociones, y obras buenas! Sea assi; pero el coraçon, el afecto, el interior de la viña? Como estàn las vides del interior? Ay gusanos, ay pulgon de afecciones terrenas? Ay telas de araña de cuidados impertinentes? Pues sea assi que aya la cerca: *Sepem circumdedit ei.* Aunque aya temor de Dios, si el interior no se guarda, se malogra el fruto de la viña. Què misterioso el Esposo Divino en los Cantares! Haze vn elogio al alma esposa suya, y le llama huerto cerrado, y fuente sellada: *Hortus conclusus, soror mea sponsa, hortus conclusus, fons signatus.* Como es esto? Pues si està cerrado el huerto, para què es la llaue, y sello en la fuente? Què tiene que temer la fuēte, si el huerto està bien cerrado? Lo està? Y mucho, dize la leccion de Pagnino: *Hortus obfirmatus.* Ea, corra libre la fuēte, pues està dentro de su huerto bien guardada; pero cō sello? Cō llaue? Si, dize vna gravissima pluma; que es esse huerto, y fuente el alma esposa de Dios, y no fuera esposa perfecta â estar con menos llaue la fuente. Es el coraçon la fuēte de los afectos, como el huerto es el alma quāto al exercicio exterior de los sentidos. Vease pues, que lo que celebra en el alma el Esposo santo es, no solo la guarda de los sentidos, sino la guarda de la fuente del coraçon: *Hortus conclusus, fons signatus.* Aya en hora buena paredes altas, y puertas muy fuertes para guardar el huerto; pero si el agua de la fuēte corre libre por la tierra, què lodo no se hallarà en el jardin? Si aunque los ojos no mirē torpes, las aguas de los afectos corren vagas, què lodo de miserias no se engendrarà en el alma esposa de Dios? Ea pues: quando se levantan las paredes para la guarda de los sentidos, pongāse en la fuente del coraçon sellos, y llaues, para no dexar correr con libertad los afectos, y merecer los agrados del Divino Esposo: *Hortus conclusus, fons signatus. Nimirum* (dixo la pluma citada) *licét externa propellatur pestis, intus nascitur. Non videt oculus? Cor tamen amare potest. In pomo nascitur vermis, â quo laedatur.* Veis (Fieles) como demàs de la cerca, es menester la guarda de el interior de la viña, para assegurar el fruto?

Ossun. s.35 in quadr.
Ric. Laur. li.12.B.M
Berch. lib. 12. reduct. cap.175.
Prov.4.
Cant.4.
Pagn. ibi.
Oliva in Cant.4.

N.17. Pues quê, si estuviesse apor tillada la cerca? O alma! Por pequeño que sea el portillo de el descuido, entran por él á destrozar la viña: quien? Vnas raposillas, que aunque pequeñas, destrozan. Las conoces? Son las sugestiones de el demonio, dize Origenes. Son (dize S. Bernardo) las tentaciones: *Vulpes tentationes sunt*, Son los vicios paliados cō buen pretexto: son las murmuraciones ligeras: las adulaciones de el vso: son los pecados veniales, dize S. Bernardo: *Nascentia vitia*. O quantas de estas raposillas perniciosas se introduzen en la viña de el alma por el portillo de la negligencia! Aun no aviē do portillo se introduzen, dize San Bernardo. Como lo lloraua el Santo en si mismo! O viña mia, decia à su alma, lamentandose! O quanto fruto te falta, aun en el tiempo mismo en que tenía mas vigilancia, y cuidado de la viña! *Quantum nobis, ó vinea mea, furtivis subreptum est machinamentis, eo ipso tempore, quo vigilantiús intendere cœpimus cura & custodia nostri!* Por què era esto, sino por las raposillas que furtivamente, y sin advertirlo se entran hasta las puertas del coraçon? Ya acomete la passion de la ira, ya la sobervia, ya la vanidad, ya la gula, ya la pereza, ya la pusilanimidad, ya la fatiga de los cuidados forçosos, q̃ la conturban: *Demoliuntur eam sedulæ quadam vulpeculæ instantiū necesitatum*. Esto passa en quien tiene cuidado de su viña? Si, Catolico: para que mas se avive el cuidado.

Ber. ser. 64 in Cant. Orig. ho. 4. in Cant. Bern. ibid. Ber ser. 63 in Cant. Ber. ser. 30 in Cant. Ibidem.

Repara en lo que dize el Divino Esposo al alma. *Capite nobis vulpes parvulas, quæ demoliuntur vineas*. Potencias labradores de la viña, cogedme essas raposillas pequeñas, q̃ me la destruyen. Essas imperfecciones, y faltas involūtarias cogedmelas quando pequeñitas, antes que crezcan al calor de el consentimiento, y sea mayor el daño, como el cazarlas mas dificil. Pues Esposo Santo, si hazen daño aunque pequeñas, no fuera mejor acabar cō ellas, y matarlas? Como no dizes que las maten, sino solo que las cojan, y te las lleuen? *Capite nobis*. S. Bernardo formó la duda: *Cur iubeantur potissimúm capi, & non abigi vel occidi?* Otra vez oiremos al Santo; diga aora Paulo Granatense: es (dize) providencia especial de Dios conservar las faltas involuntarias, para cōservar humilde la viña, y principalmente para excitar la vigilancia, y cuidado de los labradores. *Scio vulpeculas parvas in vineam irrumpere: sed id permittit Dominus, vt colonorum curam excitet*. No quiero (dize el Esposo Santo) no quiero que mueran essas raposillas q̃ se entran sin querer, porque no quiero que el alma se descuide,

N.18. Cant. 2. Ber. ser. 63 in Cant. Paul. Palae in Mat. 21.

cuide. Aya sugestiones, aya aco metimientos del apetito, para avivar el cuidado del interior: *Capite nobis.* Eche el alma la red en que cogerlas, y venga con ellas á mi acatamiento, que sin ellas viniera con complacencia vana, y con ellas vendrâ humilde, rendida, y cuidadosa: *Capite nobis.*

N. 19. Esto es (viña Catolica) lo que passa con las raposillas que se entran sin querer; pero las que se introducen por que se durmiò el cuidado, y no cerró los portillos de la cerca, que son los pecados veniales voluntarios, y de assiento: ò Dios, y el daño que hazen en la viña! Qué daño? El que sucede à la viña aportillada; que la destruyen, como dixo el Sabio: *Vbi non est sepes, diripietur possessio.* (Eccli. 36.) Què daño? Que la vendimian (dize David) los passageros, por que los movimiẽtos de las passiones que antes passauan sin hazer daño en el alma, aportillada la cerca, entran, y se sientan por la delectacion á vendimiarla: *Destruxisti maceriã eius? Vindemiant eam omnes qui prætergrediuntur viam.* (Psal. 79.) Hugo Cardenal: *Idest motus vanæ gloriæ, &c.* (Hug. C. ibi.) Quê daño? Que repitiendo las raposas la entrada, abren mas el portillo para que pueda entrar el jabali á destruir la viña: porque la repeticion de los veniales facilita al alma para el pecado mortal: *Exterminavit eam aper de sylva, & singularis ferus depastus est eam.* (Psalm. 79.) Entra la tibieza (dize San Bernardo) se cobra horror â los buenos exercicios, resfriase la caridad, la libertad se captiua, turbase la razon superior, halaga el deleite, la falsa seguridad engaña. Què mas? Flaca la voluntad, llega à consentir en la culpa graue. (Ber. ser. 63. in Cant.)

Qué bien descriviò el Profeta Joel estos grados de la per dicion en estas misteriosas palabras! *Residuum erucæ comedit locusta; & residuum locustæ comedit bruchus, & residuum bruchi comedit rubigo* (Ioel, 1.) Vinieron (dize) quatro plagas, que devastaron la heredad de Dios: Empezò la oruga: lo que dexô esta destrozò la langosta: lo que esta no acabò prosiguió el pulgon: y por vltimo, lo consumiò todo el anublo. Habla á la letra (dize S. Geronimo) de la destruccion que hizieron en Israel los quatro imperios: la oruga fueron los Asyrios, la langosta los Medos, y Persas, el pulgon los Macedones, principalmente Antiocho el Epiphanes, todos los quales destruyeron mucho; pero quien lo asolò todo fue el anublo de los Romanos. Esta es la letra; pero el misterio es mas, dize San Paulino, por que aqui pinta el Profeta la devastacion de vn alma, que es por la gracia heredad de Dios. Como? Id notando el orden: oruga, lan- (N. 20.) (Ieron. Hug. Car. ibi.) (Vid. Desper S. 22. â n. 21.)

langosta, pulgon, anublo. Acomete al alma vn pensamiento torpe, de vengança, ò otro alguno de cosa prohibida. Lo arrojaste luego que lo advertiste? Fue oruga, gusanillo que no passò de la oja: *Eruca est in folio sedens*, dixo San Paulino. Buelve à acometer despues de arrojado, y no lo espantas con aspereza? Ya es langosta molesta que va, y buelve, y ya haze daño, de que es testigo lo que roe la conciencia: *Locusta est avolans & revertens.* No buela ya, sino se sienta, porque se deleita el natural? Ya es pulgõ pernicioso, y culpa venial, aunque la voluntad no consienta: *Bruchus dicitur, qui non satis avolat, sed magis sedet.* No lo apartas al advertirlo, sino con deliberacion lo consientes? Ya es anublo (dize San Paulino) ya es pecado mortal, que todo lo enferma, y destruye la vida de la gracia en la heredad de el alma: *In rubiginem vertitur: quæ iam penitus inhærescens, vt de stipula, sic de anima, nunquam aut dificile expellitur.* Viniera este daño, si con tiempo se huviera prevenido? Ya se ve que no. Luego quien destruye el fruto de la viña es el descuido en reparar los portillos de la cerca, para que no entren las raposillas de los pecados veniales. Si, alma: cuidado con los portillos, que para esso arrẽdó à tus potencias la viña: *Locavit eam agricolis.*

Paulin. ep. 30. fine.

§. V.

FALTAN LOS FRVTOS DE la viña del alma por falta de labores.

PUes aun no he dicho (Fieles) la causa principal, porque falta el fruto en la viña mistica de el alma. Entregòla Dios al cuidado de las potencias, no como à dueños, sino como à arrendadores, y labradores: *Locavit eam agricolis*; y consiguientemente con obligacion de cultivarla para pagar el fruto: *Missit ad cultores*, dixo San Lucas. Mire cada vno dentro de si, què labores le debe la viña de su alma, y hallarà que el no lleuar fruto es por falta de labor. Bien claramente nos lo assegúra el Sabio. Passè, dize, por el campo de vn hombre perezoso, y por la viña de vn necio: y todo lo hallè poblado de hortigas, y de espinas, demás de estar arruinada toda la cerca: *Per agrum hominis pigri transivi; & per vineam viri stulti: & ecce totum repleverant vrtica, &c.* Este perezoso (dize San Bernardo) es el pecador necio, que dexa inculta la viña de su alma; que el Christiano prudente le acude á sus tiempos con las convenientes labores: *Nil quippe incultum desertum ve in se sapiens derelinquet. Stultus non ita: cuncta apud eum*

N.21.

Vid. hîc. §. 13. n. 12.

Luc. 20.

Prov. 24.

Ber. ser. 63 in Cant.

eum neglecta invenies, cuncta iacentia, cuncta inculta, & sordida. Ello es cierto (Fieles) que no ay planta que tanto necessite de labor, como la viña: por lo qual dize el Proverbio comun, que la viña no quiere dueño, sino esclavo; y la viña de el Christiano (dize San Antonio de Padua) si nò se labra se pierde, no lleua fruto: *Efficitur silvestris, si non colitur.* Ea, veamos estas labores.

Ric. Laur. lib. 12. de laud. B.M.

Ant. Pad. ser. hui. fer

N.22. Dos son las principales que la viña pide, que son, la poda, y la caba: porque como la viña se compone de las vides, y la tierra, pide la tierra la caba, y las vides piden la poda. Pues como la viña del Christiano se compone de la vid que es el alma; y de la tierra que es el cuerpo: pide el cuerpo que lo caben, pide el alma que la poden. Has podado mucho, Christiano? En el Levitico mandava Dios que cada vno podasse su viña seis años, para poder al septimo gozar del fruto, y descanso: porque para gozar de el descanso de la gloria, es menester podar la viña del alma los seis años que significan la vida: *Sex annis putabis vineam tuam: septimo autem anno sabbatum erit terræ.* Ea, has podado tu viña? Y què es podar? Ay (Fieles) poda del Justo, y poda del pecador. Vereis que el Labrador quando poda corta à la vid lo superfluo. Es verdad que la afea, mas la fertiliza: la hiere, pero la assegura. Assi en la viña de el pecador deben las potencias labradores cortar lo superfluo de los vicios, los bastagos de las ocasiones: porque de no, ni se verà con la seguridad de la gracia, ni se hallarà con la fecundidad para el merito: *Syluescit vitis nisi putetur* (dixo Clemente Alexandrino) *ita homo, &c.*

Offic. ser. 2. de Septuages.

Iustin. dialog. contr. Triphon.

Vid. hic. S. 5. n. 27.

Levit. 25.

Ric. Laur. lib. 12. de B.V.

Cle. Alex. 1. peda. c. 6.

Bien misteriosamente lo diò à entender el Divino Espiritu en la historia celebre del parto de Thamar. Empezò Zaram à nazer, y ya se sabe, que aviendo sacado vn brazo, lo retirò; y diò lugar â que naciesse Phares: *Illo vero retrahente manum egressus est alter.* Valgate Dios por Zaram! Qué te obliga â huir de la luz por retirarte à las tinieblas? Què natural es el tuyo, que quando todos estàn hasta el nazer impacientes, tu huyes la vida que apetecen todos? Fue huir de los aplausos que hallastes al empezar â nazer? Fue huir el frio que sentiste al tocarte la que assistia al parto? No fue (dize San Antonio de Padua) sino misteriosa disposicion de la Providencia Divina. Vease (dize el Santo) lo que significan los nombres de la madre, y de los hijos. Thamar es lo mismo que *amara*, y significa la amargura de la penitencia; Zaram es lo mismo que *oriens*, que significa la ilumi- N.23.

minacion de las obras hechas en gracia; Phares se interpreta *divisio*, q̃ es la division de la culpa, y sus ocasiones. Ea pues, ya està entẽdido el misterio. Queria Tamar, q̃ Zarã naciesse primero q̃ Phares. Mas claro: quiere el pecador con nombre de penitente hallarse con la luz de la gracia, y obras meritorias antes q̃ con la divisiõ de la culpa. Pues esso no dize Dios: primero ha de nacer Phares q̃ Zaram: primero ha de ser la division q̃ la luz: por q̃ primero ha de ser el dividir, y cortar la culpa, y sus ocasiones, que conseguir el fruto de las obras meritorias: *Prius enim* (dixo divinamente S. Antonio) *debet se á peccato dividere, & post modum boni operis illuminationi intendere*. Corte, corte, el pecador, si ha de lleuar su viña frutos de la gracia.

Math. 1.

Ant. Pad. ser. 1. n. 4. quadrag.

N. 24. Vamos à la poda de el Justo. Qué haze el labrador al podar la vid? Corta los sarmientos inutiles. Mas como inutiles si dexandolos lleuáran fruto? O primores de la agricultura! Es assi que lleuáran fruto estos sarmientos; pero lleuandolo junto, y de vna vez, gastára toda su virtud la vid, y se secara. O almas virtuosas, y què leccion de prudencia, y discrecion! Vn dexarse governar por los primeros fervores, y querer hazer en vn dia las penitẽcias de vn año, no es otra cosa que extinguir la raiz de la deuocion, quãdo pretendeis aumẽtarla. Cortad, cortad, y si no sabeis cortar, corte la obediencia lo que la imprudencia no sabe, para assegurar perpetuo el fruto de la viña. Pero aun mas haze el labrador en la poda (dize S. Juan Chrisostomo) porq̃ aquel cortar es reducir â la raiz la virtud que antes estaua esparcida por las ramas: *An non vides quod agricolæ vitem putent ne vim omnem in pampinis & palmitibus, sed in radice proferat?* Es el podar reducir á vno la virtud q̃ estaua esparcida en muchos. Cuidado, alma, con esta importantissima labor; q̃ es impossible lleuar frutos de perfeccion Christiana, si no ay esta poda en tu interior. Se ha de cortar, no solo por afectos viciosos desordenados: no solo por los afectos peligrosos; sino aũ por los licitos de criaturas, para reducir todos los pensamientos, desseos, y afectos del coraçon al vno de el mayor agrado de Dios.

Chrys. ho. 24. de ava.

Ric. Laur. li. 12. de B. V.

Este es el vno necessario q̃ encargaua JESV CHRISTO S. N. á Marta, quando la vió tan solicita, y turbada en varias cosas: *Porro vnum est necessarium*; y este es el primor mistico que celebraua el Esposo Santo en el alma su esposa en los cãtares. Heriste mi coraçon, le dize, con el vno de tus bellos ojos. *Vulnerasti cor meũ soror mea sponsa in vno oculorũ tuorum*. Pero divino Esposo, no sabremos qual de los dos ojos fue el q̃ hiriò tu cora-

N. 25.

Ioan. 11.

Luc. 10.

Cant. 4.

coraçõ? Fue el derecho, ô el izquierdo? El derecho seria, claro está (dize S. Geronimo) porque siendo los dos ojos los afectos puros del espiritu, y los groseros de la naturaleza (como dize S. Buenaventura) ya se ve q̃ tu mayor agrado está, no en los afectos de la naturaleza, sino en los afectos eleuados del espiritu. Pero si es assi, por q̃ no nos lo explica tu amor? Por q̃ no es assi (dize la mas fecunda Oliua de la Cõpañia de Jesus) lease cõ cuidado (dize) el texto original: porque dõde nuestra Vulgata dize *in vno*, se lee en el Hebreo *in vnitate*, que es decir, que lo q̃ lleuó el mayor agrado de el Esposo fue, no vno de los dos ojos, sino la vnidad de los dos: *In vno occulorum: in vnitate occulorum.* Aquel vnirse los dos ojos á vn mirar: aquel no dividirse para ver, sino q̃ vno, y otro miravã cõ vnidad al objeto. Mas claro: aquel aver vnido el alma los dos ojos del espiritu, y natural á fuerça de aver cortado en el natural todo respecto, y afecto à criaturas, para mirar natural, y espiritu à vna â solo Dios, esso es lo que hiriò el coraçõ del Divino Esposo: esso es lo q̃ le lleua su mayor agrado: *Vulnerasti cor meũ in vnitate oculorũ tuorum: iste oculus* (dize Valduino) *non est, sed vnus oculorũ est. Vere vnus quia vni intentus vnũ amat, vnum curat vni adhæret.* Esta es la labor

Iero. lib. 1. sup. Iobin.
Bon. in dict. sal. tit. de virt. c. 1.
D. Tho. coment. in Apocal.
Beda. li. 6. alleg. c. 4.
Oliv. in cant. 4.
Berc. lib. 9. mor. c. 11.
Valdui. ap. Til. in cant. 4.

primera de la poda.

N. 26. La otra labor es cabar: por q̃ el alma Christiana debe cabar en la cõsideraciõ de los beneficios divinos, en la põderaciõ de sus pecados, en la meditacion de la muerte, del Juizio, y pena q̃ le aguarda. Pero aun es mas mistериosa esta labor. Toca la caba à la tierra (dize Ricar. de S. Lauren.) por q̃ se á de cabar la tierra del cuerpo cõ los ayunos, vigilias, y trabaxos: *Fossoria sunt ieiunia vigiliæ & huiusmodi, quæ terram corporũ lacerant & cõfringũt?* Siẽpre q̃ el Christiano haze penitẽcia de sus culpas (dize el deuoto Ossuna) caba la viña como es su obligaciõ: *Quoties pœnitẽtiã agis vineam fodis.* Biẽ. Y para q̃ se caba la viña? El labrador, para descubrir las raizes; el Christiano, para descubrir sus defectos de raiz. Para q̃ se caba la viña? El labrador, para manifestar la tierra oculta; el Christiano, para manifestar en la cõfessiõ sus pecados. Para q̃ se caba? El labrador, para apartar la tierra de la vid; el Christiano, para apartar del alma, y su afecto las cosas de la tierra. Para q̃ se caba la viña? El labrador, para quitar las malas yervas q̃ ofẽden à la vid; el Christiano para arrãcar los vicios q̃ fomẽta la carne regalada. Para q̃ se caba la viña? El labrador, para q̃ entre à la vid el Sol, y el agua; el Christiano, para q̃ entre al alma sin embaraço el riego de los divinos auxilios.

Ric. li. 12. de B. V.
Ossun. ser. de septuag.
Fabr. con. 3. in septuag.
Ricc. vbi supra.

Baste

N.27. Baste de esto; pero es de notar, que vnas vezes quita el Labrador à la vid cabando la tierra, otras se la arrima, que llaman darle polvo; y no menos el Christiano debe vnas vezes acercar el polvo al alma con recuerdos de la muerte: otras, apartarle la tierra, descubriendo con la consideracion la nobleza grande del alma, de suerte, que no sea todo apocar al alma con la humillacion de la tierra; sino que la eleue el Christiano, descubriendole su origen. Mostrò Dios al Patriarca antiguo Joseph los progressos de su exaltaciõ en aquella misteriosa vision, y sueño de las espigas, que humildes adorauan

Genes. 37. su macolla: *Vestros quę manipulos adorare manipulum meum.* Pero despues viò el mismo Patriarca que lo adorauan el Sol, y la Luna, assistidos de onçe Estrellas: *Quasi Solem & Lunam & Stellas vndecim adorare me.* Dudo aqui: què distinta cosa quiso mostrarle Dios en el segundo sueño, ò vision? Ninguna otra (dize el doctissimo

Perer. ib i. Pererio) porque ambos sueños significauan vna cosa misma; que eran los aumentos de Joseph. Pues dudo mas: si es vna cosa misma, para quê se le repiten los simbolos? Si á leido Joseph sus aumentos en el libro de las espigas, para què es el segundo libro de las Estrellas? Fue acaso para confirmacion mayor de la verdad? Para mas fue: ea oid como lo entiendo. Dos libros ofrece Dios à Joseph. Vno de espigas, y otro de Astros; vno del Cielo, y otro de la tierra, para q̃ despues acordandose de sus aumẽtos, se acuerde que fueron, no solo mirando à la tierra, sino al Cielo: porque si en la tierra se miraua caña fragil, aunque de dorado trigo, en el Cielo se miraua superior al Sol, à la Luna, y â las Estrellas. *Solem & Lunam & Stelas vndecim adorare me.* Bien es que vea el Christiano, y lea repetidas vezes en el libro de las miserias del cuerpo, que es acercar la tierra à la vid para que el alma se humille; pero bien es que lea tambien el libro de la nobleza del alma, para no degenerar en viles pensamientos, que es apartar de la vid la tierra al ver que fue criada para pisar los Astros. Acuerdese de la tierra, quando la sobervia le tiente; pero acuerdese del Cielo, quando le acometan pensamientos bastardos de la codicia, ò torpeza. Esto serà cabar, y labrar como se debe la viña: *Locavit eam agricolis.*

§. VI.

CARGO POR LA FALTA DE *frutos.*

Veamos ya, potencias, labradores, que ha de hazer N.28.

zer Dios de aquesta viña sin fru
Ezech. 15. to? *Quid fiet deligno vitis?* Qué hará Dios con los labradores ingratos? *Quid faciet agricolis illis?* La viña sin guarda, aportillada la cerca, las labores sin hazer, y en el otoño ya: què harà Dios? *Quid faciet?* O Fieles! Terrible es la sentencia que dieron contra si mismos los labradores de la parabola: destruirà (dizen) à los renteros, y les quitarà la viña: *Malos malé perdet.* Pero aun mas terrible, porque la confirma JESV CHRISTO S. Nuestro. Os será quitado (les dize) el Reyno de Dios: *Auferetur â vobis regnum Dei.* O alma viña! Entiendes esta sentencia? Qué es quitarse el Reyno de
Ber. ser. 63 in Cant. Dios? *Subtrahitur gratia*, (dize San Bernardo) es desamparar Dios al alma: es dexarla sin su especial proteccion: es (como dixo por Isaias) dexarla viuir sin
Isai. 5. ley: *Auferam sepem eius*, que es el mayor castigo que puede venir al Christiano en esta vida.

N. 29. Bien lo entendiò el demonio quando decia à Dios N. S. que imbiasse á Job trabaxos; pero notese el modo con que lo dize. Oye que alaba Dios al Patriarca de justo, recto, y temeroso de Dios; y responde â su Magestad: què mucho que Job te sirva si le tienes tan prosperado en honras, y riquezas? Estiende Señor tu mano, y veràs como se despeña en las culpas:
Job. 1. *Extende manum tuam, nisi in faciem bene dixerit tibi.* Quien no estraña este lenguage? Que estienda Dios su mano? No era más facil decir que le quitasse la salud, que le destruyesse los ganados, que le matasse sus hijos, puesto que era esto lo que pretendia el demonio? Como no lo dize assi? Porque pretendia mas su malicia: que no solo queria á Job lleno de penas; sino desenfrenado en las culpas. Oidme como lo entiendo. Teneis en la mano vn pez viuo, y en tanto persevera en ella, en quanto està la mano encogida; pero abriendola, al punto se va de la mano el pez. Pues aora: dize la Sabiduria, que las almas de los Justos estàn en las manos de Dios: *Iustorum animæ in manu* Sap. 5.
Dei sunt, y como el estar en estas manos es toda la seguridad de los Justos, *sunt in manu per se-* Lyra ibi.
quritatem, que dixo Lyra; pretende el demonio que Dios estienda su mano, para que cayendo Job de la mano de Dios se despeñe en los pecados: *Extende* Vid. Desper
manum tuam. Para que Job pa- S. 43. per
deciesse penas temporales es assi totum.
que bastaura pedir á Dios que le imbiasse trabaxos, mas quando pretende su mayor desdicha pide à Dios que le dexe de su mano: *Extende manum tuam, nisi in faciem benedixerit tibi.*

Pues aora, Fieles, de este de- N. 30.
samparo quê se sigue? Vna esterilidad, y pobreza grande de los especiales auxilios merecida justa-

tamente de la infidelidad de el alma à las inſpiraciones de Dios, porque ſe haze indigna de los mayores ſocorros, con no correſponder como debe á los menores. Lo vereis practicamente en la obſtinacion de Herodes, y mas ſi la contraponemos con la devocion de los Magos. Llegan eſtos à Jeruſalem, guiados de aquella Eſtrella, que fue lengua de los Cielos, preguntando por el recien nacido Meſias. Supolo Herodes? Si, que juntò à los Sabios, para informarſe de las profecias: *Sciſcitabatur ab eis vbi Chriſtus naſceretur.* Veis aqui â los Magos, y à Herodes con la noticia de la Eſtrella, y de las profecias ſagradas; pero Herodes ſe queda en ſu infidelidad, quando los Magos llegan con felicidad haſta Belem à adorar á Dios infante. No ſolo le adoraron; ſino que recibieron nueua luz para bolver à ſu patria:
Math. 2. *Et reſponſo accepto in ſomnis.* Pero quien les diô eſta luz? Fue algun Angel? No (dize S. Geronimo) *non per Angelum.* Fue otra Eſtrella? No fue (dize el Doctor Maximo) ſino el miſ-
Hieron. ibi. mo Dios: *Reſponſum acceperunt non per Angelum, ſed per ipſum Dominum.* No reparais en la diferencia? Tanta luz para los Magos, quando tantas tinieblas para Herodes? Pero que quereis ſi era diſtinta la diſpoſicion? Huvo aqui vn auxilio en la Eſtrella, otro mayor en la inſtruccion de los Doctos, otro aun mas excelente en el inmediato aviſo de Dios: pero quando los Magos correſpondian al primer auxilio, Herodes recebia con turbacion la noticia: quando los Magos obedecian al ſegundo, Herodes diſſimulaua ſu malicia con aparente obediencia; y como en el orden de la providencia de Dios crecen, ô ſe diſminuyen los favores, ſegun la criatura va correſpondiendo â ellos: los Magos que obedecierõ los menores auxilios ſe diſpuſieron para recebir los mayores: *Reſponſum acceperunt per ipſum Dominum.* Pero Herodes q̃ deſpreciò los primeros, ſe hizo indigno de recebir los mayores, y quedò deſamparado en ſu infidelidad. O almas, y quanto daño haze el deſprecio de las inſpiraciones de Dios, porque ſuſpende el corriẽte de ſu divinidad, para no conceder ſu bondad lo que deſſea, y lo que las almas recibieran ſi no puſieran impedimento â la gracia! Eſto es deſamparar Dios la viña en caſtigo de la ocioſidad de los labradores: *Auferetur.*

No ſolo eſto; ſino que permite Dios dexar al alma correr N. 31.
entregada à ſus apetitos, ſin freno alguno en las culpas. Como lo ponderaua Hugo Cardenal! *Nullum enim maius bellum homini quám quod dimittatur in pace, & liberé peccare: ſicut vineis bellum facit*

facit quando quis eas in pace dimittit. O pena permissiua, y q̃ poco te consideran los hombres! Que poco horror causa como no se ve este desamparo de Dios! Esta pobreza de auxilios, esta permission de culpas! Vn pecar sin sentir reprehensiones, vn estar insensible â los remordimientos, vn descansar en la culpa, quando abrirâ la puerta al remedio del pecador? Hasta aora tenia yo entendido, que aquel dar Moyses el Bezerro en polvos à los Israelitas idolatras, solo avia sido prueua para conocer â los delinquentes; pero oy me obliga San Bruno â mirar esta accion como el mas severo castigo de aquel pueblo. Y en què estuvo este castigo? En darles á beber la materia misma de su culpa. Mas claro: en descubrir con essa bebida lo que passaua en sus ingratos coraçones. Ea, acabemos de entenderlo. Fue siempre aquel Pueblo inclinado à la idolatria: intentó Dios con leyes, ceremonias, promessas, amenazas, y castigos, apartarlos de vicio tan detestable; pero el Pueblo rebelde mas, y mas se empeñaua en este vicio, hasta llegar á hazer casi incurable su llaga. Ve Dios que leuantan vn Bezerro, ve su resistencia â su curacion, ê inspira à Moyses q̃ les dè â beber en polvos el Idolo: *Et dedit ex eo potum filijs Israel.* Fue como si dixera su permission: beban lo mismo que adoran: alimentense de su misma culpa, y sea su castigo vivir del pecado mismo, que debieran aborrecer, y conozcan todos, que como el Idolo al beberlo se incorporò en los Israelitas; assi tenian entrañada la idolatria en sus coraçones tan inseparable como si viviéran de ella: *Sic enim* (graues palabras de San Bruno) *hac mortifera potio, hac doctrina idololatria eorum viscera penetrauit, vt vix aliquando ab idolorum cultura potuerint avelli.* O Dios libre à las almas de permission semejante, con que llegan â verse casi sin remedio! Quien no tiẽbla de tan formidable castigo! *Auferetur.*

Vid. Desper §.61. à nu. 20.

Exod. 32.

Brun. ap. Tilm. ibi.

N. 32. Vltimamente (Catolicos) q̃ ha de seguirse de quitar Dios al ingrato el Reyno de la gracia, sino que tambien le priue del Reyno de la eterna felicidad? *Auferetur â vobis Regnum Dei.* Porque si â Nabucodonosor priuò del temporal Reyno por su soberuia, si quitô á Saul la Corona por su avaricia, si perdió la Diadema Baltasar por su gula luxuriosa, que pueden esperar los que imitan sus deprauadas costumbres? Ea pues, alma viña; potencias labradores, à trabaxar, á trabaxar, que se passa el tiempo de la labor, para no venir à tan espantosa desdicha. Para esto nacimos; para esto viuimos: para esto

Daniel. 4.

1. Reg. 15.

Daniel. 5.

nos amanece el dia. Oy pues, y desde oy atienda cada vno â conservar su cerca, â guardar su coraçon, à emplearse en las labores convenientes de su viña, para que cultiuada lleue frutos de obras del divino agrado, con que merezca al llegar el otoño de vna muerte en gracia el eterno, y desseable denario de la Gloria: *Quam mihi, & vobis, &c.*

REMISSIONES AL DESPERTADOR.

1 *Homo erat Pater familias, qui plantavit vineam.* Math. 21. Viña el alma (Ant. Pad.) criada, y cultivada de su Dios. Serm. 2. *Del Alma.* Quantas labores, y riegos de beneficios para que lleue fruto? Ser. 20. 21. 32. y 33.

2 OTRO SERMON. *Sepem circumdedit ei.* La ley es la cerca que guarda al que la guarda. Ser. 48. §. 3. Veamos como està esta cerca. Serm. 23. *Cargo por la Ley de Dios.*

3 OTRO SERMON. *Sepem.* Hieron. hic. & in Ose. 5. La custodia de los Angeles para guarda de la Iglesia. Los Angeles à guardar, y el pecador à destruir con su mal exemplo, &c. Serm. 72. a §. 3. Serm. 28. *De pecados agenos.* Ser. 36.

4 OTRO SERMON. *Sepem circumdedit.* Es conveniente la guarda en lo menor, para no caer en lo mayor. Los abusos aportillan la cerca con consequencias muy perniciosas. Serm. 42. *Consequencias de abusos.*

5 OTRO SERMON. *Ædificavit turrim.* El patrocinio de Maria Santissima para assegurarlo has de poner de tu parte. Serm. 71. Ser. 75. Ser. 81. Ser. 48. §. 9.

6 OTRO SERMON. *Misit servos suos.* A los Predicadores. Como te has aprovechado de sus doctrinas, avisos, promessas, y amenazas? Ser. 61. *Del cargo de los Sermones.*

7 OTRO SERMON. *Misit servos suos.* Que grande misericordia es embiar Dios sus Ministros á vna Republica para remedio de las almas! Ser. 1. *Publicacion de Mission.* Ser. 61.

8 OTRO SERMON. *Misit servos suos.* Las inspiraciones, los trabaxos, son siervos de Dios, que vienen à pedir fruto á tu alma. Serm. 52. *De la Misericordia.* Veasе el Ser. 3. §. 8. El Serm. 78. §. 2. El Serm 32. y 33. Y el Serm. 21.

9 OTRO SERMON. *Misit servos suos.* A los Santos para exemplares, y desvanecer las escusas de los pecadores, que no trabaxan en la labor de su alma. Serm. 45. *De las vidas de los Santos.*

10 OTRO SERMON. *Alium cesiderunt, alium occiderunt.* Maltrata

trata el pecador los avisos de Dios con las escusas; pero poco le valdràn en el Juizio, en que las verá desvanecidas. Serm. 24. y Ser. 58. *De las escusas del deshonesto.*

11 OTRO SERMON. *Misit ad eos filium suum.* Para la imitacion de su vida; sepa el Christiano, que por ella se le ha de hazer cargo en el Juizio. Serm. 44. *De la vida de Iesu Christo Señor Nuestro.*

12 OTRO SERMON. *Venite occidamus eum.* Los que solicitan à otros para pecar: su malicia, daños, juizio, cargo, y castigo. Serm. 36. y 37. *De los daños espirituales.* Ser. 72. à §. 3.

13 OTRO SERMON. *Habebimus hereditatem eius.* Como herencia quiere la gloria? Como corona, y paga se dà al que pelea, y trabaja. Ser. 54. *De las pruebas para la Gloria.*

14 OTRO SERMON. *Quid faciet agricolis illis?* Terrible cargo de los Sacerdotes, y Superiores, labradores de la viña: si en lugar de labrarla, la destruyen cõ su omission, y mal exemplo. Ser. 34. Vease el Ser. 27. y 28.

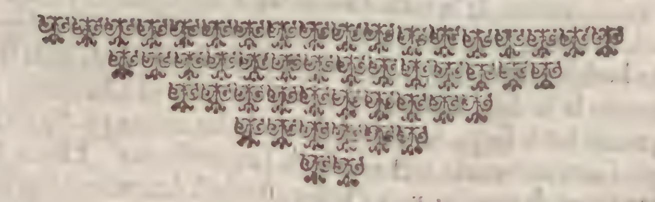
15 OTRO SERMON. *Quid faciet agricolis illis.* Los Padres de familia, que esperan al tomarles cuenta de las viñas de sus casas? &c. Ser. 35. *De los padres de familia.* Vease el Ser. 27. *De los estados.*

16 OTRO SERMON. *Malos male perdet.* Ellos dan la sentencia contra si. No ha menester el pecador mas fiscal, que sus obras mismas. Ser. 24. *Cargo por las mismas obras.* Vease el Ser. 19. §. 4.

17 OTRO SERMON. *Quid faciet agricolis illis?* No ay castigo que no sea corto al ingrato. Ser. 79. 83. 84. y 85. En todos estos se tratan latamente *de la gratitud, y ingratitud.*

18 OTRO SERMON. *Auferetur à vobis Regnum Dei.* A las malas obras puede seguirse la perdida de la Fè, como sucediô à los Judios. Ser. 40. *Del peligro de la Fé.*

19 OTRO SERMON. *Quid faciet?* Lo que el labrador, que halla en la viña sarmientos secos: gavillas para quemar. Ser. 50. *De las gavillas de los condenados.*



SER-

SERMON DEZIMO NONO

DEL DOMINGO DEL MUDO, SORDO, Y CIEGO, y primero de este dia.

En la Iglesia del Hospital General de Madrid. Año de 1670.

Erat Iesus eiiciens dæmonium, & illud erat mutum. Ex Evang. lect. Luc. cap. 11.

SALUTACION.

N. 1. 

Aravillosa es la leccion que oy propone á sus hijos la Iglesia Nuestra Madre en vn milagro q̃ referia San Lucas. Estaua (dize el Evangelista) estaua Jesus lançando â vn demonio que posseìa el cuerpo de vn hombre: *Erat eiiciens.* Aquel *erat* dize continuàcion, y duracion de la obra: ò para que advirtamos la continuaciõ con que Dios nos favorece; ò para que aprendamos à no descaecer en el camino de la virtud, en orden à conseguir la eterna felicidad. Si como Joas hiriô tres vezes la tierra, huviera proseguido
4. *Reg.* 13. hasta herirla cinco, seis, ô siete vezes, sujetára sin duda toda la Syria, como se lo dixo Eliseo: y si como empieza el Christiano á recogerse, y herir su pecho con el dolor de sus culpas, prosiguiera, q̃ cierto fuera coronarse victorioso de sus passiones! Estaua Jesus lançando vn demonio: *Erat.* Quê misteriosa detencion! No siempre nos concede su Magestad lo que desseamos tan luego como lo

lo pedimos, ò porque mas se estime el beneficio que costô esperanças, ò porque gusta de vernos perseverar en el pedir. Este hōbre posseido del demonio *estaua mudo*; pero S. Mateo dize que tam bien ciego: y Tertuliano, S. Chrisostomo, y Euthimio, que tambien sordo. Todas las puertas le ocupó el demonio para impedir su remedio; y son las mismas por donde entró en el mundo la cul pa: pues aquel primer pecado se introduxo por hablar Eva con la serpiente, por oirla, y por mirar la fruta vedada. Avia de ser su remedio mirar su desdicha, oir à Dios, y confessar el pecado; y para impedirlo, toma el demonio las puertas de los ojos, de los oidos, y voca.

Math. 12. Tert. lib. 4. contr. Marcio. Chrys. ho. 41. in Mat. Euth. Tit. Bostr. hic. Genes. 3.

N. 2.

En fin, JESV CHRISTO N.S. lançò con su poder al demonio; y al punto (dize el Evangelista) hablò el mudo: *Et cum eiecisset dæmonium, locutus est mutus.* O, si huviera exorcismos para tantos mu dos como el demonio haze! Mudo es el Superior, el Predicador, el Confessor, y el padre de familia, que no dâ vozes, bolviendo por la honra de JESV CHRISTO. Simonides, y Xenocrates (como ellos decian) nunca se arrepintieron de aver callado; de aver hablado si, muchas vezes: y diô la razon Plutarcho, porque lo que se callò puede tener lugar de decirse, mas lo que se habló nunca puede tenerlo de callarse. Estos por ser particulares hizieron bien; pero ya veremos á Isaias lamentarse por que calló: *Væ mihi quia tacui*; porque, siendo Ministro publico de Dios, al verse delante de su Solio, y Tribunal, temió el cargo por no aver hablado mucho. Si de muchos saliera el mal espiritu de el temor mundano, el de la dependencia, el de el interès, y el de la falsa piedad, no fueran tan mudos en el servicio de Dios, con tanto perjuizio de las almas. *Habló el mudo despues que salió el demonio.* Si, Christianos: para hablar como se debe en vna buena confession, ha de salir antes de casa el demonio de la culpa, de la ocasion, y peligro. Pero es de notar que le llame mudo el Evangelista quando ya habla: *Locutus est mutus.* Pudo ser le quedasse el nombre de mudo, para que acordandose de su miseria antigua, no buelva por la culpa à aquella esclavitud, y viua agradecido à su bien hechor: que por esso acordaua Dios al Pueblo de Israel su esclavitud en Egipto, para que reconociessen el beneficio de su libertad; pero el Burgense con otros quiere que valga tanto como decir: habló el que antes estaua mudo. Le bolviò JESV CHRISTO quanto le quitò el demonio; que al esclavo de el Israelita mandava Dios se le guardasse el vestido con que fue captivo, para que saliesse con èl

Raul. ser. 4 huius dom. Ant. in melis. 1. p. ser. 73. Maxi. s. 20 Laert. li. 4. cap. 2. Plut. in garrul. Isai. 6. Exod. 20. Deuter. 5. Burg. hic. Deut. 15. Exod. 21.

Berch.li.2. mor.inExo. cap.13. à su libertad el año septimo: en lo que diò á entender, que guarda al pecador el merito de las obras que mortificô la culpa, para bolversele á vestir al revivir con la nueva gracia, quando salga de la esclavitud del demonio.

N 3. Math. 12. Marc.3. Euseb. Gal-lic. hom.de hac dom. Beda.li.4. inLuc.c.48 Exod.16. Chrys. ho. 7.in 1.Cor *Admiraronse las Turbas* al ver la maravilla. No es cosa rara! Los doctos, y discretos no se dieron por entendidos como la plebe, antes calumniaron el milagro de JESV CHRISTO. Dios libre de sobervios à los discretos, y doctos, que ni milagros bastarán â mover sus coraçones. Pero el Evangelista dize que *se admiraron las Turbas*; no dize que se enmendaron. O Santo Dios! No huvo Israelita que no se admirasse quando llovia el manna, que tomó de su admiracion esse nombre; pero estragados sus gustos bolvieron á apetecer los alimentos toscos de Egipto. Poco aprovecha (Fieles) admirarse del manna de la doctrina en el Sermon, si nó acompaña á la admiracion la enmienda. De los Fariseos, vnos *atribuyeron el milagro â Beelzebud, otros pedian señales en el Cielo.* Yo no se que ha de hazer Dios para que le obedezcan los hombres. El Baptista vino â predicar ayunando en vn desierto; JESV CHRISTO, allanandose à comer con los pecadores: y ni siguen al Baptista, ni á JESV CHRISTO. Baxa Dios al monte con magestad, y no lo sufren; viene humilde, y le desprecian. O Dios mio desgraciado! Ni blandura, ni rigor, ni llaneza, ni austeridad, ni señales de la tierra, ni del Cielo bastan para reducir à los hombres? O hombres, que ha de bastar? *A Beelzebud atribuyen el milagro.* El que mira por antojos de color todo lo mira del color de sus antojos. Tenian al demonio en su vista los Fariseos, y miran el milagro de su color; que el mejor alimento se corrompe, si le recibe vn estomago estragado, y no ay flor de virtud, de que no saque veneno la avispa, ò araña maliciosa: porque cada vno (decia Seneca) haze el juizio segun tiene el coraçon.

Math. 11. v.18. Exod.20. Ioan.1. Similes. Amb.lib.1. offic.c.18. Sene.ep.11

N.4. Conoció JESV CHRISTO Señor Nuestro la maliciosa intencion; y les arguye con vna semejança. *El Reyno dividido* (les dize) *no puede permanecer*: porque claro està que la casa, cuyas piedras no se vnen, facilmente se arruina; y al contrario, lo que lançava al demonio del cuerpo de Saul era la armonia acorde de la citara de David. *Luego no teniendo el demonio vnion de caridad, no puede su Reyno permanecer.* A màs que si èl expelicra sus vassallos, como estableciera su Reyno? Concluyòlos su Magestad con el argumento: porque à estar de parte del demonio, nunca le hiziera la guerra que le haze; y passa à doctrinarlos, propo-

Caiet. Iansen. hic.

nien-

niendo los riesgos de las recaidas. O Fieles! Alguna disculpa pue-
Tiamma. in de tener el que no conociò à Dios en no bolver à su Magestad;
hac domin. pero el que ya gustô la suavidad de su trato, que este le buelva
Tertul. li. ingrato las espaldas, demás de no tener disculpa à favor suyo, dà
de pœnit. 6. à entender que sabiendo de los dos estados, de hijo de Dios, y de
5. esclauo de el demonio, elige con acuerdo por mejor esta escla-
vitud, que aquella filiacion. En esto vna muger de las que assis-
tian levantó la voz para alabar â JESVS, y su Purissima Madre.
Vna muger? Vna sola entre tantas Turbas? Qué pocos son los
que siguen las banderas de la virtud, quando tanto sequito tienen
las de el vicio! *Dichoso* (dixo) *el vientre en que anduviste, y los pe-
chos que mamaste.* Pero respondiô el Señor, que *aquel es dichoso
que oye su palabra, y obra segun lo que oye.* Oigamos (Fieles) no-
sotros; y para oir con el fruto que desseo, invoquemos á esta Se-
ñora, para que nos alcançe la divina gracia. AVE MARIA, &c.

Erat Iesus eiiciens dæmonium, & illud erat mutum. Ex Evang. lect. Luc. cap. 11.

§. I.

EL PECADOR RESISTE *con su malicia á la bondad de Dios.*

N. 5. DIos Nuestro Señor siempre provido, siempre liberal, y magnifico bien hechor de sus criaturas siempre, jamàs cessa en hazerles beneficios: por que, aun que es assi que leemos en el 2. del Genesis, que cumplió en el dia septimo de la Creacion
Genes. 2. sus obras todas: *Complevit Deus die septimo opus suum*; ò que las
Pagnin. ibi. perficionô, como leyô Pagnino: *Perfecit*; ô que las finalizò, como lee Cayetano: *Finivit*; leemos tambien en el 5. de San Juan que hasta aora está obrando el Eterno Padre, y tambien JESV CHRISTO Señor Nuestro: *Pater meus vsque modó operatur, & ego operor.* Ni por esto entendamos que se oponen las sentencias, quando vna dize que cumpliô Dios sus obras, y parò: *Et requievit ab universo opere*; y la otra afirma que aun las està continuando: *Vsque modó operatur:* porque el cessár (dize Cayetano) se entiende de las que ya avia formado su poder; y el continuar es de las que conserva hasta aora su Provi-

Caiet. ibi. *Ioan. 5.* *Caiet. in Genes. 2.*

Aug. lib. 4. de Genes. ad liter. dencia. El cessar (dize San Agustin) fue no criar nuevas especies de criaturas; el proseguir obrando es no solo conservar, sino governar essas especies ya criadas: ò es proseguir produciendo nuevos individuos, aunque cessasse en criar nuevas especies; ò digamos (con el Legionense) que aunque cessó Dios en las obras del poder, no en las obras del amor: dexó de criar nuevas especies en el orden de la naturaleza; mas no dexa, sino prosigue su amor en las obras portentosas de la gracia: *Vsque modó operatur.* El Legionense: *Non quód creat de novo, sed quód semper operatur iustificando.*

Legion. ser. 1. hui. dom.

N. 6. Por esso, si preguntamos al Evangelista San Juan, qual fue el empleo à que vino al mundo el Hijo de Dios, nos dirá que á deshazer las obras de el demonio: *In hoc apparuit filius Dei, vt dissolvat opera diaboli.* Vino (explica el Cartujano) à destruir los vicios, à sacar de tinieblas à los hombres, â librarlos de la esclavitud del demonio, y passarlos à la amable libertad de hijos de Dios. No lo vemos oy en el Evangelio? *Erat Iesus eiiciens dæmonium:* Estaua Jesus lançando á vn demonio: *Erat*, estaua en su proprio empleo: *Erat*, estaua continuando sus obras en beneficio de el hombre; pero este *erat* es oy todo mi reparo: por que no solo dize continuacion de la obra, sino detencion en ella: *Moram interposuit*, dixo Sylveira. Como es esto? JESVCHRISTO detenido? No dixo Isaias, hablando en profecia de este Señor, que avia de despojar con velocidad summa al demonio, de los hombres, aquienes tenia captivos? *Velociter spolia detrahe, citó prædare.* Hugo Cardenal: *Spolia, idest, homines captivos.* No dixo David que vino corriendo apresurado à nuestro remedio? *Exultavit vt Gigas ad currendam viam.* Como detenido aora? Puede acaso resistir el demonio à su poder? No; mas puede el hombre resistir â su voluntad. No se ha de parar oy (dize el Cardenal Toledo) en lo exterior que se ve en el cuerpo de este miserable; debe passar la consideracion del Christiano â lo que passa en el interior del pecador: por que el permitir Dios al demonio lo que obra en el cuerpo de este hombre, es para significarnos los efectos que causa en el alma que se le entrega por la culpa: *Permittit dæmonio hæc facere exterius, vt significet ea, quæ facit interius in iis, qui per peccatum se ipsos illi dedunt.* Pues, detenerse JESV CHRISTO en expeler de el cuerpo al demonio no es porque aya en el demonio poder para resistirle;

1. Ioan. 3.

Dion. Cart. ibi. art. 5.

Hug. C. in Luc. 11.

Sylve. li. 5. in evang. c. 22. q. 1. nu. 5.

Isai. 8.

Hug. C. ibi.

Psal. 18.

Tolet. in Luc. 11. annot. 30.

es mostrarnos lo que resiste à su amor, y detiene las obras de la gracia el pecador que se entrega al demonio de su voluntad. Esta voluntad perversa es la que detiene, y resiste â JESV CHRISTO: *Erat eiiciens.*

N.7. Oigamos al divino Apostol, que escriviendo á los Colosenses los beneficios que debemos â Nuestro Redemptor, les dize *Collos. 2.* assi: *Delens quod adversus nos erat Chirographum decreti, quod erat contrarium nobis.* Borrò el Señor, rompiò, cancelô, y fixò en la Cruz la escritura que avia contra nosotros; despojando de su dominio (añade) à los Principes de las tinieblas, porque triunfó de ellos en el campo del calvario: *Expolians principatus & potestates palàm triumphans illos in semetipso.* Bien: Quê escritura es esta que avia *Ansel. ibi.* contra nosotros? Dixo San Anselmo, que es la memoria de nuestras culpas con que nos *D. Tho. ibi.* acusa el demonio. Santo Thomas, que es aquella memoria del pecado que conserva Dios en el archivo de sus divinos decretos, conque determina castigar al pecador. El doctissimo *Cornel. ibi.* Cornelio dize que es la obligacion con que el pecador queda por la culpa â la eterna pena, segun el decreto de Dios; que por esso el Syro leyò, que era la escritura de nuestras obligaciones: *Chirographum obligationum nostrarum.* *Syrus. ibi.* Esta escritura rompió JESV CHRISTO Señor Nuestro, mejor que el Emperador Adriano, que para atraer à si la obediencia del Pueblo, que debia á su Real *Spartian. in Adrian.* Fisco veinte y siete millones de ducados, hizo quemar publicaméte en la plaza todas las escrituras de los debitos, como refiere Sparciano. O almas! Quã to mas nos perdonò JESV CHRISTO? Pero S. Juan Chrisostomo quiere que esta escritura *Chrys. ibi. ho. 3.* sea la que firmò Adam con su desobediencia, à que quedamos obligados nosotros, como sus hijos, quedando en êl, y por èl hijos de ira, y esclauos del demonio.

Pues aora, Fieles. Sea esta la escritura que dize el Apostol avia contra nosotros; si ya la borrò, y rompiô JESV CHRISTO S. N. como tiene el demonio tantos esclavos? Como se haze tan fuerte, al quererlo lançar N. Redemptor? Porque tiene escritura contra el hõbre, dize S. Basilio. O que ya se cãcelò! Ay dos escrituras que pueda presentar el demonio: vna, la del pecado de Adam nuestro primero padre: y esta dize muy biẽ S. Pablo que la cancelô muriendo por nosotros JESV CHRISTO: *Delens quod adversus non erat chirographum decreti*; pero cancelada esta, le haze el hombre nueva escritura de esclavitud, quando se determina â pecar: *Est chirographum* *Basil. in Isai. 10.* N.8.

quoddam adverſum nos, manibus noſtris ſubſcriptum, cúm ipſi quæ deteriora ſunt fecerimus. Si, Catolico: lo miſmo fue cometer el pecado graue (dize Origenes) que firmar de tu mano la eſcritura de eſclauo del demo-
Orig. h.13 in Geneſ. nio: *Quiſque dum peccat, peccati ſui litteras ſcribit.* Tu miſmo te vendiſte al demonio por el pe-
Iſai. 50. cado, dize Dios por Iſaias: *In iniquitatibus veſtris venditi eſtis.* Pues ves aì la razon de detenerſe JESV CHRISTO, y de ha-
Lect. Græc. Luc. 11. zerſe fuerte el demonio: *Erat mutum;* el texto Griego: *Erat quietum.* Eſtava el demonio quieto, porque le tiene quieto la voluntad del pecador que ſe
Aug. lib. 8. confeſ. c. 5. le entregò. *Velle meum tenebat inimicus,* decia de ſi Auguſtino: tenia el enemigo mi querer; y
Simil. ya ſe ve que libertar â vn captivo ſin voluntad del que le tiene captivo, aunque es coſa dificil, ſe conſigue: pero libertar á vn captivo que guſta de eſtar captivo, quien no ve la dificultad que tiene?

N. 9. Por eſſo clamaua el Aguila que oyò San Juan, replicando tres vezes el *ay* triſte contra los que habitan en la tierra, ó
Apocal. 8. en la culpa: *Væ, væ, væ habitantibus in terra!* Tres vezes repite el *ay* ſobre los pecadores, dize Santo Tomas de Villanueva: porque *ay* de ellos en la vida, *ay* de ellos en la muerte; y *ay*
Th. Vill. nov. de ellos deſpues de la muerte!
D. 2. S. Aug. *Væ in vita, væ in morte, væ poſt mortem.* Pues qué, no ay remedio para los que pecan? No tu-
Ieron. li. 2. in Ezech. 7. vo remedio el Prodigo, que es imagen de qualquiera pecador Chriſtiano? Es aſſi; pero cui-
Amb. in Ap. 8. dado con lo que dize el Aguila: ay de los que habitan en la culpa! *Væ habitantibus!* Ay ſer huespéd en la culpa, y ay habitar en ella como Ciudadano.
Simil. Al que es hueſped en vna Ciudad es facil echarlo de la poſada; pero al Ciudadano, como? El Prodigo es aſſi que ſe llegó à vno de los Ciudadanos de la
Luc. 15. culpa, que es el demonio: *Adhæſit vni civium regionis illius.*
Caiet. ibi. Cayetano: *Subiecit ſe dæmoni, qui verè eſt civis regionis peccati.* Se llegò como alquilado para ſervirle; no como Ciudadano para habitar en la region de la culpa: y por eſſo tuvo ſu deſdicha facil remedio; pero pecador que llega á habitar como Ciudadano en la region de el pecado: ay de ſemejante pecador, dize el Angel: *Væ habitantibus in terra!* Ay de èl, porque es eſclauo voluntario del demonio! Ay de èl, porque renueva en cada culpa la eſcritura de ſu eſclavitud! Ay de êl, porque reſiſte, y detiene à JESV CHRISTO, dificultando con ſu querer ſu libertad! *Væ habitantibus!* Eſta es la dificultad q̃ oy mueſtra deteniendoſe nueſtro Redemptor: *Erat eiiciens: moram interpoſuit.*

E. L.

§. II.

EL PECADOR RESISTE A *la Gracia, siendo sordo á las divinas vozes.*

N.10. PEro individuemos como resiste, y detiene à JESV CHRISTO S. N. el pecador. Tenia mudo el demonio à este hombre, dize el Evangelista: *Erat mutum.* La Glossa: *Mutos faciens.* Teniale ciego, dize San Mateo: *Cæcus, & mutus.* Teniale sordo tambien, dize San Chrisostomo: *Vtramque vim occupavit, visum, atque auditum.* Pues de esta suerte resiste el pecador à JESV CHRISTO, siendo sordo, ciego, y mudo para impedir su remedio. Empezemos ya. Tres son los medios de que Dios se sirve principalmente para atraer à su amistad à las almas. El primero es su palabra, y soberana voz, con la que llama al hombre para si. Qué piensas es (Christiano) toda essa composicion hermosa del Vniverso? Libro de la divinidad le llamó Trismegisto, porque en él se lee la grandeza, poder, sabiduria, y providencia de el Criador. Orpheo le llamô musica, y admirable consonancia, que publica, predica, y alaba à Dios, como de los Cielos dixo David: *Cœli enarrant gloriam Dei.* Pero no solo los Cielos: la tierra, el mar, el aire con todos los individuos que conservan (dize S. Ambrosio) todos estàn predicando la magestad de su Autor, como decia el Sabio: *Quod continet omnia scientiam habet vocis.* Todos (dize San Agustin) nos estàn clamando la obligacion que tenemos de obedecer, y amar à Dios: *Cœli & terra clamant, Domine, ut amemus te.*

Gloss. Luc. 11. Math. 12. Chrys. ho. 41. in Mat. Euthim. Theophil. Luc. 11. Hug. Car. in Isai. 1. Trismeg. ap Corn. in ad Ro. 1. v. 10 Orph. ibid. Psal. 18. Ambr. vel Prosp. li. 2. de voc. Gent cap. 1. Sap. 1. & 13. n. 5. Aug. lib. 1. conf. cap. 1.

N.11. Más. Què son tantos Sermones como se predican, sino vozes de Dios en voca de sus Ministros, para llamar pecadores? *Quasi os meum eris;* dixo Dios à Geremias. Esta es aquella voz de Dios que dixo David suena especialmente sobre las aguas de los Christianos: *Vox Domini super aquas.* Esta es la que llama voz con virtud, porque la tiene contra los vicios; que por esso la comparô Geremias al martillo que deshaze las piedras de la obstinacion: *Vox Domini in virtute: quasi malleus conterens petram.* Esta es la voz de magnificencia, que suena en promessas de la magnifica gloria que esperamos: *Vox Domini in magnificentia.* Es voz que derriba los cedros altos de la sobervia humana: *Vox Domini confringentis cedros.* Es voz que divide, y reparte llamas de fuego, porque enciende las almas en el Divino Amor: *Vox Domini intercidentis flammam ignis.* Es voz que commueve el de-

Ierem. 15. Psalm. 28. Rayner. ibi Psal. 28. Ierem. 23. Psal. 28. Ibidem. Belarm. ibi Ps. 118.

desierto de los pecadores, haziendolos de esteriles, fecundos de buenas obras: *Vox Domini concutientis desertum.* Es voz de trueno que facilita el parto à las Ciervas, porque el trueno de las amenazas de Dios obliga al pecador à arrojar de si los hijos de su malicia: *Vox Domini præparantis cervos*, ó como leyó San Geronimo: *Obstetricans cervas.* A todo esto se encamina la voz de Dios.

Psalm. 28. *Iob 39.* *Pined.ibi.* *Psal.28.* *Lorin.ibi.* *Ieron.ibi.*

N. 12. Dime aora, Catolico: qué operacion te ha hecho la corpulenta voz de las criaturas, que tan continuadamente te predica? Pero los màs no la oyen, dize San Ambrosio: *Prædicatione perpetua maiestatem sui loquebantur auctoris; & tamen maximus hominum numerus hanc vocem non intellexit.* Quê fruto à hecho en ti la clara voz de Dios en voca de sus Ministros? Pero como ha de oir las vozes el pecador, si le tiene sordo el demonio? *Erat surdus*, dize Theophilacto. No oye la voz de las criaturas, no oye la voz de los Predicadores, estâ sordo à las promessas, no entiende las amenazas, dize Hugo de Prato Florido. Es verdad esto? Christiano. Miralo bien: estás sordo? Oyeme antes que me respondas. De varias raizes puede nazer la sordera, dixo Bartholome Anglico. Vnos ay sordos desde que nazen, porque la naturaleza al formar el organo hallô la materia desobediente. Estos son en lo espiritual los què desde la niñez huyen de oir la palabra de Dios, de aprender la Doctrina Christiana, de guardar la Divina Ley. O que peligrosa sordera, que passa despues de sordera á insensibilidad! Leed el capitulo 1. de Isaias: como empieza? *Visio Isaiæ... super Iudam & Ierusalem.* Vision, ó profecia de Isaias sobre las Tribus de Juda, y de Benjamin. Esse es el titulo de todo el Libro, dize Hugo Cardenal: *Hic est titulus libri.* Vamos al 1. capitulo. *Audite cœli, & auribus percipe terra.* Oidme, Cielos: escuchadme, tierra. Què es esto? Si viene à hablar á las Tribus, como pide la atencion â los Cielos, y la tierra? Diga â las Tribus que le escuchen; pero á lo insensible? Si, dize S. Juan Chrisostomo: que siendo pecadores los hõbres de aquellas Tribus, juzgò el Profeta, que mejor le oirian los elementos que los hõbres. Oidme Cielos, que los hombres no me oyen: oidme tierra, que estàn los hombres mas insensibles para atenderme que la tierra, y Cielo: *Ostendens* (dize S. Chrisostomo) *quia homines elemẽtis insensibiliores facti sunt.* Màs facil es que oigan los elementos insensibles, que los pecadores que se acostumbran â no oir las vozes con que Dios los llama.

Amb. vel Prosp. li. 2. de voc. gent. cap. 1. *Theophil. in Luc. 11.* *Hug. Prat. do. 12. post trinit.* *Vid. Desper S. 61. n. 13* *Bart. Angl. li. 5. c. 12. & l. 7. c. 20* *Guill. Pep. lect. 38. in Ps. pœnit.* *Vid. Desper S. 61. â n. 6* *Isai. 1.* *Hug. C. ibi.* *Chrys. proem. in Isai.*

N. 13. Ay otros sordos por muy dormidos; y estos son los pecadores que como Sisara se dexan adormecer con las engañosas dulçuras de la Jael de la carne. Dad vozes à vn dormido de pesado sueño: le sucede lo que â Eli, que estando no lejos de Samuel, oyò Samuel, y no Eli la voz de Dios: porque Samuel tenia el sueño ligero; Eli tenia el sueño pesado. Vn dormir el alma en el profundo sueño de la culpa graue: ò Dios, y como ensordece à las divinas vozes! O alma, y quantos peligros trae el dexarte dormir para ensordecer Oye à David: *Dormitaverunt qui ascenderunt equos.* Durmieron (dize) los ginetes que iban en sus cavallos. No dize tal, advierte con singular reparo San Ambrosio. No dize David que durmieron los ginetes; sino que los que subieron â cavallo se durmieron: *Qui ascenderunt aquos.* El Santo aora: *Ascensores eos, quam equites maluit nuncupare.* Pues qué mas tiene vno que otro? No lo veis? El ginete govierna el cavallo ya con el freno, ya con el azicate: esso es ser ginete; que ir sin azicate, ni freno, esso es solo subir á cavallo, y essos son los que se durmieron: porque el ginete no duerme. Sabeis de quien habla? De los pecadores, q̃ debiendo velar para governar, y enfrenar sus apetitos, los dexā correr sin detenerlos cō el freno de la razō: estos son (dize S. Ambrosio) los que se durmieron en la culpa: *Dormitaverūt ergo qui ascenderūt equos, corporis voluptates, nullo eas moderamine guvernātes.* Pues aora: dà vozes á estos dormidos. Và el otro caminante, cuidadoso: acometele el sueño: èl no le resiste, antes se le entrega de suerte que soltando la rienda, se dexa ir adōde el bruto le lleua, y como quiere. Ya le entra por lodazeros, ya le saca del camino, ya le pone apique de despeñarle. Hombre (dile) mira q̃ te precipitas. Te oye? Como, si va dormido? No te oye, y se despeña. A quātos sucedió en los caminos de la tierra? Pero á quātos mas en el camino del vicio? Quantos se despeñarō hasta vn infierno eterno? Por qué? *Dormitaverunt qui ascenderunt equos.* Iba el alma en el bruto de la carne, acometiòle el sueño de la tentacion, y cōsintiendola se dexò dormir en la culpa: perdió el freno de la razō, se enlodò en vno, y otro pecado, salió del camino de su remedio, y sordo por dormido à las vozes, se precipitò hasta vna eterna desdicha. Si, alma: assi passa al que se dexa dormir.

Iudic. 4. — *1. Reg. 3.* — *Psal. 75.* — *Amb. li. de Nabuth. cp. 15.* — *Simil.* — *Vbi supra.* — *Simil.*

N. 14. Otros sordos ay por tener en el oido llaga, ó apostegina, cō q̃ ofendido el organo, no admite el sonido de las vozes, antes si le hablan le ofenden. Estos son los que posseidos, ó llagados de

Angli. li. 7. cap. 20.

de la luxuria, aborrecen toda voz de desengaño, como el Eclesiastico dixo: *Audivit luxuriosus, & displicebit ei*; ò los que con el apostegma del odio no admiten las vozes de su remedio: *Non recipit stultus verba prudentiæ*. David si, que sentia dulçissima la voz de Dios: *Quám dulcia faucibus meis eloquia tua!* Tenia sano el paladar, y el oido; pero el pecador (dize San Ambrosio) como tiene enfermo el paladar, y el oido, no siente sino amargura: *Quomodo possunt verba Dei dulcia esse in faucibus tuis, in quibus est amaritudo nequitiæ?* Otros ay sordos, porque se les entrô algun aire en el oido, que son los que solo atienden al aire de la vanidad. Otros estàn sordos porque no les dexa oir algun ruido grande, que son los que ensordecen con el estruendo de los negocios del siglo, porque solo atienden á sus delicias. Como lo llorauaAugustino! Acordavase de el tiempo en que arrastraua la viciosa cadena de su esclavitud, y dize que le tenia sordo â las divinas vozes el ruido de su cadena: *Obsurdueram stridore catenæ meæ*. Es lo que dixo el Sabio en estas misteriosas palabras: *Obsurdescent omnes filiæ carminis*: Ensordecerân todas las hijas de el verso, y de la musica. Quien son estas? Los oidos del pecador, dize el Padre Cornelio. San Geronimo:

Eccli.21.
Prov.18.
Psal. 118.
Amb.ibi.
Guill. Pep. lect. 8. in Psal. pœnit
Vid. Desper S.11.n.18
Greg. li.5. mor. c.20.
Aug. lib.8. confes.
Eccle.12.

Surdescere filias carminis aures significat. Como ensordecen, si oyen la musica? Por esso mismo: porque ocupados los oidos del pecador con el sonido de las delicias del mundo, quedan sordos para las sutiles vozes de Dios. El insigne Alapide: *In peccatore obsurdescunt aures. Surdus est ad voces cœlestes, dum totus intentus est ad cantilenas vanas voluptatum.*

Ea, pecador: responde ya, si estàs sordo? Sordo estás: no lo conoces? No es estar sordo, estar tan insensible, que no te hazen armonia tantos Sermones como te prédica Dios? No es estar sordo, estar tan dormido, que diziendote que te despeñas, y condenas, no dexas el camino de el vicio, sino prosigues? No es estar sordo, disgustar de los desengaños con que Dios te habla? No es estar sordo, atender tanto à los negocios, y maximas del siglo, que no te queda oido para atender á tu riesgo? Catolico, sordo estás. Quieres conocerlo? Habla á vn sordo: le dirás vna cosa, y él entiende otra. Le hablarà Pedro, y él entenderâ que es Antonio, porque no distingue las vozes el oido enfermo: *Auris verba diiudicat*, dixo el Santo Job. No es esto lo que passó à las Turbas? Pedia JESVCHRISTO S. N. â su Eterno Padre que glorificasse su nombre; y al punto sonó vna voz del Cielo, en que

Iero. Cornel. ibi.
Ibid.
N.15.
Simil.
Iob.12.

Ioan. 12. que lo concedia: *Venit vox de cælo: & clarificavi, & iterum clarificabo.* Aqui la turba de los q̃ assistian dixo que lo que sonô
Syriac. ibi. fue vn trueno: *Dicebat tonitruũ esse factum.* Qué es esto? No fue bien clara la voz? Si, dize
Chrys. ibi. San Chrisostomo: *Aperta quidem.* No fue bien articulada? Tambien: *Significativa erat.* Pues como dizen que es trueno? Eran carnales (dize el Chrisostomo) y no entendieron lo que significaua la voz, ni cuya era, y observaron solo el sonido: *Sed crasis & carnalibus citó evolavit, tantúm qué sonum retinuerunt.* Es Dios el que habla, y juzgan que son las nubes: hablales claro, y juzgan que es vn sonido confuso. O pecador sordo! Quien te habla desde essos pulpitos? Te habla la caridad, y entiendes que es la passion: te habla el zelo, y juzgas que el natural: es Dios, y juzgas que es solo vn hombre. *Dicebant tonitruum esse factum.* Màs: Qué te dixo Dios por boca de su Ministro? No te hablô claro? No te amenazò con la Divina Justicia? No te dixo el riesgo de tu condenacion? Qué entendiste? Que fue vn trueno: *Tonitruum esse factum.* Juzgaste que fue solo vn sonido confuso para aterrar, pues assi te quedas sin el temor de tu riesgo. Hu-
Hug. C. in Ioan. 12. go Cardenal: *Sic dicunt multi, quando audiunt verba Domini de iudicio Domini: ad terrorem esse dicta.* Pobre sordo, si nò dexas de ser sordo! *Erat eiiciens: surdus erat.*

§. III.

RESISTE A LA GRACIA EL pecador, siendo ciego â las señas que Dios le haze.

Tenemos ya al pecador estorvando con su sordera á las obras de la gracia para su remedio; hemos de desesperar que lo tenga? Hemos de sacudir el polvo, como decia JESV CHRISTO S.N. lo hiziessen sus Discipulos, en donde no los oyessen? Pero el mismo JESV CHRISTO se detiene para curarle: *Erat eiiciens.* Señor, q̃ està el pecador muy sordo. Por esso ay señas para que entienda el sordo, que es el segundo medio para remediar al pecador. Quê otra cosa son (Catolico) los innumerables beneficios que Dios te ha hecho? Señales, ó señas les llamaron sus mismos enemigos: *Hîc homo multa signa facit.* Te criò á su imagen, y semejança, te ha conservado hasta la hora presente, te eligió entre innumerables para traerte á su Iglesia: te ha dado salud quando te ha convenido: y te ha dado su sangre, muriendo por ti en la Cruz. Qué te dize con estas señas? Como las entendia Augustino! Que pues no

N. 16.
Math. 10.
Gemini. li. 10. c. 84.
Ioan. 11.
Legion. ser. 2. in Septuages.

ay hora en que no recibas beneficios de su Mageſtad, ninguna aya en que no le atiendas reconocido, amante, y obediente: *Sicut nulla hora eſt, qua tuo beneficio non vtar: ſic nullum debet eſſe momentum, quo te non habeam ante oculos in memoria mea, & te non diligam, &c.* Más. Què ſon tantos deſengaños como Dios te pone delante, en las ingratitudes, malas correſpondencias, falſas amiſtades, eſperanças fruſtradas, que ſe vienen â los ojos? Qué ſon las publicas calamidades, con que Dios aflige eſtos Reynos? Quê ſon, la muerte de el vecino, de el pariente, de el otro mozo que empezaua â viuir? Son (dize San Chriſoſtomo) la fantaſma que manda el padre amoroſo moſtrar à ſu hijo, para que corra â los braços de ſu madre, obligado del temor, y dexe el juego que le divertia: *Præcipiunt famulis terribilia multa ſimulare, vt exagitati metu parvuli, ad maternum ſinum confugere feſtinent. Ita etiam Deus, &c.* Para que dexes el juego de las culpas te haze Dios eſſas ſeñas. Señas ſon tãbien los buenos exemplos que tienes â la viſta para la imitacion: y no menos lo ſon (dize San Cypriano) los caſtigos de otros pecadores para el eſcarmiento: *Plectuntur quidam, vt cæteri corrigantur.* Son las ſeñas que decia David, para huir de la Divina Juſticia: *Dediſti metuentibus te ſignificationem, vt fugiant.* Hugo Cardenal: *Alios verberando.*

Aug. li. Soliloq. c. 18. — *Vid. Deſper S. 33. n. 32* — *Simil.* — *Chryſ. ho. 10. in Mat.* — *Vid. Deſper S. 45. n. 9. & S. 68. n. 8.* — *Cypr. ſer. 5 de lapſis.* — *Pſal. 59.* — *Hug. C. ibi.*

N. 17. Ea, pecador: ya que eſtàs ſordo à las vozes, qué reſpondes à eſtas ſeñas? Quê ſeñas? dize San Mateo. Como ha de ver las ſeñas, ſi le tiene ciego el demonio? *Demonium habens, cæcus.* No hemos viſto tales ſeñas, reſponden os pecadores en pluma de David: *Signa noſtra non vidimus.* No ven los beneficios, los deſengaños, los exemplos, los eſcarmientos, porque han cegado. O Catolico, y ſi bien te vieſſes! Què importa que tengas ojos en el cuerpo, ſi no los tienes en el alma? Tengas humana prudencia, ſeas Juez, Maeſtro, docto, diſcreto: qué importa, ſi tienes el alma ciega para lo que te importa? Eres como la piel de la culebra, que mirada de lejos parece que tiene los ojos viuos; pero en la verdad, como ſon ojos ſin alma, ſolo ſon vna apariencia de ojos: y de ai naciò el proverbio de Ariſtophanes para llamar à vno muy ciego, que decian: *Leberide cæcior,* màs ciego que la piel de la culebra. Por eſſo hablando Geremias en lo miſtico de vnos pecadores, dixo que erraron ciegos en medio de las plazas: *Erraverunt cæci in plateis.* Noteſe lo miſterioſo: porque aviendo Dios formado en tu alma aque-

Math. 12. — *Pſal. 73.* — *Rayner. ibi* — *Legion. ſ 2 in Septuag.* — *Simil.* — *Ariſtoph. Proverb.* — *Thren. 4.*

lla piedra que viò Zacharias cõ siete ojos: *Super lapidem vnum septem oculi sunt*, pues con su gracia te comunicò los siete dones del Espiritu Santo: y entrandote en su Iglesia te diò (dize Hugo Cardenal) siete ojos para caminar â la Gloria, que son, el mismo Dios, el Superior que te dirija, el Predicador que te enseñe, la razon que te avise, la conciencia que te acuse, la intencion que te encamine, y la meditacion que te eleve: tú porque quisiste has perdido essos ojos sin dexarte governar: *Erraverunt caeci*: errafte ciego; pero mira en donde: *In plateis*, en medio de la plaza. O miseria! Que yerre el ciego en la soledad, por donde no ay camino, no es mucho; pero en la plaza, como puede errar ni el mas ciego? Ciego, pregunta para no errar. No quiere; y esta es la mayor ceguedad de el pecador, pues teniendo à quien preguntar en la plaza de la Iglesia, juzga que no ha menester preguntar para saber el camino. Por esso yerras ciego en medio de la plaza: *Erraverunt caeci in plateis*.

Zach. 3. *Hug. C. in Thren. 4.* *Simil.*

N. 18. Pero veamos, quien te tiene ciego? El pecado, que es peor que el demonio, dize Sophonias: *Ambulabunt vt caeci, quia domino peccaverunt*. Ciega el hõbre segun el cuerpo, quando los nervios opticos se opilan, de suerte que la abundancia, y grosedad del humor impide el passo à los espiritus visuales. Assi el que peca grauemente impide con la malicia el passo á los espiritus de la gracia, con que quanto al alma, ciega: *Excaecavit eos malitia eorum*, que dixo el Sabio; Quê sin seguridad queda este pobre ciego! Qué medroso, temiendo en donde no ay que temer, como decia David! *Trepidaverunt timore vbi non erat timor.* Qué sustos en todas partes, como dixo el Santo Job! *Cum pax sit, inimicitias suspicatur.* Quê facil para caer en las tentaciones, y ser vencido del demonio! Puedese decir del pecador lo que el otro orador Demades, como refiere Plutarco, que viendo al grande Alexãdro muerto, llamò à su exercito antes populoso: *Cyclopem exoculatum*, vn Cyclope sin vista: Aludiò â la fabula de el Cyclope Gigante fortissimo, que luego que Vlises le quebrò el ojo, aunque quedô Gigante, quedô flaco. Assi el exercito sin la vida de Alexandro, y assi el pecador sin la vista de la gracia, flaco, flaquissimo, que qualquier viento de tẽtacion le derriba. Queda hombre, queda Christiano; pero sin poder dar passo meritorio de vida eterna, que no se dàn sin los espiritus vitales de la gracia. Por què piensas no aceptò Dios el sacrificio de Cain, como aceptô el de su hermano Abel? Què ofreciò

Sophon. 1. *Berch. li. 4. reduct. c. 11* *Sap.* *Holcot. ibi. lect. 28.* *Psal. 13.* *Iob 7.* *Plut. in apophteg.* *Alcia. embl. 171.*

ciô Abel? Las primicias de sus corderos: *De primogenitis gregis sui.* Y Cain? Los deshechos de los frutos de la tierra: *De fructibus terræ.* Repara en essas dos victimas. La de Abel es de corderos viuos; la de Cain de yervas muertas. Por esso no aceptô Dios la victima de Cain. Sacrificio de yervas muertas, obras sin la vida de la gracia, no pueden ser sacrificio que Dios acepte para la eterna vida. Si, pecador ciego; todas tus buenas obras son muertas, porque tu malicia impide que las vivifique la gracia; y obras sin gracia no las acepta Dios para la Gloria: *Ad Cain & ad munera eius non respexit.* Ves la raiz, y daños de tu ceguedad?

Genes. 4.

N.19. Pero aun tiene particulares raizes de donde naze. Pierdese la vista con tierra: y con tierra pierde la vista de el alma el codicioso, y avariento. Ciega el sobervio con humo: ciega el luxurioso con fuego. Y assi dize Berchorio que para cazar al Osso suelen ponerle vna vacia ardiendo delante, porque con esso pierde la vista, y facilmente le prenden. El mismo dize que vió à vn niño, que sacandole con vida, de vna casa que se quemaua, salió ciego à fuerça del ardor, y resplandor del fuego. Bien claro lo dixo David, hablando de los pecadores: *Supercecidit ignis, & non viderunt solem.* Cayó fuego sobre ellos, y no vieron el Sol.

Berch. li. 4. reduct. c. 10

Vid. Desper S. 42. n. 26

Berch. eodē lib. c. 11.

Psal. 57.

Pues como puede impedir que se vea el Sol, el fuego? El Sol si impide ver otras luzes mas pequeñas; pero el fuego impedir que se vea la luz del Sol? Si, dize Hugo Cardenal: por que cegando con el fuego, no dexa que el Sol se vea: *Supercecidit ignis, & non viderunt solem.* Pues qué, abrasó Dios con fuego á los pecadores? No, dize Hugo. El fuego què cayò es el de la luxuria: *Ignis libidinis*; y este fuego es el què ciega para ver, pensar, y considerar en cosas de Dios: *Sic peccator ad ignem excæcatur; vt etiam de Deo vix vnquam cogitet.* Y aun ciega este fuego torpe para que el pecador no mire su mal estado. Decia JESV CHRISTO Nuestro Señor á la Samaritana sus culpas: y ella al oirlas le tiene por Profeta: *Video quia Propheta es tu.* Muger què dizes? Pues es tu flaqueza notoria en toda la Ciudad, y juzgas que el conocerla es profecia? Tan ciega le tenia su pecado, que juzgaua no se sabia lo que ninguno ignoraua. O Catolico ciego, y en quanto peligro estàs! Quando tendràs remedio, si sobre sordo à las divinas vozes, estàs voluntario ciego á sus amorosas señas?

Hug. C. ibi.

Ioan. 4.

Por esso se està detenido JESV CHRISTO: *Erat eiiciens.*

EL

§. IV.

EL PECADOR RESISTE A la gracia, siendo mudo, é insensible á los golpes que le dâ Dios.

N.20. NO ha de sanar este hombre? Aun se estâ detenido el Medico Soberano: *Erat eiiciens.* Con vn ciego, y sordo? Si; que aun queda el tercero medio para que sane el pecador. Qual? El de los golpes, dize Hugo de Prato Florido: *Peccatoribus clamare non prodest, nisi verbere, & vexatione tangantur.* Toca Dios con los golpes de la tribulacion el feretro de el cuerpo, en que el alma muerta en la culpa se và dexando llevar al sepulcro de su perdicion eterna, como tocò el de el mozo difunto de Naim, para que paren los apetitos que le llevan: *Tetigit loculum: hi qui portabant, steterunt.* Con estos golpes el coraçon mas endurecido, como la piedra, ò pedernal del desierto, se resuelve en rios de lagrimas, y camina â la tierra de Promission de la Gloria: *Convertit petram in stagna aquarum: consequente eos petrâ.* De esta suerte (dize San Gregorio) se experimenta en el pecador la maravilla siempre assombrosa de que vna jumenta ruda abriesse los ojos de vn hombre para temer â Dios: por que si alli quexandose la jumenta, hizo que Balaan viesse la espada del Angel que le amenazaua: *Vidit Angelum stantem in via evaginato gladio;* en el pecador se vè que teniendole sordo, y ciego su malicia, suele abrir los ojos á su peligro, al sentir los golpes la jumenta de su carne: *Quia plerumque* (dize S. Gregorio) *caro flagello suo menti Deum indicat, quem mens ipsa carni præsidens non videbat.* Son la tempestad, y borrasca que haze buscar al Jonas escondido, del pecado callado, el odio, la hazienda agena, y la ocasion, para aplacar á la Divina Justicia, arrojandole al mar de la penitencia: *Tollite me, & mittite in mare; & cessabit mare â vobis.* Con estos golpes en el corcho del cuerpo se recoge el alma, como las avejas, â su labor interior: con ellos (dize San Chrisostomo) derriba Dios á los pecadores, como el maestro â los niños, las casillas de arena en que se divertian, para que atiendan â estudiar lo que les importa.

Prat. Flor. do. 3. quadr Legion. ser. 2. in Septuages.
Luc. 7. Beda ibi.
Ps. 113. 1. Cor. 10.
Numer. 22
Greg. 3. p. Past. adm. 3.
Iona 1.
Aug. in Ps. 55.
Chrys. hom. 24. in Mat.

N.21. Pues aora, Catolico: di si experimentas estos golpes? No sientes la mano de Dios que te lastima, ya en la hazienda, ya en la salud, ya en el credito? O como la sentia el Santo Job! *Manus domini tetigit me.* Para quê han sido estos toques, sino para que pares en el camino de

Iob 19.

tu perdicion? Para que te resuelvas en lagrimas por tus culpas? Para que veas levantado contra ti el brazo de la Divina Justicia? Para que busques al Jonas de tu pecado, te recojas à viuir bien, y estudies en como alcançar misericordia, y salvacion? Si son para esto los golpes: qué es lo que has hecho, y què hazes? *Erat mutum*, dize el Evangelista. Aun se està mudo el pecador. O monstruosidad horrible! Mudo, y cõ golpes? Te han robado el tesoro, y callas? *Si fures introißent ad te, quomodo conticuisses?* Calláras (te dize Dios) si te robaran la hazienda? No cabe. Y cabe callar aviendote robado la divina gracia? No sientes los golpes que Dios te dá para q̃ lo adviertas, y clames? O insensibilidad mas que de piedra! No los siente, dize Geremias: *Percussisti eos, & non doluerunt*. Sientes para la voz de la quexa, no para la voz de la confession, y alabança de la divina piedad q̃ te ha esperado. Pues en quê puede parar esta insensibilidad á los golpes de la piedad de Dios, sino en venir à ser despojo de sus iras?

Abdiæ. cap. vnic.

Ierem. 5.

N.22. Valgame Dios, y con quanta cõfiança embiaua David sus oraciones al Cielo! Señor (decia) pido, y espero de tu bondad que no me arguyas en tu formidable furor, y que no me corrijas segun tu ira, sino segũ tu infinita misericordia: *Domine, ne in furore tuo arguas me, neque in ira tua corripias me.* Bien se (Dios mio) que merecen penas mis culpas; pero no han de ser penas fulminadas de tu indignacion, sino embiadas de tu piedad. Castigame; mas no ha de ser con el furor que castigas en el infierno, no con la ira rectissima del Purgatorio, si con la misericordia con que purgas en esta vida: *Ne in furore tuo arguas me.* En quê se funda esta confiança de David? Como se atreve el enfermo à señalar la lançeta? Como quiere determinar la sentencia el mismo Reo? Lee lo que se sigue (dize Origenes) y verás que tiene David razon: *Digna est enim causa quæ subsequitur, quæ ab eo correptionẽ furoris Domini debeat temperare.* Y què es lo que se sigue? *Quoniam sagittæ tuæ infixæ sunt mihi.* Esto ruego, esto espero, esto confio (dize David) porque tengo en mi clavadas tus saetas. Què saetas? Las de las verdades de Dios, dize Origenes: *Sermo Domini sagittis est similis.* Las tribulaciones de esta vida, dize el Parisiense: *Adversitates huius mundi sunt velut quædam sagittæ.* Pues qué haze el tener essas saetas clavadas? No veis (dize Origenes) que es señal de que las siente, y que le causan dolor, que le haze clamar? Saetas en cuerpo muerto no hazẽ operacion, porque està insensible; pero

Psal. 37.

Orig. ho. 1. in Ps. 37.

Ibidem.

Guill. Pep. lect. 26. in Ps. pænit.

Simil.

pero en el cuerpo viuo causan dolor, porque està viuo. Pues veis aî (dize el gran Padre) en qué se funda la confiança de David, en que està viuo para el dolor de sus culpas, quando las saetas de las tribulaciones le hieren: por esso espera que no le castigue Dios con su furor, y su ira: *Neque in ira tua corripias me, quoniam sagittæ tuæ infixæ sunt mihi.* Pero el pecador, que sordo â las vozes, ciego â las señas, y â los golpes, y saetas insensible, no haze caso de vozes, señas, y golpes, porque recibe como muerto las saetas sin dolor: este si que serâ castigado con indignaciõ, y con ira: *Si tanquam in corpore emortuo, ita in anima eius nulla sagitta sensum doloris invenint, iste quippe est, ut stimulis furoris domini corripiatur: non enim potest dicere, quoniam sagittæ tua infixæ sunt mihi.* Pecador sordo, ciego, y mudo, teme las iras de Dios.

Orig. ho. 1. in Ps. 37.

N. 23. Sabes què iras? Que pues aora que Dios te llama con vozes, eres voluntario sordo: aora que te llama con señas, eres ciego voluntario: aora que te llama con golpes, eres voluntario mudo: vendrà tiempo, y hora en que querrâs, y no podràs oir, ver, y hablar para pedir misericordia: porque es juizio justo de Dios (dize San Agustin) que el que quando pudo no quiso, que quando quiera no pueda: *Propter malum nolle perdidit bonum posse.* Bien te lo dirâ Faraon con su escarmiento. Anegado muere más que en las aguas del mar Bermejo, en vn abismo de los juizios de Dios: *Descenderunt in profundum quasi lapis.* Mas por quê (pregunto) ha de morir anegado entre las olas? No avia vn Angel que le quitasse la vida, como lo huvo para el blasfemo Sennacherib, y para los primogenitos de Egipto? Fue para castigar la crueldad que tuvo en ahogar á los infantes de Israel? Esso juzgô Theodoreto; pero mas fue (dize San Geronimo) para castigar su dureza: *Decem plagis admonitus, in duritia perseverans, ad extremum rubri maris fluctibus obrutus est.* Ea, entendamos al Maximo Doctor. Qué hizo Dios para atraer â Faraon á su debida obediencia? Le hablò por medio de Moyses, y Aaron, ya benigno, ya severo. Veis aí las vozes: Què mas? Hizo por la vara de Moyses en su Reyno maravillas. Veis aî las señas. Què otra cosa? Le afligiô con plagas, y calamidades. Veis aî los golpes. Y Faraon que hizo? Estuvo sordo â las vozes, ciego â las señas, mudo, é insensible à los golpes como vna piedra. Pues por esso muere ahogado. El que muere à violencia de fuego, ó á la de las piedras, hasta el vltimo punto

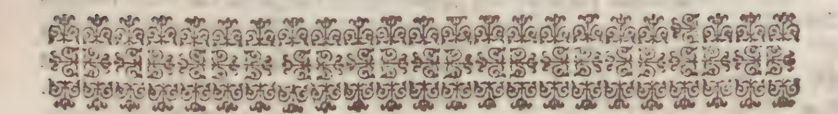
Aug. ser. 58 de temp.
Exod. 15.
Isai. 37.
4. Reg. 19.
Exod. 12.
Theodor. ibi q. 25.
Iero. in Ierem. 32.
Simil.

puede oir, puede ver, y puede hablar; no assi el que muere ahogado; que aunque quiera oir no oye, aunque quiera ver no puede, y aunque quiera hablar no habla, antes quanto mas abre la boca para hablar, tanto mas agua recibe que le impida. Muera, muera ahogado Faraon, para escarmiento de otros pecadores, y vease que en pena de ser ciego, sordo, y mudo voluntario, se halla sin querer, al morir sordo, ciego, y mudo para su remedio, castigando assi la Divina Justicia su dureza: *In duritia perseverans, rubri maris fluctibus obrutus est.*

N.24. Quieres (Catolico) que te castigue Dios de esta suerte? No quieres, claro está. Pues què hazes que no aplicas el oido â las divinas vozes, los ojos â las señas que te haze, y el dolor de tus culpas à los golpes que te dá? Ea, rompanse ya essas cadenas que traes al cuello de tu infame esclavitud: *Solve vincula colli tui, captiva filia Sion.* Las del cuello te dize Dios que rompas: porque aun que todas se han de romper, han de ser las primeras essas q̃ te estorvan hablar. No te detenga la gravedad de tus culpas: no te assombre la verguẽça; que es el Leon de Samson, que si le vences, al abrir la boca en vna buena confession, veràs la dulçura que hallas en esse Leon vencido. Determinate, que està tu Dios detenido: *Erat.* No le estorves con tu resistencia: *Exurgat Deus.* El Campense: *Sine exurgat Deus.* Dà lugar à su misericordia, no resistas á su piedad, disponte para la gracia, conque assegures la eternidad de la Gloria: *Quam mihi, &c.* Isai. 52. Psal. 67. Camp. ibi.



S E R-



SERMON VIGESSIMO

DEL DOMINGO DEL MUDO, SORDO, Y CIEGO, y segundo de este dia.

En la Iglesia Insigne del Sacro Monte de Granada. Año de 1678.

Erat Iesus eiiciens dæmonium, & illud erat mutum. Ex Evang. lec. Luc. cap. 11.

SALUTACION.

N.1. Un hombre posseido del demonio, à quien librò de su tirania JESV CHRISTO S.N. es oy el espejo que oy nos pone el Evangelio delante, para que mirando de la suerte que pone al que possee en el cuerpo, veamos qual pone al alma que possee por la culpa. Oigamos como lo refiere el Evangelista. Estaua Jesus (dize) lançando vn demonio: *Erat eiiciens.* Estaua de proposito, de espacio, muy de assiento: esso significa el *erat.* O Christiano! Dios tan de assiento à remediarte; y tan de passo tu para servirle? En qué puede parar esse descuido, si al Trono de Dios solo se admiten *Rup. li. 1. in Isai. cap. 28.* (como lo viò Isaias) vnos Serafines, ô vnas almas que les parecen en que teniendo alas para poder apartarse de Dios, solo buelan para estar con Dios muy de assiento? *Seraphin stabant: duabus volabant.* *Ber. ser. 4. de ver. Isai.* No solo significa el *erat* espacio, sino continuacion, y perseverancia en la obra: para enseñar al alma la que debe tener *Isai. 6.* en la guerra con el demonio, y el vicio; que vn empezar ayer muy fervorosa, y oy estar muy relaxada, es (dize San Geronimo)

Math. 20. no ſolo dexarſe poſſeer del demonio mudo, ſino del otro lunatico, que le arrojaua ya al fuego, ya al agua, ſin permanecer ni en el agua, ni en el fuego: porque ya arde en devocion, ya ſe enfria
Ieron. ibi. en el vicio; y eſte ha meneſter todo el brazo de Dios para ſu re-
Beda. li. 3. medio, que no pudieron los Apoſtoles expelerle. O digamos que
cap. 38. in ſe detenia Jesv Christo, aunque no lo neceſſitaua ſu poder, pa-
marc. 9. ra ſignificarnos la dificultad que tiene curar á vn pecador de coſtumbre, como ſe ve en el encuentro del vno, y otro *erat*. Jeſus eſtaua detenido lançando: *Erat eiiciens*; el demonio eſtaua con ſumma dureza reſiſtiendo: *Erat mutum*. Nunca de parte de Nueſtro Salvador huviera tardança en favorecernos; pero ſe detiene quando le reſiſte vn *erat* de vna envejecida coſtumbre. Por eſſo
Bachia. ep. ad Ianuar. en los ſacrificios antiguos no admitia Dios reſes grandes, ſino el cordero, ô novillo, porque (como advirtiô Bachiario) los grandes tienen endurecidos los nervios, y reſiſten los filos del Sacerdote, lo que los pequeños no hazen. Culpas viejas reſiſten los filos de la gracia: *Erat eiiciens*.

N. 2. Eſte miſerable hombre eſtaua mudo, ya fueſſe porque le puſo aſſi el demonio, como quiere Euthimio, con la Interlineal: ya por
Euthi. Interl. in Luc. 11. que èl lo eſtaua antes, como quiere San Geronimo, con el Venerable Beda; pero el Evangeliſta dize que el mudo era el demonio: *Et illud erat mutum*. Es advertir al pecador que con la antiguedad
Ieron. in Math. 12. de la culpa llega à equiuocarſe el hombre con el demonio, y el demonio con el hombre, tanto que ſe comunican los idiomas. Al
Beda li. 4. in Luc. cap. 48. otro poſſeido deſde ſu niñez, que refiere San Marcos, vemos que al ſalir el demonio, le tuvieron por muerto los circunſtantes: *Ita vt multi dicerent, quia mortuus eſt*: porque como eſtaua tantos
Marc. 9. tiempos avia en aquel cuerpo (*ab infantia*) parecia màs ſer alma con que vivia, que demonio que le atormentaua, y por eſſo quedó como muerto quando le faltó el demonio: *Factus eſt ſicut mortuus*. Vea el alma quien es la vida de ſus acciones, ſi la gracia, ó la malicia: y tema dexarſe poſſeer tanto de la malicia, que parezca vive por ella, y que no es mudo hombre, ſino demonio mudo.
Silveir. li. 5. in Evang cap. 11. q. 7 Aqui puede dudarſe, como enmudece el demonio quando le eſtàn turbando tan antigua poſſeſſion? Pero como avia de hablar ſi era Jeſus quien ſe la quitaua? *Erat Ieſus eiiciens dæmonium*. Què documento para Comunidades, y familias! Quando es el Superior el que corrige, no hablará palabra, aunque ſea vn demonio, el corregido; pero zelo imprudente de quien no es el Superior, antes ir-
Numer. 17 rita al ſubdito, que lo enmiende. Varas eran todas aquellas doze que de orden de Dios ſe puſieron en el Tabernaculo para la elec-

cion

cion del ſummo Sacerdote; pero ninguna ſe viô con ojas, flores, y fruto, ſino la de Aaron : porque como Aaron (dize el Obiſpo Areſio) era el que Dios elegia para Superior : ſolo la vara, y correccion del Superior es la que ſe ve con fruto. O, dexe el Chriſtiano al padre de familia que cumpla con ſu oficio, ſin querer entrarſe á reformador de todo, porque ſerá ſin fruto ſu zelo, que eſtá reſervado para el Superior! Calla el demonio al reconocer q̃ eſtà lançandole JESV CHRISTO: *Illud erat mutum.* *Areſ. de tribul diſ.49. n.18.*

Efectuoſe el milagro : Saliò el demonio : hablò el mudo : admiraronſe las turbas ; pero los Fariſeos blasfemaron, atribuyendo la maravilla â Belzebud. Ni aun los milagros de JESV CHRISTO eſtán libres de opiniones ; y lo peor es que hazen el juizio no ſegun la verdad, ſino cada vno ſegun ſu inclinacion. El que padece vaguidos juzga que ſe hunde la caſa, ſiendo aſſi que el defecto no eſtá en la caſa, ſino en ſu cabeza. Valgaos Dios por opiniones, no ya de los entendimientos, ſino más de los apetitos, é inclinaciones de la voluntad! Mi zelo es ſantidad, porque es mio: y el del otro es furia, porque es del otro. Diò Sara en que avia de ſalir de caſa Iſmael, muy llena de zelo de la reformacion de ſu caſa; y quiza ſi fuera Iſmael ſu hijo, no tuviera tanto zelo. Quando los pareceres, y opiniones ſon de entendimiento ſolo, no daña que ſean diverſos ; antes importa, como eſtèn vnidas las voluntades: que en los animales miſterioſos de Ezechiel ſe vian roſtros, noticias, y pareceres diſtintos â que atendia cada vno: *Vnumquodque eorum coram facie ſua ambulabat*; pero todos, y cada vno arrimauan vnidos el hombro para que anduvieſſe el carro. Aborrecian â JESV CHRISTO los Fariſeos, y de aì naciô el blasfemar de milagro tan evidente : *In Belzebuth principe dæmoniorum eiicit dæmonia.* N.3. *Caiet. in Luc. 11.* *Simil.* *Geneſ. 21.* *Ezech. 1.* *Greg. ho. 3. in Ezech.*

Vió el Señor, y conociô ſus penſamientos. O ſi conſideraſſe el Chriſtiano que eſtàn preſentes á Dios todos los ſuyos, como es cierto que ordenára ſu vida de otra ſuerte! No fue meneſter mas freno para Suſanna, que el conſiderar que la miraua Dios, quando la ſolicitauan para la culpa aquellos viejos laſcivos; y eſte fue el mayor cargo que hizo Nathan á David, que ſe atrevieſſe à pecar delante de Dios: que ya nos dexó el miſmo David eſcrito que debiò ſu preſervacion de otras culpas â eſte andar en la divina preſencia, y que no es meneſter mas que olvidarla para precipitarſe en todas abominaciones: *Non eſt Deus in conſpectu eius, inquinatæ ſunt viæ illius in omni tempore.* Paſſó el Redemptor à ſu defenſa juſta, tratandoles de el rieſgo que amenaza al N.4. *Daniel. 13* *2. Reg. 12.* *Pſal. 118.* *Pſalm. 9.*

 Rey-

Caiet. in Luc. 11. Reyno dividido, que no es menos que su total ruina Traxo este exemplo para provar que no lançaua los demonios en virtud del Principe de los demonios, pues queriendo este establecer su Reyno, no cabia que él expeliera sus vassallos; pero con el mismo exẽplo persuade à la paz de las familias, poniendoles delante el peligro de su acabamiento en su discordia. Allá Jacob, y Esau luchauan sobre la primacia de el nacer, en el vientre de su madre; pero siendo assi que eran ellos los q̃ luchauan, era la madre quien lo padecia. Ellos à dividirse, y ella à padecer: ellos contendian, pero la que los tenia dentro de si lo padecia todo. O Comunidades! O familias! En fin, entre tantas turbas, y lo que es mas, entre tantas blasfemias, exclamó vna muger, alabando à Jesv Christo, y su Purissima Madre. Màs conoció de su Mageltad quien sabia menos. O doctos sin espiritu! Q ẽ poco sirven en la muerte especulaciones, sin la practica de las virtudes! Dichoso (dize el Señor) el que oye la palabra de Dios, y juntamente la guarda. Ojalà seamos nosotros de los dichosos, y yo en predicarla con acierto. Ave Maria, &c.

Genes. 25. Chrys. ibi. ho. 50.

Erat Iesus eiiciens dæmonium, & illud erat mutum. Ex Evang. lec. Luc. cap. 11.

§. I.

VARIOS CIEGOS DE EL *demonio.*

N. 5. PRenda de mucha estimacion es el hombre ( ) quãdo vemos entre Dios, y el demonio tanta competencia por ganarle, y posseerle. Resistiase oy el demonio cõ porfiado teson, por mantenerse en la possession de este miserable: *Erat mutum*; y porfiaua Jesv Christo S. N. con indecible piedad, por arrojarle de tan tirana possession: *Erat eiiciens.* Veis (Fieles) la competencia reñida? Pues esto mismo q̃ passó en el cuerpo de este hombre (dize el V. Beda) hemos de ver como passa, porque assi passa, en las almas, entre la gracia, y la malicia: *Quod tunc quidem carnaliter factum est, quotidie completur in conversione credentium.* La gracia quiere posseer toda el alma del Christiano por virtud de Jesv Christo; y la malicia quiere posseerla toda por la astucia de el demonio. Bien: Y qué hazen? Bolved los ojos al Domingo passado, y vereis de la suerte que favoreció Je-

Ieron. in Math. 12.

Beda. li. 4. in Luc. cap. 48.

sv Christo S.N. à los ſuyos en el Tabor. Alli regalò ſu viſta con las luzes de ſu roſtro, ſus oidos con la voz de ſu Eterno Padre, y ſus vozes con la peticion amoroſa que hizo Pedro en nombre de todos. Mejor de otra ſuerte. Alli los puſo ciegos para todo lo que no es ſu

Math. 17. Mageſtad: *Neminem viderunt, niſi ſolum Ieſum*; ſordos para otras vozes que las ſuyas: *Ipſum audite*; y tambien mudos para otra converſacion que de Dios, y aun eſta con tiempo

Euthi. Interli. in Luc 11. ſeñalado: *Nemini dixeritis viſionem, &c.* Y qué haze el demonio? San Lucas dize que tenia mudo á eſte hombre: *Erat mutum*; San Mateo añade que tam

Math. 12. bien ciego: *Dæmonium habens, cæcus, & mutus*; Tertuliano, y

Tert. lib. 4. contr. Marc Euthimio, que tambien ſordo. De ſuerte, que para poſſeer Jesv Christo al alma por ſu gra

Euthi. hic. cia, la haze ciega, ſorda, y muda para todo lo que es vicio; y el demonio, para que tenga el alma vn lleno de malicia, la haze muda, ſorda, y ciega â todo lo que es virtud. Veis aqui la competencia de oy entre vn

Christ. inter. libr. 3. cap. 3. *erat*, y otro *erat*: *Erat eiiciens; erat mutum.* Atencion pues, Catolico: para que conozcas ſi eres ciego, ſordo, y mudo de Jesv Christo, para el lleno de la gracia, ó ſi eres ciego, ſordo, y mudo del demonio, para el lleno de malicia. Empezemos.

Quien es ciego de el demonio? Quien (dize Dios por Iſaias) ſino mi ſiervo? *Quis cæcus, niſi ſervus meus?* Quien es N.6. Iſai. 42.

eſte ſiervo, ſino el Chriſtiano pecador? Sophonias: *Ambulabunt vt cæci, quia Domino peccaverunt.* O Dios, y qué monſtruoſidad! Chriſtiano, con ojos; Sophon. 1.

y ſin ver? *Cæcum, & oculos habentem*, que dixo Iſaias. Hijo de la luz, y en tinieblas? Admiròſe con mucha razon vna graviſſima pluma, de ver à la Eſpoſa de los Cantares, buſcando à ſu Divino Eſpoſo: quando? En Iſai. 43.

medio del dia: *Vbi cubes in meridie.* O alma! Tu Eſpoſo es Sol, y buſcas en medio del dia al Sol? Ciega eſtás, alma Catolica. *O quàm infelix hominum conditio, qui vel in meridie ſolem ignorant!* Pecador, mirate ciego. No es ceguedad el no conocer tu fragilidad, y miſeria, para huir las ocaſiones de ofender à Dios? No es ceguedad Cant. 1. Oliva ibi.

tener tantos ojos para ver las conveniencias del cuerpo, y eſtar tan ſin viſta para la ſalvacion de tu alma? No es eſtar Vid. Deſper S. 77. n. 11 Hebr. 6.

ciego, no ver â lo que te arrojas quando pecas, que es (quanto en ti es) bolver à crucificar al Hijo de Dios? No es eſtar Vid. Deſper S. 53. n. 2.

ciego, no ver el infierno eterno que aguarda â tu impenitencia? No es aver cegado, no S. 49. n. 4.

ver la incertidumbre del quando de tu muerte, para eſtarte en la culpa, ſin procurar el re-

Vid. Desper S. 14. n. 3. & ser. 40. n. 18. medio? No es estar ciego, governar tu vida por lo que tocas de lo presente, sin atender à la eternidad que crees? No es ceguedad no ver tantos desengaños, tantos escarmientos de pecadores perdidos? Pueden ser verdades mas claras? Como el Sol de medio dia. Luego estás ciego, quando ignoras, en medio de el dia de la ley Evangelica, al Sol, y luzes de la verdad: *In meridie solem ignorant.*

N. 7. Màs. Ciego es del demonio el que, teniendo ojos para ver hasta las motas mas pequeñas en los otros, no los tiene para mirar en si mismo las gruessas vigas de defectos graues: *Trabem in oculo tuo non vides*; siendo vn lince para las culpas agenas, es vn topo ciego para las proprias. En varias ocasiones llamò JESV CHRISTO N. S. ciegos â los Fariseos; pero quã do mas mostraron lo eran fue en la ocasion que les observô San Ambrosio. Conoció Judas la horribilidad indecible de su delito, y se fue â los Fariseos confessandolo: *peccavi*. Yo pequé: hize vna maldad incomparable en vender à mi soberano Maestro: *Peccavi tradens sanguinem iustum.* Y los Fariseos, què? Cuidado con su respuesta: *Quid ad nos? Tu videris.* Qué se nos dà acá de lo que hiziste? Miràras tu lo que hazias; que nosotros bien hemos comprado. O ciegos! les dize San Ambrosio. Si el vender â JESV CHRISTO fue culpa, como no ha de ser delito el comprarle? *Quod erat crimen tradentis, quomodo suscipientis non poterat esse peccatum?* Veis la culpa de Judas, y la vuestra no? Ciegos, y perversissimos ciegos. Ay de estos ciegos entre los Catolicos? Miralo en ti. Como ponderas la flaqueza del otro, y ciego no conoces tu malicia! Abominas que el esclauo, ó hijo de familia hurte, y venda: y no conoces tu iniquidad en comprarle lo que vende, para que prosiga hurtando? Ciego, y ciego del demonio.

Senec. li. 2. de ira.

Math. 7. Aug. in Ps. 50.

Math. 27.

Amb. in Ps. 71.

Pero el ciego peor de todos es el que no conoce que es ciego. Assi decia Dios Nuestro Señor al Obispo de Laodicea, que aunque se tenia por muy rico de perfecciones, entendiesse q̃ en la verdad era pobre, miserable, y ciego: *Nescis quia tu es miser, & miserabilis, & pauper, & cæcus.* Señor: de lo que êl se gloria es de rico: no basta manifestarle que es pobre? Pero tambien que ciego? Si, dize San Gregorio: porque está no solo pobre de virtud en la verdad, sino tan ciego, que no conoce que es pobre: *Pauper, quia virtutum divitias non habet: cæcus, quia nec paupertatem quam patitur, videt.* Es lo que refiere Seneca passava en su casa con vna esclava suya. Cegò esta de N. 8.

Apocal. 3.

Greg. li. 34 mor. cap. 2.

repente, dize el Filosofo; pero segun parece, perdiò con los ojos el juizio. Caso increible
Simil. (dize) pero verdadero! No ay quien le persuada que cegò:
Senec. epist 51. *Nescit esse se cæcam.* Si la quieren guiar, dize que no es menester: *Pædagogum rogat vt migret.* Si la quieren desengañar, responde que ella bien ve, sino que la casa está â escuras: *Ait domum tenebrosam esse.* No es esto para reir? Pues riamonos de nosotros, dize Seneca, porq̃ nos passa lo mismo. Quien ay que se juzgue avariento, y codicioso? Quien se persuade que tiene superfluo, para que le obligue el precepto de la limosna? Quien se tiene por sobervio, por profano, por sensual? Es razon, dize vno: otro, es decencia: otro, es obligacion: otro, es vn passatiempo solo. Quê es esto? *Nescit se esse cæcum.* Tanta ceguedad, y no conocerla? Desesperada ceguedad, concluye el Filosofo:
Ibidem. *Ideo difficulter ad sanitatem pervenimus, quia nos ægrotare nescimus.*

N.9. Dexadlos (decia á sus Discipulos JESV CHRISTO N.S.)
Math. 15. dexadlos: *Sinite illos.* A quien? A essos Escrivas, y Fariseos que repará en que no os labais las manos para comer. Dexadlos, no hagais de ellos caso alguno, porque estân ciegos: *Sinite illos: cæci sunt.* Pues, Señor: quantos otros ciegos no solo del cuerpo, sino del alma, admitiò al remedio vuestra piedad? Por qué á estos no? Acabemos de oir à JESV CHRISTO: *Cæci sunt, & duces cæcorum.* Son estos vnos ciegos guias de otros ciegos: son vnos ciegos tan lejos de conocer que lo son, que presumen ven para guiar à otros; y ciegos que no conocen su ceguedad, son ciegos desesperados de remedio: *Sinite illos.* O, Dios os libre (almas) de tan peligrosa ceguedad, con que llega el pecador al lleno de la malicia, para que se haga fuerte en su coraçon el demonio, resistiendo las diligencias de la gracia! *Erat.*

§. II.

VARIOS CIEGOS DE IESV Christo.

POr el contrario: quien es ciego de JESVCHRISTO? N.10.
Es el Christiano dichoso, que hallandose levantado à las luzes del Tabor, y monte excelso de la Religion Catolica, no tiene ojos para ver otra cosa que à Jesus, su ley, su voluntad, y su agrado: *Neminem viderunt, nisi solum Iesum*; que Math. 17.
por esso dixo el Divino Espiritu, del Sabio, ô el Justo (que es vna cosa misma, pues solo el que viue bien esse sabe) que tiene los ojos en la cabeza: *Sapientis oculi in capite* Eccle. 2.
eius,

eius. No dize (me advierte Hugo Cardenal) en la cabeza; sino, en su cabeza: *In capite eius*: porque no pone los ojos en otra cosa, que en su cabeza JESV CHRISTO: *In capite eius, idest, in Christo, qui est caput Ecclesiæ*. O almas, que desseable ceguedad! Pero individuemos, contraponiendola con la de los ciegos del demonio. Estos no conocen su fragilidad, y por esso no huyen las ocasiones de ofender á Dios. Pues los ciegos de JESV CHRISTO ciegan á los peligros, y ocasiones; y por esso caminan como ciegos con medrosos passos por no pecar. Ved â aquel portento de la gracia, maestro insigne de la paciencia, deposito de todas las virtudes, el Santo Job. Este que se atreviò á salir â campaña con el demonio, con los trabaxos, con sus amigos, y con la calumnia de su muger: este Campion valiente (dize el Chrisostomo) temblaua de acordarse de vna doncella: *Virginem reformidabat*. Como tiemblas, finissimo diamante? Porque es diamante, dixera San Geronimo; que el diamante invencible siempre á los golpes, suele deshazerse con la sangre calida del cabrito grande: *Quod ignis domare nequeat, solus illius disolvat cruor*. Ea pues: aunque Job se mira diamante, y en la mano de Dios, como lo viô el Profeta: *In manu eius adamas*, tiembla la cercania de la sangre en qne peligra: *Virginem reformidabat*. Bien: Y qué hazia para librarse del peligro? Ya êl lo dize: *Pepigi fœdus cum oculis meis*. Hizo vn concierto con sus ojos. San Chrisostomo: *Legem posui*, les puso, è intimò vna ley. Los Setenta: *Testamentum posui*, les hizo testamento. Para qué? Para no pensar en mugeres: *Vt ne cogitarem quidem de virgine*. No veis que para no pensar pone todo su cuidado en no ver? Porque del ver se sigue el pensar, dize la Glossa, y del pensar el consentir, hasta llegar á lo vltimo de la perdicion, por esso aplica todo su conato â los ojos. Bié: Y por testamento? Si; que como este es la vltima voluntad para morir, resuelve Job cegar hasta morir, para estar lexos de los riesgos de pecar: *Testamentum posui oculis meis, vt ne cogitarem quidem de virgine*. Aprendan aqui á cegar las almas à los peligros, para estar lexos de ofender â Dios.

N.11. Mas: El ciego del demonio ve lo que mira al cuerpo, no teniendo ojos para su alma? Pues el ciego de JESV CHRISTO, mira solo à su alma, porq̃ ciega â todo lo que es servir al cuerpo. El ciego del demonio no mira â lo que se arroja quã do peca? Pues el ciego de JESV CHRISTO no mira el deleite de la culpa, porque mira el horrible

Hug.C.ibi.
Berch.reduct. lib.4. cap.11.
Chrys.ho. de Iob.
Ieron. li.3. in Amos cp. 8.
Amos 7. iuxt.70.
Iob.31.
Chrys.hom. 34.in Mat
70.Interp. Iob 31.
Gloss.in Iob 31.
Vid. Desper s.49. n.4.
s.4.n.3.

ble dexo de esse deleite. El cie go del demonio no advierte q̃ puede ser oy el dia vltimo de su vida? Pues el ciego de JESV CHRISTO no mira que puede aver mañana, para hazer oy la penitencia que debe. Aquella muger de la parabola que perdiô la joya preciosa, vereis que enciende vna luz, barre su câsa, y hasta hallarla no sossiega:
Luc.15. *Accendit lucernam, & everrit domum, donec inveniat.* Ay tal codicia! Muger, si se perdiô, no se irà de donde estuviere: acuestate, descansa, que à la mañana harâs la diligencia; pero tal fatiga de noche? Si, dize
Chrysol. ser.169. el Chrisologo: *Nocturno requirit tempore.* No veis que esta muger es el alma, y lo que perdiò no es menos que à JESV CHRISTO? *Christus est drachma nostræ redemptionis.* Ea pues: no es codicia, sino prudencia essa diligencia que pone: porque si advirtiò de noche que perdiò à JESV CHRISTO, y su gracia por la culpa, no quiere esperar á que amanezca para hallarle, porque no sabe si le amanecerà otro dia para buscar essa gracia *Nocturno requirit tempore.* Aora, aora, dize la prudente muger, aora que viuo he de encender la luz, porque aora se que viuo, y no se si mañana viviré: oy he de barrer mi casa hasta descubrir mi gracia perdida; que no quiero poner los ojos en el dia que ignoro si tendré, quando Dios me dà oy tiempo para que busque su gracia: *Nocturno requirit tempore.* O què pocos se condenàran, si cegàran à mañana para oy barrer su conciencia de las culpas!

Prosigo. El ciego del demonio mira las culpas agenas, cegãdo para las proprias? Pues el ciego de JESV CHRISTO solo mira las proprias, cegando para las agenas: porque (como dixo S. Antiocho) no le queda vista para las culpas agenas al que està ocupado en llorar las suyas proprias: *Qui sua luget peccata, huic nullus relinquitur locus alterum vt derideat.* Me assombrân dos acciones de David. Salia huyendo de Absalon, quando Semei vn hombrecillo vil le tiraua desde vn monte piedras, y aun palabras mas duras, tanto que llenos de indignacion le huvieran muerto los que le acompañauã, â no averlos detenido el mismo David. Dexadle, lés dize, que haze en maltratarme lo que le manda Dios: *Dimittite eum vt maledicat: dominus enim præcepit.* Ved aora á David en el passo de la muerte. Llama â Salomon, successor de su Corona, y le ordena que busque ocasion para matar à Semei: *Tu noli pati eum esse innoxium:* Valgame Dios! Quien no acompaña mi assombro? En la muerte no perdona David al que en vida perdonó con

N.12.
Antioch. ho. 48.
Aug. in Ps. 50.
2. Reg. 16.
3. Reg. 2.

con tanta piedad? Acà vemos que el mas enemiſtado ſuele perdonar al morir,aunque ſabe Dios ſi es caridad eſſe perdon. David : qué es eſto? O es juſto que Semei muera , ô no lo es. Si no lo es,ni en vida,ni en muerte ſerá licito ; ſi es juſto, como lo es,por qué no le quitaſte la vida antes de morir , ô quando te ofendiò? O erraſte entonces , ó aora. Ea , que ni aora , ni entonces. Aora no yerra (dize el Abulenſe) por que le manda matar, no por la paſſion de vengança , ſino por zelo de juſticia : *Non egit deſiderio vindictæ , ſed amore iuſtitiæ.* Ni erró quando impidió ſu muerte , y le perdonò : por que entonces , reconociendo David que era Semei vn inſtrumento de Dios con que le caſtigaua ſus pecados , eſtaua tan ocupado en verſe à ſi , que no le quedaron ojos para ver la malicia de Semei. O leccion importantiſſima ! *Tunc enim* (dize San Gregorio) *illata convitia bené toleramus , cúm in ſecreto mentis ad mala perpetrata recurrimus.* Qué facilmente ſufriera el Chriſtiano , ſi mirara con ſeria atencion ſus culpas ; y ſi mirara ſus culpas, como cegàra para no mirar , y exagerar las agenas! Veis los diſtintos ciegos? Examinad de quales ſois , mientras paſſo à ver los ſordos: *Erat.*

Abul. ibi. q.18. *Abul. ibid.* *Chryſ. in Pſ.38.* *Abul. in 2. Reg.16. q. 11.* *Cornel. ibi. v.10.* *Theodor. ibi q.32.* *Greg. li.31 mor. c.17.*

§. III.

SORDOS DEL DEMONIO, quales ſean?

QUien es ſordo de el demonio , y quien ſordo de JESV CHRISTO? Cuidado con las ſeñas de los vnos,y los otros. Es ſordo del demonio el pecador , que aunque le abriò Dios los oidos al baptizarle , para que atienda â ſu ley: *Ephphetha,quod eſt,adaperire* , ſordo voluntario, que es el peor ſordo , no quiere oirla para obedecerla. A eſte clamaua David: *Attendite popule meus legem meam.* Pueblo mio (dize) atended à mi ley. Pueblo mio Chriſtiano,dize Dios(aſſi Raynerio) atended á mi ley Evangelica, ley de amor; pero dize màs : *Inclinate aurem veſtram in verba oris mei.* Inclinad vueſtro oido â mis palabras. Para què es eſta repeticion? Si ya â dicho que le atiẽdan, para qué añade que incline ſus oidos? Pareciò à San Aguſtin que eſta inclinacion era oir con humildad : *Aurem inclinat humilitas* ; pero dixera yo que la añade para ſignificar la ſordera del pecador. Hablais con vn ſordo , y no os entiende: le dais vozes, y no las percibe. Qué remedio? Le hazeis que incline el oido, y con eſſo os oye. Pues, para dar â entender

N.13. *Marc.7.* *Pſal.77.* *Rayner. ibi.* *Euthi. Hug. Car. ibi.* *Aug. in Pſ. 77.* *Simil.*

der que el pecador está sordo, le dize Dios que incline los oidos: *Inclinate aurem vestram in verba oris mei,* O sordera per niciosa! Pero como está sordo el pecador?

N.14. Ya veis (dize Raulino) que quando brama vn viento grande furioso, no se oye lo que se habla, ò porque ocupa el aire el oido, ó porque se lleua las vozes: *Auris, tonante vento grandi, vix aliud audire potest.* Y ya se sabe lo que refiere Seneca de aquellos Pueblos cercanos à los despeñaderos del Nilo, que ensordecen con el ruido grande de las aguas que se despeñan: *Obtusis assiduo fragore auribus.* Qué propria imagen de vn pecador sordo! Hablale Dios con inspiraciones interiores: el Predicador con vozes sensibles. Como no oye? Como no se enmienda? Està ocupado el oido con el viento de las maximas de el mundo: es tan grande el estruendo de los apetitos (que como las aguas del Nilo, se despeñan) que no dexan oir las vozes de Dios. Ved lo que dize su Magestad: *Ego sto ad ostium, & pulso,* repara, Christiano, que estoy llamando á la puerta de tu coraçon. A mucho, Dios mio? *Sto:* aqui estoy. Como es esto? Y sin entrar? Espera que le abran, dize San Ambrosio. O almas! Y ay quien sufra tener â todo Dios â la puerta? Pecador, como no abres? No he oido. Como no? No te à hablado bien claro en las escrituras, en las promessas, en las amenazas, en los exẽplos, en los escarmientos? Y ya que â essas vozes no, no has oido los golpes en la hazienda, en la salud, en tantas muertes? *Sto ad ostium, & pulso.* Aun prosiguen las aldavadas, sin entrar. Quê es esto? No te ha sucedido (Catolico) estar llamando á vna puerta, y no responderte? Es por no estar en casa? No, que se oye gente dentro. Buelves à llamar; y no te abren. Qué es la causa? Que es tanto el ruido que tienen q̃ no te oyen. Llama Dios (ò quanto ha!) A las puertas de tu coraçon; pero es tal el tropel que ay en essa casa, de desseos, pensamientos, cuidados, pretensiones, que no se oyen los golpes de la puerta, y tienes con descortesia aborrecible esperando à Dios: *Sto ad ostium.* Pobre sordo, sino cessa el ruido voluntario que te haze sordo! Por esso para curar el Señor á aquel sordo que dize San Marcos, le apartò de entre las turbas: *Apprehendens eum de turba seorsum.* No fue necessidad para el milagro, sino doctrina para nosotros. Para hablar, y que te entienda el molinero, no lo sacas fuera de el molino? Pues saca Dios de entre las turbas al sordo, para que vea el Christiano que no sanarà

Raul. ser. 142. quadr. z.
Ambr. in hexam.
Senec. li. 4. nat. q. c. 2.
Guill. Pep. lect. 38. in Ps. pœnit.
Apoc. 3.
Amb. serm. 12. in Ps. 118.
Simil.
Greg. li. 5. mor. c. 20.
Marc. 7.
Simil.

rà de ſu ſordera, ſi nó ſale del molino del ſiglo que no dexa oir las vozes de Dios. O molino, y como mueles! O molino, y qué ſordas tienes las almas! No es verdad? Eſto es (Chriſtiano) lo que te tiene ſordo, y peligroſiſſimo ſordo: *Erat.*

N.15. Es tambien ſordo del demonio el pecador que nó ſolo no oye à Dios, y ſus Miniſtros q̃ le hablan en nombre ſuyo; pero ni oye á ſus proximos que le dan vozes tambien pára que no ſe pierda. Qué otra coſa es el buen conſejo del amigo, del vezino, del conocido, para que te apartes de la ocaſion, para que te confieſſes, para que vivas bien, ſino darte vozes quando te ven irte dexando lleuar del rio de la culpa, para que aſſiendote al arbol de la penitencia, no te ahogues? Què es ſino aviſarte que con pocos mas paſſos que des, caerás en el deſpeñadero del infierno, para que oyendolos te detengas? No los oyes? Antes huyes, proſiguiendo en los pecados. Como lo llorana el Santo Job! *Marens incedebam*: andaua triſte. Por què? Ya lo dize: *Frater fui draconum*: porque eſtaua cõ mis hermanos, como entre dragones. Adviertaſe (dize S. Gregorio) que llama dragones à los hombres malos: *Quid draconum nomine, niſi malitioſorum hominũ vita ſignatur?* Y por qué les llama dragones? Por el veneno de la malicia? Por el ardor de la ira, la codicia, y la luxuria? Por màs. La Panthera (dize Berchorio) demàs de vn olor agradable, tiene muy dulçe la voz, por lo qual la ſiguen los otros animales, menos el dragon, que ſe retira, y huye á ſu cueva por no oirla, y tiene ſu olor ſuaviſſimo por veneno: *Solus draco iſtam fugit, & odit, & audita eius voce, in cavernam ſuam ſe abſcondit.* Ea, que bien llama el Santo Job â los pecadores, dragones, que huyén por no oir la correccion, y tienen por venenoſo el conſejo, y exemplo de los buenos: *Frater fui draconum.* Llore, que bien ay que llorar tantos dragones de malicia, ſordos à lo que les importa: *Marens incedebam.*

Similes. — *Iob 30.* — *Ieron. ibi.* — *Greg. li. 20 mor. c. 28.* — *Simil.* — *Ioan. Gemi. li. 5. c. 41.* — *Berch. v. Audire.*

N.16. Es ſordo del demonio el que no oye al proximo q̃ le pide perdon del agravio que le hizo, y no quiere perdonarlo. Vea eſte ſordo (dize S. Aguſtin) con qué cara ha de llegar él á pedir perdon à Dios: *Quam frontem habes petendo ad dominum Deũ tuũ, qui non agnoſcis parem tuũ?* Sentenciado ſaliò aquel ſiervo de la parabola que debia á ſu ſeñor diez mil talentos: y no vemos q̃ hable palabra pidiẽdo perdõ, ò eſpera. Como no? No pidiô, y le perdonô ſu dueño? *Dimiſſit eum, & debitũ dimiſsit ei*, dize el Texto. Eſſo fue en la primera ocaſion, dize el P. Matias Fabro;

Aug. ſer 5. de ver. dom. V Deſpert. ſ. 59. n. 33 — *Math. 18.*

bro; pero deſpues q̃ él no oyó los clamores de ſu compañero para perdonarle, no tuvo aliento para pedir, y ſe dexa condenar: *Petere non eſt auſus, quod ſeruo prius negarat.* No oye Dios para el perdon, al que fue ſordo para perdonar à ſu hermano. Es ſordo del demonio el q̃ no oye los clamores de los pobres, y mas los de ſu neceſſidad para ſocorrerle, teniendo tan deſpiertos los oidos para la vanidad, y profanidad, que ya ſe llama decencia. Por eſſo (dize San Aguſtin) aunque mas clame el otro rico Epulon al Patriarca Abraham por vna gota de agua para ſu refrigerio: *Vt refrigeret linguam meam*, ni Dios ni Abraham le oye; que no merece ſer oido el que fue ſordo al clamor del pobre Lazaro: *Ideo rogans dives non exauditur in tormentis, quia rogantem pauperem non exaudivit in terris.* O ſordos del demonio, y en quanto peligro eſtais! Porque ſi no admitia Dios en ſus Altares victima q̃ le ofrecieſſen por voto, ſin orejas: *Votum ex his ſolvi non poteſt*; como admitirà Dios (dize Raduipho) al que le faltan oidos para ſu ley, è inſpiraciones ſantas, y no oye la correccion, ni al proximo que le pide miſericordia, y ſocorro? No ſe verà en el Altar de la Gloria el que con ſu ſordera reſiſte à la divina gracia. *Erat.*

Fabr. ſilv. nov. do. 11. Pent. them. 3:
Vid. Deſper ſ. 73. á nu. 18. ad fin.
Luc. 16.
Aug. ſe. 25 de ver. dom
Levit. 22.
Raduiph. ap. Tilm. ibi

§. IV.

SORDOS DE IESVCHRISTO, quienes ſean?

Y A deſſeareis ſaber quien es el ſordo de JESV CHRISTO. Sabeis quiẽ? El alma que cierra los oidos à todo lo que no es Dios, para oir á ſu Mageſtad: *Ipſum audite.* Individuemos. No viſteis que el ſordo de el demonio no oye la ley de Dios, porque ſu ſobervia no le dexa inclinar los oidos para oir? Pues el ſordo de JESVCHRISTO de tal ſuerte inclina ſus oidos â la ley, que enſordece à las perſuaſiones de el demonio. A eſto miraua David quãdo dixo que inclinò ſu coraçon á la divina ley: *Inclinavi cor meum ad faciendas iuſtificationes tuas in æternum.* Y què ſe ſiguiô de aì? *Iniquos odio habui.* Vn aborrecimiento grande â los vicios. Hugo Cardenal: *De odio vitiorum dicit, iniquos odio habui.* Y el que aborrece mucho ya ſe ve q̃ ni aũ oye la voz del que aborrece. Màs. El ſordo del demonio no es el q̃ no oye las inſpiraciones, porque no le dexa oir el ruido de los apetitos? Pues el ſordo de JESVCHRISTO no oye los apetitos, porque todo eſtà ocupado en oir las inſpiraciones. Oyò S. Juan vna voz del Cielo, y dize que era como de muchas aguas: *Audivi vocem de cœlo, tanquam vocem aquarum multarum.* Y aun refiriendo las ſeñas de aquel perſonage de

N. 17.
Pſal. 118.
Hug. C. ibi.
Iſai. 33.
Greg. li. 23 mor. c. 25.
Apoc. 14.

de ſu primera viſion, imagen de JESVCHRISTO, dize que era como de muchas aguas ſu voz: *Et vox illius tanquam vox aquarum multarum.* Pero ſi la voz de las muchas aguas es confuſa, es ruidoſa: como ha de entender el Evangeliſta lo que le dize? Benjamin dichoſo què voz es eſſa? Es vna voz de citara, reſponde: *Vocem, quam audivi, ſicut citharadorum.* Pues ſi es de citara, como es de muchas aguas? La de las muchas aguas es fragoſa; la de la citara es ſuave. Ea que todo lo es, que es voz del Cielo. Es de citara, porque es muy ſuave la inſpiracion de Dios; pero es voz fragoſa de muchas aguas (dize vna graviſſima pluma) porque la inſpiracion oida, haze enſordecer al alma à las vozes de los apetitos: *Nemo non ſurdaſter ad ſirenum voces eſt, ſi loquentis Dei catadupa accolat. Tanquam vox aquarum multarum.* O que divina ſordera!

Apocal. 1.

Apocal. 14.

Oliv. diſert in fer. 4. domin. 2. quadr.

N. 18. Aun màs. No es ſordo de el demonio el que no oye la voz del Predicador, porque le arrebatan la atencion las maximas del ſiglo? Pues el ſordo de JESV CHRISTO enſordece â las maximas de el ſiglo para ſolo oir las de la verdad que le dize el Predicador. Portaſe aqui el alma (dize San Paulino) como aquel Vliſes, de quien dixeron los Poetas que ſe ligò al arbol del Nabio, y cerró los oidos con cera, para no dexarſe llevar, ni aun oir la voz de las ſirenas engañoſas. Aſſi el Chriſtiano que deſſea navegar ſeguro, cierra ſus oidos no con cera, ſino con la Fè, para no dexarſe lleuar del canto engañoſo de las ſirenas del ſiglo, ſordo á ſus falſos dogmas, para no peligrar en eſta dudoſa navegacion de la vida: *Obſtructis non cera, ſed fide; neque corporis, ſed cordis auribus; contra huius mundi... illecebras, &c.* O Vliſes Catolico! Pon en tus oidos eſtas volillas de cera que te dá la Fè. Qué te arraſtra? La atencion de los amigos? Pon para eſſa ſirena la vola inconſtante de las amiſtades del mundo, que rueda, y paſſa, porque ſolo pretenden ſu interès. Què te detiene? La celebridad que hazen de tu valentia, habilidad, ò hermoſura? Es ſirena engañoſa: ponle al oido cera, en quien tan facilmente ſe imprime el ſello de la alabança, como el del vituperio de tus acciones. Qué temes? El qué diràn? Es ſirena fabuloſa, que ſi pones al oido vna volilla que eſtriva ſolo en vn punto, no harás caſo de eſſe Giganton ſoñado, ó aprehendido. Quê te aſuſta? La perſecucion que haze el mundo à la virtud? Es ſirena aparente: pon al oido cera, que con el calor de la perſeverancia ſe deshaze. Pon cera; que ſi nò enſordeces, peligras. Por què pienſas que

Guill. Pep. lect. 38. in Pſ. pœnit.

Vid. Deſpei S. 62. n. 34 & 35.

Paulin. epiſ. 4. ad ſcver. fol. mih. 65

que comparò David à los Christianos, à saetas flechadas de vna mano fuerte? *Sicut sagitta in manu potentis, ita filij excussorum.* Lorino: *Intelligi populos Christianos.* Mira salir del arco vna saeta: qué recta! Qué veloz! Què sin detenerse hasta llegar al blanco! Què sin bolver atras despues que empezó el camino! Hablale, dale vozes, alabala, dile oprobrios: se detiene? No por cierto; que no atiende, sino al blanco â que se dirige. O imagen proprissima de vn verdadero Christiano! *Sicut sagitta.* Saliste desde el Baptismo dirigido al blanco de vna buena muerte? Camina con rectitud, con velocidad, sin detenerte, sin bolver atras en el camino de la salvacion. O, que me embaraza el mundo! Son mas que vozes? No. Pues seas tu saeta sorda à essas vozes, para llegar al blanco de la Gloria: *Sicut sagitta.* Esto serà ser de los dichosos sordos de JESV CHRISTO.

Ps.126.
Hilar. Titel
Lorin. ibi.
Simil.

N.19. Demàs de esto. El sordo de el demonio no oye la ley de la caridad para el perdon de su proximo, porque atiende solo á su passion para la vengança. Pues el sordo de JESV CHRISTO no oye la passion de la vengança, porque solo atiende â la ley de la caridad. Escriviò al Santo Gregorio Lopez aquel varon insigne de las Indias, D. Fernando de Cordova (á quien reduxo Dios à vna vida muy exemplar por las oraciones, y consejos de Gregorio) y el cõtenido de la carta era solo este verso de David: *Amici mei, & proximi mei adversum me.* Mis amigos, y proximos estàn contra mi. Con solo esto le daba cuenta de vnas grandes contradicciones que padecia. Notad la respuesta del V. Gregorio. Escrivió al margen otro verso de el mismo Psalmo, que dize: *Et factus sum sicut homo non audiens.* Y yo me portaua como si no oyera; que fue decirle: ensordece, como David, y sufrirâs cõ paciencia las contradicciones, y agravios. Si, Catolico: para sufrir sinrazones, no ay mejor medio que hazerse sordo á las sinrazones. Y en fin: si el sordo de el demonio no oye la necessidad de los pobres, porque solo atiẽde â su vanidad: el sordo de JESV CHRISTO no oye lo superfluo que pide la vanidad, para atender â la necessidad de los pobres. Como lo decia el Santo Job! Habla del hombre ajustado, en simbolo de vn animal de el desierto, y dize assi: *Contemnit multitudinẽ civitatis, clamorẽ exactoris non audit.* Es amãte de la soledad, huye del bullicio, y no oye el clamor del executor. Esto vltimo es digno de reparo: q executor es este á quiẽ no oye? El apetito natural de comer, responde S. Gregorio. Pues qué, no ha de comer el Justo?

Vid. Desp. f. 59. n. 25
Losa, in vit Greg. c. 18.
Psal. 37.
Berch. li. 4. reduct. cap. 12.
Vid. Desp. f. 73. n. 25
Iob. 39.

En el mundo quieren que assi sea. O quiere decir, que no come por apetito, sino por la voluntad de Dios, y à esso llama no oir la voz de el que le executa? Ea, reparad (dize S. Gregorio) que no dize Job que no oye la voz, sino el clamor: *Clamorem exactoris non audit.* Tiene la naturaleza voz, y tiene clamor: pide con voz, quando pide lo necessario; pide con clamor, quando pide lo superfluo. Pues la prudencia està en oir solo la voz, y ensordecer al clamor: porque el Justo solo oye à su natural para darle lo necessario, haziendose sordo á lo superfluo que pide el apetito. *Hic itaque onager* (concluye el Santo Doctor) *exactoris huius sermonem audit, clamorem non audit: quia discretus vir ac continens & usque ad temperandam necessitatem ventrem reficit; & à voluptate restringit.* O Fieles, y si huviera muchos sordos de estos, como huviera mas oidos para tantas necessidades! Pero si todo es atender á que no falte lo superfluo, como ha de quedar para los pobres? Por esso ay tantos mas sordos de el demonio, resistiendo à la gracia con su dureza: *Erat.* Greg. li. 30 mor. c. 27.

§. V.

QVIEN SEA MVDO DE EL demonio, y quien mudo de Iesu Christo.

N. 20. VEngamos ya à ver los mudos. Quienes son los mudos de el demonio? O quantos! Es mudo del demonio el Superior que no zela la honra de Dios, para que los subditos no le ofendan. Perros mudos, les llamó Isaias, porque no ladran, viendo que los infernales lobos destrozan tantas obejas de el Rebaño de JESV CHRISTO: *Canes muti, non valentes latrare, dormientes, & amantes somnia.* Es mudo del demonio el Sacerdote, el Confessor, y Predicador, que teniendo boca para comer de el Patrimonio de JESV CHRISTO, no la tienen para corregir, reprehender, y amenazar à los pecadores para que se enmienden; que fue lo que dixo David, llamandolos Idolos con boca, pero sin habla: *Os habent, & non loquentur.* Hugo Cardenal: *Quid ergo faciunt de ore? Manducant & bibunt copiosé, & splendidé.* O como se lamentaua Isaias porque, dexãdose posseer del temor humano, no avia reprehendido sus maldades al Rey Ozias! *Væ mihi quia tacui.* Y se lamentaua (dize San Geronimo) porque su silencio le priuò de ir á alabar á Dios con los Serafines: *Plangebat Propheta se non potuisse cum seraphinis laudare Dominum, nam impium Oziam non reprehendit.* O quantos se veràn priuados de ir á alabar á Dios en la Gloria, por aver sido mudos en su defensa! De estos mu-

Raul. serm. 64. quadr. Vid. Desp. Introd. nu. 44. & 129

Isai. 56.

Vid. hîc. ser 10. á n. 13

Vid. Desp. Intro. n. 16 & 74.

Ps. 133. Hug. Card. in Ps. 72.

Isai. 6.

Ieron. & Sanch. ibi. Greg. 3. mor. 17.

mudos cobardes dixo el Sabio que ferian malditos en los Pueblos, por aver efcondido, y negado el Pan de la
Prov. 11. Doctrina: *Qui abfcondit frumenta, maledicetur in populis*; porque (como explicó San Gregorio) la culpa fola de fu filencio es baftante para la maldicion de Dios, en pena de lo que debiendo aprouechar al proximo, no le aprouecharon: *Quia in folius culpa filentij, pro multorum quos corrigere poterat, pœna damnatur.* (Greg. 3. p. Paft. admon. 26.) Es tambien mudo del demonio el Padre de familia que no la doctrina, corrige, y reprehende, para que vivan en temor de Dios. (Vid. hic. fer 10. à n. 24) De eftos mudos fue Eli, que por no corregir con la feveridad que debia â fus hijos, fe condenô, como fienten, San Gregorio Nazianzeno, San Ifidoro Pelufiota, con otros muchos: (1. Reg. 2.) *Pro eorum peccato damnatus eft*, dixo Tritemio; y de efta fuerte fue algun tiempo mudo David, quando no corrigiô el atrevimiento infolente de Adonias: *Nec corripuit eum pater fuus aliquando.* (Greg. Naz. li. de epiph. Pelus. li. 1. epift. 170. Tritc. orat. 4. de cur. paft. 3. Reg. 1.)

N. 21. Demás de eftos, es mudo de el demonio el que no confieffa fus culpas, ô calla algun pecado en la confeffion que haze: en cuyo fimbolo reprobò Dios al Crocodilo, que (como dize Pierio) no tiene lengua; como reprobarà al pecador que no la tiene para confeffar: *Animal id caret linguâ.* (Vid. Deff. fer. 57. Levit. 11. v. 29. Pier. li. 29 Hierogl.) Es mudo de el demonio el que tiene boca para murmurar, y no la tiene para corregir à fu proximo, ò para avifar al Superior, que remedie lo que murmura. (Vid. Deff. f. 36. n. 29 Et hic. fer. 10. n. 29.) Peor es efte mudo para el remedio (dize San Aguftin) que el otro que pecò, y neceffita de remedio: *Vides perire, & negligis? Peior es tacendo, quàm ille conviciando.* (Aug. fer. 16 de ver. dom) Ay mas mudos de el demonio? Qué otra cofa fe encuentra por effas calles? Vnos de bocas muy abiertas para jurar, maldecir, hablar palabras torpes; y muy cerradas, y mudas para alabar á Dios: qué fon fino mudos del demonio, aborrecibles á la aceptacion divina? Pregunta el Abulenfe qual feria la caufa de no admitir Dios los pezes en fus Altares? (Abul. in Levit. 1. q. 13) No admite fu Mageftad de las aves â la tortola, y paloma? Por qué los pezes han de fer reprobados para las Aras? Otra vez oiremos al Abulenfe; oigamos aora â Hugo Victorino. Reprefentan (dize) las aves â los Juftos, y los pezes à los pecadores. En qué? En que las aves fe emplean en cantar agradecidas; pero los pezes enmudecieron ingratos. No quiero pezes mudos, dize Dios, porque no

quiero pecadores que enmudecẽ para alabarme, ni se verán en el Altar de mi Gloria. Diga Hugo: *Pisces significant malos, volucres significant bonos. Boni laudes divinas modulatis vocibus cantant; mali conticescunt.* O libre Dios â los Christianos de ser mudos del demonio!

Hug. lib. 1. in Gen. cap. 5.

N.22. Recreemonos aora en ver los mudos de JESV CHRISTO. Estos son los que aves escogidas, quando mas abren la boca para alabar â su Dios, enmudecen à todo lo q̃ puede ser ofensa suya. Es mudo de JESV CHRISTO el que mas atiende á obrar q̃ â hablar, para publicarse Christiano: porque sabe que en la puerta del Cielo no son recebidos por las buenas palabras, sino por las buenas obras. Es mudo de JESV CHRISTO el q̃ recibe con humildad callada la correccion, el que no abre su boca para quexarse de la Providencia de Dios, el que lleva los trabaxos que Dios le embia con vn silencio sufrido. Aqui miraua aquel elogio que diò el Esposo Santo à los labios de su Esposa el alma: *Sicut vitta coccinea labia tua, & eloquium tuum dulce.* Son (le dize) tus labios como vna venda, ó cinta encarnada, y assi hablas dulçemente. No reparais? Si los labios son dos: *Labia tua*: como dize que parecen sola vna cinta? *Sicut vitta.* Como dos cintas, parece avia de decir. Pero como avia de decir como dos, si habla del alma santa? Es verdad (Fieles) que los labios son dos; pero en el Justo estàn con el silencio tan vnidos, que no parecen dos cintas, sino vna sola: *Sicut vitta.* Esso es lo que alaba Dios en el Justo: que aun que le embie trabaxos, enfermedades, perdidas, infortunios, no parece que tiene dos labios; porque no los abre para la quexa: parecen sola vna cinta, porque los cierra con el sufrimiento: *Sicut vitta.* Pues como, si nò los abre, dize que habla dulcemente? Por que no ay para Dios musica tan dulçe como la que cantan vnos labios cerrados à la impaciencia: esse mismo cerrarlos es musica dulçissima para Dios: *Et eloquium tuum dulce.*

Vid. Desp. f. 20. à nu. 31. Iero. in Ps. 33.

Cant. 4.

N.23. Y finalmente: si el mudo de el demonio tiene boca para murmurar, y publicar las faltas de su proximo, no teniendola para corregirle: el mudo de JESV CHRISTO no tiene boca para publicarlas, porque solo para corregirle la tiene. Vale por muchos el exemplo de Joseph. Llegó la ocasion en que juzgô conveniente descubrirse á sus hermanos. Mandô para esto que saliessen fuera todos los demás que se hallauan en el Salon; y entonces con vna voz muy grande que pu-

pudieron oirla los Egipcios, les dixo muy cariñoso: *Ego sum* Genes. 45. *Ioseph*, yo soy Joseph vuestro hermano. Voz fue esta (dize el Texto) que los dexô sobre mudos despavoridos: *Nimio terrore perterriti*; pero Joseph los hizo acercarse â si, y les hizo la misma declaracion: yo soy Joseph: *Et cum accessissent propé, ego sum, ait, Ioseph frater vester.* Valgame Dios! Si ha de decirles lo mismo, para qué los manda acerçar? Fue querer abrazarlos? No, dize Lyra, sino querer hablar á sus hermanos en secreto. Pues por quê aora en secreto, si ya se les avia declarado en alta voz? Ea, oid (dize Lyra) que son primores de la caridad de Joseph. En la vez primera no dixo mas que, *yo soy Ioseph*; pero en la segunda añadiô al, *yo soy Ioseph, el que vendistеis para Egipto.* Lease el Texto; *Ego sum Ioseph frater vester, quem vendidistis in Ægiptum.* Ea pues: quando solo ha de publicarse hermano, levante la voz, que los Egipcios la oigan; mas quando ha de descubrirles su culpa, lleguelos cerca, para que no la oigan los Egipcios: que diestro en la ciencia del amor de sus hermanos, quando quiere corregirlos enmudece para publicar su defecto, porque solo pretende corregirlos su caridad. Diga el grande Expositor: Lyra ibi. *Volebat eis dicere submissé, & ideó fecit eos propé venire, ne Ægiptij audirent proditionem, quam fecerant.*

N.24. Ea, Catolico. Estos son los ciegos, sordos, y mudos de el demonio, y los ciegos, sordos, y mudos de JESV CHRISTO. Assi pone el demonio al alma por el pecado, y assi Dios pone al alma por la gracia. Mira qual es mejor suerte, que en tu mano estâ elegirla. Ciego, sordo, y mudo del demonio llegarâs â vn lleno de malicia, cuyo paradero es vna desdicha eterna; ciego, sordo, y mudo de JESV CHRISTO llegarâs â vn lleno de la gracia, cuyo termino es vna eterna felicidad. Què eliges? De parte de quien te pones? De parte del *Erat* de el demonio, ô te pones de parte del *Erat* de JESV CHRISTO? Ay del enfermo que se pone, no de parte del Medico, sino de parte de la enfermedad! Qué puede sucederle, sino morir? No, no: de parte de el Medico Jesus te has de poner, cegando â todo lo que no es Dios, ensordeciendo â otras vozes que las suyas, enmudeciendo â todo lo que es peligro de su ofensa, para q̃ venciẽdo en ti con tigo al demonio, que â su modo te pone ciego, sordo, y mudo, quede como es razon por su Magestad la victoria, por ti la gracia, con que llegues â verle, oirle, y alabarle en la eterna Gloria: *Quam mihi, &c.*

REMISSIONES AL DESPERTADOR.

1 *Erat Iesus eiiciens.* Aquel *erat* dize detencion. Y en JESV CHRISTO? Si; que ay otro *erat* de vna costumbre mala, que le resiste. Ser. 11. *De la mala costumbre.*

2 OTRO SERMON. *Erat*, dize perseverancia: para enseñarnos la que debemos tener. Ser. 62. Ser. 60. Ser. 85. § 4.

3 OTRO SERMON. *Erat mutum.* Tambien ciego, y sordo. Assi el pecador. Quieres sanar? Despues: *Erat.* Ser. 6. 7. 8.

4 OTRO SERMON. *Erat mutum.* La verguença enmudece para confessar. Su remedio. Ser. 56. *De confession entera.*

5 OTRO SERMON. *Locutus est mutus*; pero saliendo el demonio. Quitese la ocasion para confessar bien. Ser. 58.

6 OTRO SERMON. *Locutus est mutus.* Como ha de hablar, ó confessar el pecador para su bien? Ser. 55. Ser. 57.

7 OTRO SERMON. *Locutus est.* Tolet: *Verba laudis.* Despues de salir el demonio, buena alabança. Ser. 75. Ser. 85.

8 OTRO SERMON. *Erat mutum.* Græc: *Quietum.* Con el demonio? No se considera lo que el pecado es. Ser. 4. Ser. 5.

9 OTRO SERMON. *Signum de cœlo quærebant.* Quieres señales de tu salvacion? Las ay. Ser. 48. Vease aqui Ser. 7.

10 OTRO SERMON. *Admiratæ sunt turbæ.* Otros blasfemaron. Con vn milagro mismo? Ser. 45. *Vidas de los Santos.*

11 OTRO SERMON. *Regnum in se divisum, desolabitur.* El Reyno interior sin concierto: mandando el apetito, obedeciendo la razon, &c. Ser. 3. *De la nobleza del Alma.* Vease el Ser. 24.

12 OTRO SERMON. *Regnum in se divisum desolabitur.* Las culpas son las que destruyen los Reynos. Vease despues de el Ser. 63. hasta el 74. en que se notan varias causas de las calamidades publicas.

13 OTRO SERMON. *Regnum in se divisum desolabitur.* Los pecados de los Reynos han sido causa de quitar Dios â muchos la Fè. Tema España, si nó se enmienda. Ser. 40. *De el peligro de la Fê.*

14 OTRO SERMON. *Qui non est mecum contra me est.* La omission de los superiores, Sacerdotes, y padres de familia hazen guerra á JESV CHRISTO, y su Iglesia. Ser. 27. Ser. 28. Ser. 34. y 35.

15 OTRO SERMON. *Cum immundus spiritus exierit, &c.* Aqui se tocan los males, y daños de la recaida en las culpas. Veasе el Ser. 60. *De la reincidencia.* Sobre estas palabras. Y el Ser. 62.

16 OTRO SERMON. *Extollens vocem quadam mulier,* Vna sola

la entre tantos? Qué pocos siguen las vanderas de Jesu Christo! Assi se esfuerça la opinion de los pocos que se salvan. Serm. 47. *Del numero, &c.*

17 OTRO SERMON. *Beatus venter qui te portavit.* De MARIA SANTISSIMA ay sermones varios, el Serm. 71. Serm. 75. Ser. 81. Su devocion solida es señal de predestinacion. Serm. 48. §. 9.

18 OTRO SERMON. *Beati qui audiunt Verbum Dei, & custodiunt illud.* No basta oir por la Fê, sino se guarda la Ley de Dios. Ser. 23. *Cargo por la Ley.* Ser. 48. §. 3. Ser. 54. *Pruevas para la Gloria.* Vease el Serm. 40. §. 1.

19 OTRO SERMON. *Ingressi habitant ibi.* Como, si ya estaua el alma limpia de culpas? *Scopis mundatam.* Aun despues de perdonada la culpa ay que temer. Ser. 43. *Consequencias en si mismo.*



INDICE DE LOS LUGARES DE SAGRADA ESCRITURA, QUE se explican en este Tomo Primero de Quaresma.

La S. significa Sermon, La N. el numero marginal.

Psal-

Con-

Proverbia.

Ecclesiastes.

Cantica.

Cap.

Jeremias.

Threni.

Ezechiel.

Daniel.

In-

Cap.



INDICE

INDICE DE LAS COSAS NOTABLES DE ESTE TOMO Primero de Quaresma.

A

Su

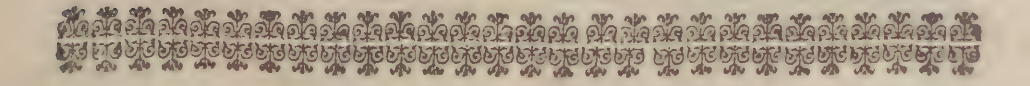


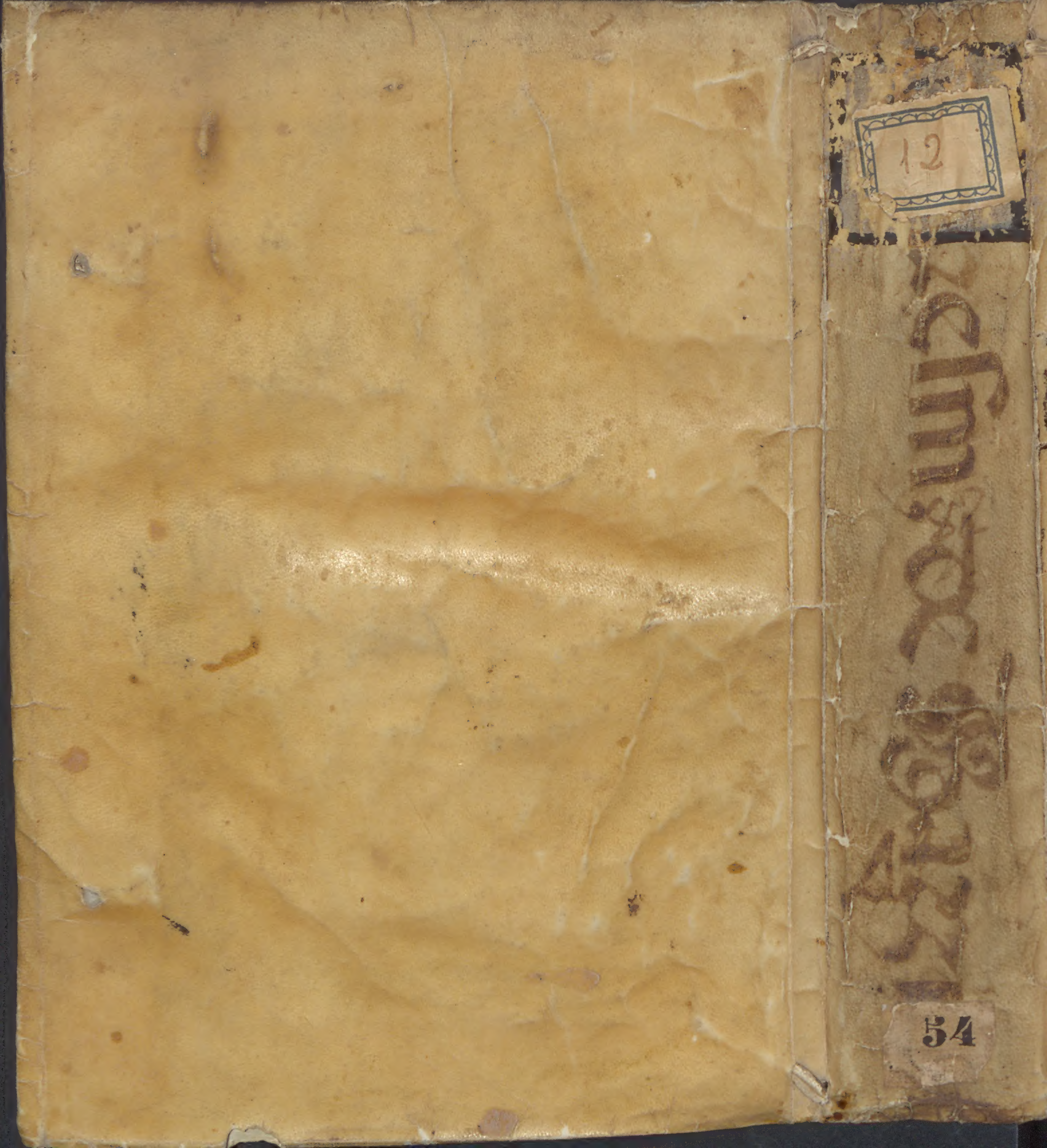
IMPRESSO EN GRANADA

EN LA IMPRENTA DEL MISMO AUTOR,

POR FRANCISCO GUILLEN, Y ANTONIO LOPEZ HIDALG

AñO DE M. DC. LXXXV.




12
54